

مقدمة المصنف

بسم الله الرحمن الرحيم

نحمدك اللهم يامن هدانا بأنوار القرآن والحديث لمعرفة الفرائض والسنن، ونجانا
بسفينة أهل بيت نبيته من أمواج الفتن، وأغنانا بعلمهم عن اجتihad الرأي والقول
بالظن، وأراحنا بمتابعتهم عن تقليد آراء الناس في الأعصار والزمن.
فألهمنا اللهم طاعتك، وجنبنا معصيتك، ويسر لنا بلوغ ما نتمنى من ابتغاء
رضوانك، وأحللنا ^١ بمحبوبة جنانك، واقشع ^٢ عن بصائرنا سحائب الإرتياب
واكشف عن قلوبنا أغشية الريب والحجاب، وأزهِق الباطل عن ضمائرنا، وأثبت
الحق في سرائرنا، فإن الشكوك والظنون لواقع ^٣ الفتن ومكدره الصفح والمن
واحللنا في سفن نجاتك، ومتعنا بلذيق مناجاتك وأوردنا حياض حبك، وأذقنا حلاوة
وذك وقربك، واجعل شغلنا فيك، وهمنا في طاعتك، وأخلص نيّاتنا في معاملتك.
فإننا بك ولك، ولا وسيلة لنا إليك إلا أنت سبحانه ما أضيق الطريق على من لم تكن
دليله! وما أوضح الحق عند من هديته سبيله! فاسلك بنا سبل الوصول إليك، وسيرنا

١ أي انزلنا.

٢ أي أذهب.

٣ . لفتحت النافذة كسبح نقلاً ولقماً معركة ولقاساً: قبلت اللقاح فهي لاقح من لواقح «قاموس».

في أقرب الطرق للوفود عليك، قُرب علينا البعيد، وسهّل لدينا العسير الشديد، وألحقنا بعبادك الذين هم بالبدار إليك يسارعون، وبابك على الدوام يطرقون، وإيّاك في الليل والنهار يعبدون، وهم من هيبتك مشفقون.

الذين صفيت لهم المشارب، وبلغتهم الرغائب^١ وأنجحت لهم المطالب، وقضيت لهم من فضلك المآرب، وملأت ضمائرهم من حبك، وروّيتهم من صافي شراب وذّك. فبك إلى لذيق مناجاتك وصلوا، ومنك على أقصى مقاصدهم حصلوا. اللهم وصل^٢ وسلم على أوفرهم منك حظاً، وأعلاهم عندك منزلاً، وأجزلهم من حبك قسماً^٣ وأفضلهم في معرفتك نصيباً:

محمد المصطفى

وعلى أخيه وصنوه علي المرتضى، وعلى سبطيه الحسن والحسين

وعلى التسعة من ولد الحسين

الأئمة المجتبيين، وعلى سائر أنبياءك وأوليائك وأهل اصطفاءك، واجعلنا لأئمتك من الشاكرين والآلاء من الذاكرين.

أمّا بعد:

فيقول خادم علوم الدين، وراصد أسرار الأئمة المعصومين (محمد بن مرتضى المدعو بحسن) أحسن الله [تعالى] حاله، وجعل إلى الرقيق الأعلى مآله: هذا يا إخواني كتاب واف في فنون علوم الدين يحتوي على جملة ماورد منها في القرآن المبين، وجميع ماتضمنته أصولنا الأربعة التي عليها المدار في هذه الأعصار، أعني:

«الكافي» و«الفاقي» و«التهذيب» و«الإستبصار»

من أحاديث الأئمة الأطهار (سلام الله عليهم) حدّاني^٤ إلى تأليفه ما رأيت من قصور كلّ من الكتب الأربعة عن الكفاية، وعدم وفائه بهمات الأخبار الواردة

١ . الرغبة: العطاء الكثير.

٢ . اللهم صل، بحذف الواو في أكثر النسخ.

٣ . القسم بالكر الصيب وبالفتح العطاء..

٤ . أي يثني.

للهداية، وتعرّس الرجوع إلى المجموع لاختلاف أبوابها في العتوانات، وتباينها في مواضع الروايات، وطولها المنبعث عن ^١ المكررات.

أما الكافي:

فهو وإن كان أشرفها وأوثقها وأتمها وأجمعها، لاشتماله على الأصول من بينها وخلوّه من الفضول وشيئها، إلا أنه أهمل كثيراً من الأحكام ولم يأت بأبوابها على التمام، وربّما اقتصر على أحد طرفي الخلاف من الأخبار الموهمة للتثافي، ولم يأت بالمناقي، ثم إنّه لم يشرح المبهمات والمشكلات، وأخلّ بحسن الترتيب في بعض الكتب والأبواب والروايات.

وربّما أورد حديثاً في غير باب، وربّما أهمل العنوان لأبوابه، وربّما أخلّ بالعنوان لما يستدعيه، وربّما عنون ما لا يقتضيه.

وأما الفقيه:

فهو كالكافي، في أكثر ذلك، مع خلوّه من الأصول، وقصوره عن كثير من ^٢ الأبواب والفصول.

وربّما يشبه الحديث فيه بكلامه، ويشبه كلامه في ذيل الحديث بتمامه، وربّما يرسل الحديث إرسالاً، وهمل الأسناد إهمالاً.

وأما التهذيب:

فهو وإن كان جامعاً للأحكام، مورداً لها قريباً من التمام، إلا أنه كالفقيه في الخلط من ^٣ الأصول، مع اشتماله على تأويلات بعيدة وتوفيقات غير سديدة، وتفريق

١. من - غ. ل.

٢. ٣. من، ق.

لما ينبغي أن يجمع، وجمع لما ينبغي أن يفرق، ووضع لكثير من الأخبار في غير موضعها وإهمال لكثير منها في موضعها، وتكرارات مملّة، وتطويلات للأبواب مع عنوانات قاصرة مخلة.

وأما الاستبصار:

فهو بضعة من التهذيب، أفردا منه مقتصرأ على الأخبار المختلفة والجمع بينها بالقرب والغريب.

وبالجملة، فالمشايخ الثلاثة، شكر الله مساعيهم، وإن بذلوا جهدهم فيما أرادوا ومسعوا في نقل الأحاديث وجمع شتاتها وأجادوا، إلا أنهم لم يأتوا فيها بنظام تام، ولا وقى كل واحد منهم بجميع الأصول والأحكام، ولم يشرحوا المبهمات منها شرحاً شافياً ولم يكشفوا كثيراً مما كان منها خافياً، ولم يتعاطوا حلّ غوامضه، ولا تفرغوا^١ لتفسير^٢ مغامضه، ولكن الإنصاف أن الجمع بين ما فعلوا وبين ما تركوا أمر غير مستو، بل خطب لا تبلغه مقدرة البشر، فهم قد فعلوا ما كان عليهم وإنّما بقي ما لم يكن موكولاً إليهم. فكم من سرائر بقيت تحت السواتر، وكم ترك الأول للآخر، فجزاهم الله عنا خير الجزاء بما بلغوا إلينا، وأسكنهم الجنان في العقبي لما تلوا علينا.

ولم أر أحداً تصدّى لتتميم هذا الأمر إلى الآن، ولا صدّع به أحد من مشايخنا في طول الزمان، مع أن الأئمة في الأعصار والأدوار هادوا به إليه، والأكباد في الأقطار والأمصار هائمة^٣ عليه.

وأتى وإن كنت في هذا الشأن لقليل البضاعة، غير ممتط^٤ ظهر الخطر في بوادي هذه الصناعة، إلا أن الدهر لما كان عن إبراز الرجال في وسن^٥، ولم يكن لمعضلات

١ . ولا تفرغوا، ف، قد، ولي القاموس: تفرغ تخطى من الشغل.

٢ . لتفسير، قد.

٣ . الميسان: المباشان.

٤ . المطة: الدابة تجلّ في السير وتسرع وامتنهاها: جعلها مطية - منه رحمه الله.

٥ . أي نوم.

القضايا أبوحسن^١ وكانت آمال جماعة من الإخوان متوجهة إليّ ووجوه قلوبهم مقبلة عليّ، اضطررتني ذلك إلى الخوض في هذا الخطب الشريف، والأخذ في هذا الجمع والتأليف، والإتيان من المباني والمعاني بالتليد^٢ والتأليف^٣.

فشرعت فيه مستعيناً بالله عز وجل، وجمعت جمعا وتدويناً، ونظمته نظماً وترقيناً^٤ وهذبته تهذيباً، ورتبته ترتيباً، وفصلته تفصيلاً، وسهلت طريق تناوله تسهيلاً، وبذلت جهدي في أن لا يشدّ عنه حديث ولا إسناد، يشتمل عليه الكتب الأربعة ما استطعت إليه سبيلاً، وشرحت منه ما لعله يحتاج إلى بيان شرحاً مختصراً في غير طول.

وأوردت بتقريب الشرح أحاديث مهمة من غيرها من الكتب والأصول، ووقفت بين أكثر ما يكاد يكون متنافياً منه توفيقاً سديداً وأولت بعضه إلى بعض تأويل غير بعيد، ليكون قانوناً يرجع إليه أهل المعرفة والهدى، من الفرقة التاجية الإمامية ودستوراً يعول عليه من يطلب النجاة في العقبي من شيعة العترة النبوية، ولا يحتاجوا معه إلى كتاب آخر، ولا يفتقروا بعده في استنباط المسائل والأحكام إلى كثير نظر ويستريحوا من الإجهادات الفاسدة والإجماعات الكاسدة، والأصول الفقهيّة المختلفة * والأنظار الوهمية المختلفة وسميته:

بـ«الوافي».

لوفائه بذمّهات وكشف المبهات، وأسأل الله تعالى التوفيق للبلوغ إلى انتهائه كما هيأ لي أسباب ابتدائه، وأن يجعله خالصاً لوجهه ورضائه و يشركني في أجر كل من انتفع به إلى يوم لقائه.

ونقدّم أمام الخوض في المقصود ثلاث مقدمات:

نسبته في إحداها على طريق معرفة العلوم الدينيّة من كان غافلاً أو مريباً ف«إنهم

١ . أي علي بن أبي طالب (عليه السلام).

٢ . أي التديم.

٣ . أي الحادث.

٤ . الترفيق والترقيم: تحسين الكتاب وترتيبه.

٥ . أي الموضوعة من عند أنفسهم إقتباساً من قوله تعالى: (إن هذا إلاّ اختلاف في سورة ص/٧)

يرونه بعيداً ونزله قريباً»^١.

ونوقف في الأخرى لقسط من معرفة أسانيد الأخبار، من أراد منها نصيباً.
ونمهد في الثالثة اصطلاحات وقواعد، نختصر بتمهيدها الكتاب وتهذه تهيئاً.
ومن الله الاستعانة في كلّ باب، إنّه كان قريباً مجيباً.

المقدمة الأولى في التنبيه على طريق معرفة العلوم الدينية

تنبيه: العلوم الدينية قسمان:

(قسم يقصد لذاته): وهو العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وهو إِمَّا (تحقيقي) أو (تقليدي).

فالتحقيقي: نور يظهر في القلب فيشرح فيشاهد الغيب وينفسح^١ فيحتمل البلاء ويحفظ السرّ، وعلامته التجافي عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود، والتأهب للموت قبل نزوله. ويسمى بـ«العلم اللدني». أخذاً من قوله سبحانه وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْماً^٢. وهو أفضل العلوم وأعلّاه، بل هو العلم حقيقة، وماعداه بالإضافة إليه جهل وهو المقصد الأقصى من الإيجاد.

والتقليدي: تلقى بعض مسائل هذا العلم، من صاحب الشرع على قدر الفهم والحوصلة كمّاً وكيفاً ثمّ التدين به^٣.

(وقسم يقصد للعمل ليتوسّل به إلى ذلك التور): وهو العلم بما يقرب إلى الله تعالى وما يبتعد منه^٤ من طاعات الجوارح ومعاصيها ومكارم الأخلاق ومساوئها، وهو تقليد

١ . بالمهملة بمعنى يفسح. النسخة بمعنى الشعة يقال: فسح المكان من باب كرم.

٢ . الكهف/٦٥

٣ . أي الاعتقاد به.

٤ . في مسائر النسخة «معه».

كله لصاحب الشرع إلا ما لا يختلف فيه العقول منه. وله التقدم بالنسبة إلى تحقيقي الأول، لأنه الشرط فيه.

وطريق معرفة العلم الحقيقي الدني تفريغ القلب للتعلم، وتصفية الباطن بتخليته من الرذائل وتحليته بالفضائل ومتابعة الشرع وملازمة التقوى، كما قال الله تعالى: **وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ^١** وقال: **إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ يُجْعَلْ لَكُم مَغْفِرَاتًا^٢**.

وقال: **وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا^٣** وفي الحديث النبوي «ليس العلم بكثرة التعلم، إنما هو نور يقذفه الله في قلب من يريد الله أن يهديه» وفيه: «من أخلص لله أربعين صباحاً ظهرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه»^٤ وفيه: «من علم وعمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»^٥.

ومثل ذلك مثل من يمشي بسراج في ظلمة، فكأنها أضواء له من الطريق قطعة مشى فيها، فيصير ذلك المشي سبباً لإضاءة قطعة أخرى منه وهكذا. فالعلم بمنزلة السراج والعمل بمنزلة المشي. وفي الحديث النبوي أيضاً «ما من عبد إلا وقلبه عيتان، وهما غيب يدرك بهما الغيب، فإذا أراد الله بعبد خيراً، فتح عيني قلبه فيرى ما هو غائب عن بصره».

وفي أخبار أهل البيت (عليهم السلام) من أمثال هذه الكلمات أكثر من أن تحصى، ولا سيما في كلام أمير المؤمنين صلوات الله عليه، وستقف على بعضها في هذا الكتاب إن شاء الله تعالى.

وهذا العلم يجب أن يكون مكنوناً عن كل ذي عمة^٦ وجهل، مضموناً^٧ عمن

١ البقرة/٢٨٢

٢ الأنفال/٢٩

٣ التكوير/٦٩

٤ . وقريب منه ما في البحار ٢٤٢/٧٠ من عيون الأخبار ٦٩/٢ عن الرضا (عليه السلام) عن آبائه (عليهم السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «ما أخلص عبد الله عز وجل أربعين صباحاً إلا جرت ينابيع الحكمة من قلبه على لسانه».

٥ . البحار ٣٤٢/٦٨

٦ . العمه في البصرة والمعنى في البصر والمراد به هنا عمى الباطن.

٧ . مضموناً من الفن: البطل.

ليس له بأهل إذ كل أحد لا يفهم كل علم والآ لفهم كل حائك وحجام ما يفهمه العلماء من دقائق العلوم، فكما أنهم لا يفهمون فكذلك علماء الرسوم لا يفهمون أسرار الدين ولا يحتملون، وإن كانوا مدققين فيما يعلمون، ولهذا أكابر الصحابة (رضي الله عنهم) يكتّم بعضهم علمه عن بعض.

قال أمير المؤمنين وإمام المتقين (عليه الصلاة السلام)، مشيراً إلى صدره المبارك: «إن هاهنا لعلماً جماً لو وجدت له حيلة» وقال سيد العابدين وزينهم (صلوات الله عليه): «لو علم أبوذر ما في قلب سلمان لقتله»^٢ وفي رواية «لكفره»^٣ ولقد آخا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بينها، وقال (عليه السلام):

إتني لأكتّم من علمي جواهره كيلا يرى الحق ذو جهل فيفتتنا^٤
وقد تقمّم في هذا أبو حسن إلى الحسين ووصى قبله الحسن
ورب جواهر علم لو أوج به لقيّل لي أنت ممّن يعبد الوثنا
ولاستحلّ رجال مسلمون دمي يرون أقبح ما يأتونه حسنا
وقال أبو جعفر الباقر (عليه السلام) «ما زال العلم مكتوماً منذ بعث الله نوحاً على نبيّنا وعليه السلام وقال أبو عبد الله الصادق (عليه السلام): خالطوا الناس بما يعرفون ودعوهم بما ينكرون، ولا تحتملوا^٥ على أنفسكم وعلينا، إنّ أمرنا صعب مستصعب لا يحتمله إلّا ملك مقرب أو نبي مرسل أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان».

وذلك لأن أسرار العلوم على ماهي عليه لا تطابق ما يفهمه الجمهور من ظواهر الشرع، وطريق معرفة العلم التقليدي بنوعه أعني الاعتقادي والعملي - ليس إلّا تعرّف آثار أهل البيت (عليهم السلام) وتعلّم احاديثهم من الأصول المتقولة عنهم لأنهم هم خلفاء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ومهابط الوحي وخزنة العلم

١ . كلمة (لو) هنا للتخيّل.

٢ . ويأتي هذا الخبر في كتاب الكفر والإيمان إن شاء الله تعالى، وأيضاً أورده في كتاب جمع الرجال بقريب منه ١٤٦/٣

«ض.ع».

٣ . أي لنسبه إلى الكفر.

٤ . الألف للاشباع.

٥ . وفي البحار بلفظ «لا تحملوا» ٧١/٢ وكذلك في البصائر ص ٢٦.

والراسخون. فيه وأهل الذكر الذين أمرنا بمسألتهم^١ وأولوا الأمر الذين أمرنا بطاعتهم^٢.

وقد صعدوا ذرى^٣ الحقائق بأقدام النبوة والولاية، ونوروا طبقات أعلام الفتوى بالهداية، وسائر العلماء والحكماء إنما استضاءوا بأنوارهم، بل الأنبياء والأوصياء إنما اقتدوا في عالم الأرواح بآثارهم.

فبالكنيم ألبس حلة الإصطفاء لما شاهدوا منه الوفاء، وروح القدس في جنان الصاقورة^٤ ذاق من حداثتهم الباكورة^٥، فهم منار^٦ الهدى والعروة الوثقى والحجة على أهل الدنيا، خزائن أسرار الوحي والتنزيل ومعادن جواهر العلم والتأويل الأمتاء على الحقائق والخلفاء على الخلائق مفاتيح الكرم ومصابيح الأمم، طهرهم الله من الرجس تطهيراً، وصلى الله عليهم وسلم تسليماً كثيراً.

ونحن «بمحمد الله» عازمون على أن نجتمع مهمات أحاديثهم، بل جلّ ما بأيدينا اليوم منها في هذا الكتاب بتوفيق الله وتأيده.

وأما طريقة المتكلمين وأهل الجدل والاجتهاد فحاشا أن تكون مصححة للاعتقاد أو أساساً لعبادة العباد بل هي ممتاقيسي القلب ويُبعد عن الله سبحانه غاية الإبعاد وتربويه الشبه والشكوك وتترداد.

فالإنسان لابد أن يكون أحد رجلين: إما محققاً صاحب كشف ويقين، أو مقلداً صاحب تصديق وتسليم، وأما الثالث فهالك وإلى الضلال سالك، وهو الذي يزج الحق بالباطل ويحمل الكتاب والسنة على رأيه ويتصرف فيها بعقله، كما ورد في وصفه وذمه الأخبار عن الأئمة الأطهار وستقف على بعضها.

١. في سورة النحل، ٤٣ وسورة الأنبياء، ٧.

٢. في سورة النمل، آية ٥٩ و٨٣.

٣. طروة الشيء بالضم والكسر: أعلاه وجمعا: ذرى. قاموس.

٤. أوردها في جميع النسخ بالعين المسجمة، والصحيح بالقاف كما أوردها. وفي معيار اللغة في لغة (الصق)... ومنه «إن روح القدس في جنان الصاقورة ذاق من حداثتنا الباكورة» - الحديث انتهى. وللحديث في البحار ٢٦٤/٢٦ «رضع».

٥. أول الفواكه.

٦. بفتح الميم: الموضع المرتفع الذي توجد في أعلاه النار لهداية الضال ونحوه.

وقد قالوا (عليهم السلام) «كن عالماً أو متعلماً ولا تكن الثالث فتهلك» وقالوا أيضاً، «نحن العلماء وشيعتنا المتعلمون^١ وسائر الناس غثاء»^٢ وإنما رخص في التكلم لدفع شبه المعاندين وردّ الجاحدين. وقد ورد^٣ «أن إثمك أكبر من نفعه» وأول من أحدث الجدل في الدين واستنباط الأحكام بالرأي والتخمين في هذه الأمة أئمة الضلال (خذلهم الله) ثم تبعهم في ذلك علماء العامة، ثم جرى على منوالهم فريق من متأخري الفرقة الناجية بخطأ وجهالة، ونحن نقص عليك نبأهم بالحق^٤.

فنبه:

إنه لما افتتن^{*} الناس بعد وفاة رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ففرقوا في لجج الفتن وهلكوا في طوفان الخن إلا شردمة ممن عصمه الله وبسيفته أهل البيت (عليهم السلام) نجّاه وبالمتمسك بالثقلين أبقاه استكتم التاجون دينهم وصانوا وتينهم^٥ فاستبق الله عز وجل بهم رمق الشريعة في هذه الأمة، وأبقى بإبقاء نوعهم، ستة خاتم النبيين إلى يوم القيامة.

فبعث إمام هدى بعد إمام، وأقام خلف شيعه لهم بعد سلف فكان لا تزال طائفة من الشيعة (رضي الله عنهم) يحملون الأحاديث «في الفروع والأصول عن أئمتهم (عليهم السلام) بأمرهم وترغيبهم ويروونها لآخرين، ويروي الآخرون لآخرين وهكذا إلى أن وصلت إلينا. والحمد لله رب العالمين.

وكانوا يشبثونها في الصدور، ويسطرونها^٦ في الذفاترو يعونها^٧ كما يسمعونها

١ . كذلك، ولكن أورده في البحار ١/١٨٧ عن الحصال والبصائر عن أبي عبد الله (عليه السلام) هكذا، قال الناس يندون على ثلاثة عالم ويصلّم وغثاء، فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء.

٢ . الغثاء بالضم والمد: ما يبيح لهوق السيل، متاهج من الزبد والوسخ وغيره يريد (عليه السلام) بذلك أرباب الناس وأسقاطهم، شتهم بذلك لدماة قدرهم ونفخة أحلامهم.

٣ . في كلام الرضا (عليه السلام).

٤ . القياس من سورة الكهف/١٣

٥ . أي وقروا في الفتنة.

٦ . الوتن: مرق في القلب إذا انقطع مات صاحبه - ق.

٧ . أي يكتبونها.

٨ . أي يحفظونها.

ويحفظونها كما يتحملونها، ويبالغون في نقدها وتصحيحها ورده زيفها وقبول صحيحها وتخريج صوابها وسليمها من خطأها وسقيمها، حتى يرى أحدهم لا يستحل نقل مالا وثوق به ولا إثبات ذلك في كتبه، إلا مقروناً بالتضعيف، ومشفوفاً بالتزييف طاعناً في من يروي كل ما يروى، ويسطر كل ما يحكي، كما هو غير خاف على من تتبع كتب الرجال وتعرف منها الأحوال.

وكانوا لا يعتمدون على الخبر الذي كان ناقله منحصراً في مطعون أو مجهول^١ ومالاقريئة معه تدل على صحة المدلول، ويسمونه الخبر الواحد^٢ الذي لا يوجب علماً ولا عملاً، وكانوا لا يعتقدون في شيء من تفاصيل الأصول الدينية، ولا يعملون في شيء من الأحكام الشرعية إلا بالنصوص المسموعة عن أئمتهم عليهم الصلوات ولوبواسطة ثقة أو وسائط ثقات. وكانوا مأمورين بذلك من قبل أولئك السادات ولا يستندون في شيء منها إلى تخريج الرأي بتأويل التشابهات، وتحصيل الظن باستعانة الأصول المخترعات الذي يسمى بـ(الاجتهاد) ولا إلى اتفاق آراء الناس الذي يسمى بـ(الإجماع) كما يفعل ذلك كله الجمهور من العامة. وكانوا ممنوعين عن ذلك كله من جهتهم (عليهم السلام)، ومن جهة صاحب الشرع بالآيات الصريحة والأخبار الصحيحة، وكان المنع من ذلك كله معروفاً من مذهبهم مشهوراً منهم حتى بين مخالفهم كما صرح به طائفة من الفريقين.

ثم لما انقضت مدة ظهور الأئمة المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين، وانقطعت السفراء بينهم وبين شيعتهم، وطالت الغيبة واشتدت الفرقة وامتدت دولة الباطل وخالطت الشيعة بمخالفهم وألفت في صغر سنهم بكتبهم. إذ كانت هي المعارف تعليمها في المدارس والمساجد وغيرها لأن الملوك وأرباب الدول كانوا منهم، والناس إنما يكونون مع الملوك وأرباب الدول، فعاشرت معهم في مدارسة العلوم الدينية

١ . مجهول الدين أو مجهول الحال.

٢ . الخبر الواحد بهذا المعنى هو الذي نقل السيد المرتضى رحمه الله إجماع الإمامية على ترك العمل به، دون مالم يسبقه بقرينه. يجسج بين قوله وقول العلامة الخلي حيث نعل إجماع الإمامية على العمل بخبر الواحد، كأنه أراد به غير هذا النوع من الخبر. منه دام ظله.

وطالعوا كتبهم التي صنفوها في أصول الفقه التي دونوها لتسهيل اجتهاداتهم التي عليها مدار أحكامهم، فاستحسنوا بعضاً واستهجنوا بعضاً، أذاهم ذلك إلى أن صنفوا في ذلك العلم كتباً إبراماً ونقضاً، وتكلموا فيما تكلم العامة فيه من الأشياء التي لم يأت بها الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) ولا الأئمة المعصومون صلوات الله عليهم، وكثروا بها المسائل ولتبسوا على الناس طرق الدلائل.

وكانت العامة قد أحدثوا في القضايا والأحكام أشياء كثيرة بآرائهم وعقولهم في جنب الله، واشتبهت أحكامهم بأحكام الله، ولم يقنعوا بإبهام ما أبهم الله، والتسكوت عما سكنت الله، بل جعلوا لله شركاء حكموا كحكمه فتشابه الحكم عليهم بل الله الحكم جميعاً وإليه ترجعون^١ ومسيجزهم الله بما كانوا يعملون^٢.

ثم لما كشرت تصانيف أصحابنا في ذلك وتكلموا في أصول الفقه وفروعه باصطلاحات العامة اشتبهت أصول الطائفتين واصطلاحاتهم بعضها ببعض، وانجرت ذلك إلى أن التبس الأمر على طائفة منهم، حتى زعموا جواز الاجتهاد والحكم بالرأي ووضع القواعد والضوابط لذلك، وتأويل المتشابهات بالتظنّي والترأي والأخذ باتفاق الآراء وتأييد ذلك عندهم بأمور:

أحدها: مارأوه من الاختلاف في ظواهر الآيات والأخبار التي لا تتطابق إلا بتأويل بعضها بما يرجع إلى بعض، وذلك نوع من الاجتهاد المحتاج فيه إلى وضع الأصول والضوابط.

والثاني: مارأوه من كثرة الوقائع التي لانصّ فيها على الخصوص مع ميسر الحاجة إلى معرفة أحكامها.

والثالث: مارأوه من اشتباه بعض الأحكام ومافيه من الإبهام الذي لا ينكشف ولا يتعين إلا بتحصيل الظنّ فيه بالترجيح، وهو عين الاجتهاد.

فأولوا الآيات والأخبار الواردة في المنع من الاجتهاد والعمل بالرأي بتخصيصها

١ . مقتبس من آيات: منها في سورة القصص آية ٧٠ - و ٨٨ حيث قال تعالى: له الحكم وإليه ترجعون.

٢ . مقتبس من آيات: منها في سورة الأعراف آية ١٨٠ حيث قال تعالى: ... سيجزون ما كانوا يعملون.

بالقياس والإستحسان ونحوهما من الأصول التي تختص بها العامة، والواردة في التهي عن تأويل المتشابهات ومتابعة الظن بتخصيصها بأصول الذين، والواردة في ذم الأخذ باتفاق الآراء بتخصيصها بالآراء الخالية من قول المعصوم، لما ثبت عندهم أن الزمان لا يخلو من إمام معصوم.

فصار ذلك كله سبباً لكثرة الاختلاف بينهم في المسائل وتزايد ليلاً ونهاراً وتوسع دائرته مدداً وأعصاراً، حتى انتهى إلى أن تراهم يختلفون في المسألة الواحدة على عشرين^١ قولاً أو ثلاثين أو أزيد، بل لو شئت أقول: لم تبق مسألة فرعية لم يختلفوا فيها أو في بعض متعلقاتها.

وذلك لأن الآراء لا تكاد تتوافق والظنون قلما تتطابق والأفهام تتشاكس^٢ ووجوه الاجتهاد تتعاكس والاجتهاد يقبل التشكيك ويتطرق إليه الزكك، فيتشبه بالقوم من ليس منهم ويدخل نفسه في جملتهم من هو بمعزل عنهم، فظلت المقلدة في غمار آرائهم يعمهون وأصبحوا في لجج أقاويلهم يغرقون.

تنبيه:

ليت شعري^٤، كيف ذهب عنهم ما ينحل به عقد هذه المشكلات عن ضمائرهم، أم كيف خفي عنهم ما ينقلع به أصول هذه الشبهات من سرائرهم ألم يسمعوا حديث (التثليث) المشهور المستفيض المتفق عليه بين العامة والخاصة المتضمن لإثبات الإجماع في بعض الأحكام.

وأن (الأمور ثلاثة: بين رشده، وبين غيّه، وأمر مشكل يردّ حكمه إلى الله

١. هلما في مسألة القراءة خلف الإمام، كما نقله صاحب (كشف الغام) في (المناهج النبوية) ويحتمل بلوغ الاختلاف إلى العشرين أو الثلاثين في هل آخر أيضاً، ولكن أتى لم أجده - رضا الزموي. والأصح للمناهج السوية انظر ص ٣٤٥ و ٣٥٠ ج ٢٢ للريضة، «ض.ع».

٢. جواب لوفي «لوشت» محذوف، وهو (قلت) وليس الجواب (أقول) كما يتبادر إلى الهم.

٣. أي تعالف.

٤. أي ليتي علمت.

ورسوله) ١.

وهلّا ستؤغوا أنّ في إيهام بعض الأحكام حكماً ومصالح، مع أنّ من تلك الحكم ما يمكن أن يتعرّف ولعلّ ما لا يعرف منها يكون أكثر. على أنّ الإجهاد لا يغني من ذلك لبقاء الشبهات بعده «إن لم تزد به»، كلاً بل زادت وزادت، أحسبوا أنهم خلصوا منها باجتهادهم؟ كلاً بل أضمنوا فيها بازديادهم. أزعمو أنهم هدوا بالتظنّي الى (الثني) كلاً بل (الثلث) باق وما لهم منه من واق ٢.

أو لم يدبروا قول الله عز وجل قائماً الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه الإغواء الكفّة والغفلة تأويله وما يتعلّم تأويله إلا الله والراسخون في العلم ٣.

أما ظنّ آذانهم أنّ المراد بالراسخين في العلم الأئمة (عليهم السلام) لا، هم أغفلوا عن الأحاديث المعصومية المتضمنة لكيفية الترجيح بين الروايات عند تعارضها واثبات التخيير في العمل عند عدم جريانه وأنه يؤخذ بخبر الأوثق وبالقرآن أوفق أو ٤ عن آراء المخالفين أبعد وأسحق ٥ ثم التخيير على وجه التسليم المطلق ١.

أو ما بلغهم وبلغك «بأيتها أخذت من باب التسليم ٧ وسعك»؟

أو خفي عليهم أنّ قول المعصوم (عليه السلام) إنّما يعرف بالحديث المسموع عنه عند حضوره والحفوظ في صدور الثقات أو المثبت في دفاترهم عند غيبته، ولا مدخل لضم الآراء معه اتفقوا أو اختلفوا.

نعم، قد يكون الحديث ممّا اتفقت الطائفة المحققة على نقله، أو العمل بضمونه بحيث اشتهر عنهم وفيما بينهم، ويسمّى ذلك الحديث بـ «المجمع عليه» كما ورد في

١ . وفي البحار ١/٤٨ في حديث طويل: وأما الأمور ثلاثة: أمرين رشده فينبغ، وأمرين غيّه فيجتنب، وأمر مشكل يرّد علمه الى الله ورسوله.

٢ . مقتبس من سورة الزعد آية ٣٤ حيث قال تعالى وما لهم من الله من واق ومن سورة خافرة آية ٢١ حيث قال تعالى: وما كان لهم من الله من واق.

٣ . آل عمران/٧

٤ . ومن آراء (ق).

٥ . السحق: بالضم وبضمين البعد، وقد سحق كـ «كرم» و«علم» سحقاً بالضم . القاموس.

٦ . أي غير مقيد بالهوى والغرض التقسائي - منه رحمه الله.

٧ . أي من جهة الإتيان والإطاعة لامن حيث الإجهاد.

كلام أبي عبدالله (عليه السلام) في حديث الترجيع بين الروايات المتعارضة «خذ بالجمع عليه بين أصحابك، فإنَّ الجمع عليه لا ريب فيه».

وهذا معنى الإجماع الصحيح المشتمل على قول المعصوم عند قدماء الشيعة لا غير. فلو أنهم تركوا التشابه على حاله من غير تصرف فيه، وسكتوا عما سكت الله عنه، وأبهموا ما أبهم الله، وجعلوا الأحكام ثلاثة، واحتاطوا في التشابه، وردّوا علمه إلى الله ورسوله، وخيروا في المتعارض، ووسّعوا في المتناقض، كما ورد بذلك كلّ النصوص عن أهل الخصوص لاجتماع أقوالهم، واتّفقت كلمتهم ومقالمهم، وكانوا فقهاء متوافقين ولأجاديث أئمتهم ناقلين، لا خصماء متشاكسين وعن النصوص ناقلين.

ولكان كلّما جاء منهم خلف دعوا لسلفهم، لا كلّما دخلت منهم أمة طعنت في اختها^١ بصلفهم^٢ ولكان كلّ امرئ منهم بالقرآن والحديث منطيقاً وعن الآراء سكّيتاً ولَوْ أَنَّهُمْ قَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَبَيُّنًا^٣.

وليت شعري ما حلهم على أن تركوا السبيل الذي هداهم إليه أئمة الهدى، وأخذوا سبلاً شتى واتبعوا الآراء والآهواء كلّ يدعو إلى طريقة يؤذون^٤ عن الأخرى.

ثم ما الذي حمل مقلّديهم على تقليدهم في الآراء دون تقليد الأئمة (عليهم السلام) على الطريقة المثلى، إن هي إلا سنة ضيزى^٥ ضربت الله مثلاً رجلاً فيه شركاء مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ^٦.

وقد أشبعنا الكلام في تحقيق هذه الكلمات وتشبيدها بالآيات والروايات في كتابنا الموسوم بـ«سفينة النجاة» وفي «الأصول الأصيلية» وغيرهما من المصنفات. والحمد لله وحده.

١. إشارة إلى سورة الأعراف آية ٣٨ «كلّما دخلت أمة لعنت أختها».

٢. الصلف: التكلم بما يكرهه صاحبك. قاموس.

٣. النساء/٦٧.

٤. اللزوم: القدر والبلغ - ق.

٥. ضيزى كذكرى أي جائرة نافضة.

٦. الزمر/٢١.

المقدمة الثانية في التوقيف لمعرفة الأسانيد

توقيف:

قد يعبر عن بعض الرواة باسم مشترك يوجب الالتباس على بعض الناس، لكن كثرة الممارسة تكشف في الأغلب عن حقيقة الحال:
فن ذلك محمد بن اسماعيل المذكور في صدر السند من كتاب الكافي الذي يروي عن الفضل بن شاذان التيسابوري، وهو محمد بن اسماعيل التيسابوري الذي يروي عنه أبو عمرو الكشي أيضاً عن الفضل بن شاذان و يصدّره السند «وهو أبو الحسن المتكلم الفاضل المتقدم البارع المحدث تلميذ الفضل بن شاذان» الخصيص به، يقال له «بندفر»^١، وتوهم كونه محمد بن اسماعيل بن بزيع، أو محمد بن اسماعيل البرمكي صاحب الصومعة بعيد جداً.

ومن ذلك العباس الذي يروي عنه محمد بن علي بن محبوب، فإنه كثيراً ما يقع مطلقاً غير مقرون بفصل مميّز، ولكنّه ابن معروف، الثقة القمي.
ومن ذلك حماد الذي يروي عنه الحسين بن سعيد، فإنه ابن عيسى الثقة الجهمي الذي يروي غالباً عن حريز، وحريز هذا هو ابن عبد الله السجستاني.
ومن ذلك (العلاء) الذي يروي عن محمد بن مسلم، وقد يقال «العلاء عن محمد»

١ . بند فر - بفصح الباء الموحدة وسكون التّون وفتح الميم وضمتها وتشديد الزّاء وقبل إنه أيضاً مندويه، و«ابن بندويه»، بإضافة «بند» إلى «ويه» كـ«بابويه» و«نظويه»، والـ«بند»، لعلم الكبير، والـ«فر» وجه القوم - منه رجه الله.

من غير تقييد بأبن مسلم، والمراد ابن رزين الثقة، ومحمد الذي يروي عنه «هو ابن مسلم».

ومن ذلك محمد بن يحيى، فإنه مشترك بين جماعة:
منهم العطار القمي (شيخ) أبي جعفر الكليني، الذي هو مراده عند إطلاقه هذا الاسم في أول السند.
ومنهم «الحرّان» بالمعجمات الذي يروي كثيراً عن غياث بن إبراهيم، ويروي عنه البرقي.

ومنهم الحشعمي الكوفي، الذي يروي عنه ابن سماعة وابن أبي عمير وكلاهما يرويان عن الصادق (عليه السلام)، والثلاثة ثقات وتميّزهم بالطبقات.
ومن ذلك محمد بن قيس، وهو مشترك بين أربعة: اثنان ثقات وهما الأسدي أبونصر والبجلي أبو عبد الله، وكلاهما يرويان عن الباقر والصادق (عليهما السلام) والثالث ممدوح من غير توثيق، وهو الأسدي مولى بني نصر، ولم يذكرهما عمن يروي والزابع ضعيف، وهو أبو أحمد، يروي عن الباقر (عليه السلام) خاصة، فالزاوي عن الصادق (عليه السلام) غير ضعيف البتة، واحتمال كونه الثقة أقرب من احتمال كونه الممدوح، والذي له كتاب قضايا أمير المؤمنين (عليه السلام) الذي يروي عنه أبي جعفر (عليه السلام) ويروي عنه عاصم بن حميد الحنطاط. ويوسف بن عقيل «هو البجلي الثقة» على ما قاله الشيخ أبو جعفر الطوسي في فهرسته ورجاله. ولكن التجاشي نسب الكتاب إلى الأسدي الثقة والأمر فيه سهل.

ومن ذلك أحمد بن محمد^١، فإنه مشترك بين جماعة يزيدون على الثلاثين، ولكن

١. ولعلم أنّ الحسين الذي يروي عنه أحمد. أو يروي هو عن فضالة هو ابن سعيد الأهوازي والذي يروي عنه «فضالة» هو ابن عثمان الرولاسي إن روى عن أبي عبد الله (عليه السلام) بواسطة وان روى عنه بدون واسطة، فهو ابن أبي العلاء. وأبو اسحاق الذي يروي عنه «محمد بن أحمد» هو إبراهيم بن هاشم ويروي غالباً عن الثوري، ولا يتوسط هوين ابنه علي وبين محمد بن عيسى الميمني في الكافي، فتوسطه بينها في التهذيبين في بعض المواضع المنقولة عن الكافي سهو. و«صفوان» الذي يروي عنه الحسين بن سعيد هو ابن يحيى.

وان توسط بينها ثالث فهو ابن مهران الجشال. و«القاسم» الذي يروي عنه الحسين بن سعيد هو «الجوهري» إن روى عن «علي بن أبي حمزة» وإن روى عن عبد الله بن بكير فهو «ابن عروة»، وإن روى عن غيرها يحتمل كلاً منها. كذا قيل - منه ادله الله إتمامه «عهد».

أكثرهم إطلاقاً وتكراراً في الأسانيد أربعة ثقات: ابن الوليد القمي، وابن عيسى الأشعري، وابن خالد البرقي، وابن أبي نصر البزنطي. فالأول يذكر في أوائل السند والأوسطان في أواسطه، والآخر في أواخره، وأكثر ما يقع الإشتباه بين الأوسطين ولكن حيث أنّهما ثقتان لم يكن في البحث عن التعيين فائدة يعتد بها، وأما البواقي فأغلب ما يذكرون مع قيد مميز، والنظر في من روى عنهم ورووا عنه، ربّما يعين الممارس على استكشاف الحال.

ومن ذلك: ابن سنان، فإنّه يذكر كثيراً من غير فصل مميز يعلم به أنّه عبدالله الثقة أو محمد الضعيف، ويمكن استعمال كونه عبدالله بوجه: منها - أن يروي عن الصادق عليه السلام بغير واسطة، فإنّ محمداً أنّما يروي عنه بواسطة.

ومنها - أن يروي عنه (عليه السلام) بتوسط عمر بن يزيد أو أبي حمزة أو حفص الأعور، فإنّ محمداً لا يروي عنه بتوسط بعض هؤلاء.

ومنها - أن ابن سنان الذي يروي عنه النضر بن سويد، أو عبدالله بن المغيرة، أو عبدالرحمان بن أبي نجران، أو أحمد بن محمد بن أبي نصر، أو فضالة، أو عبدالله بن جبلة فهو «عبد الله» لا «محمد».

و«ابن سنان» الذي يروي عنه أيوب بن نوح أو موسى بن القاسم، أو أحمد بن محمد بن عيسى أو علي بن الحكم، فهو «محمد» لا «عبد الله».

وقد يختلف كلام علماء الرجال في ترجمة الرجل الواحد، فيظنّ بسبب ذلك اشتراكه، كما ظنّ الحسن بن داود في محمد بن الحسن الصّفّار والعلامة الحلّي في علي بن الحكم.

وقد يكون الرجل متعدداً فيظنّ أنّه واحد، كما ظنّه العلامة في اسحاق بن عمار فإنّه مشترك بين اثنين: أحدهما من أصحابنا وهو ابن عمار بن حيّان الكوفي أبو يعقوب الصيرفي، والآخر فطحي، وهو ابن عمار بن موسى السّباطي كما يظهر على التأمل الى غير ذلك، فلا بدّ من امعان النظر لمن أراد زيادة التبصر.

توقيف:

قد اصطلاح متأخروا فقهاءنا على تنويع الحديث المعتبر في: صحيح وحسن وموثق.

فإن كان جميع سلسلة سنده إماميين ممدوحين بالتوثيق ستموه صحيحاً، أو إماميين ممدوحين بدونه كلاً أو بعضاً مع توثيق الباقي ستموه حسناً، أو كانوا كلاً أو بعضاً غير اماميين مع توثيق الكل ستموه موثقاً.

وأول من اصطلاح على ذلك وسلك هذا المسلك (العلامة الحلي رحمه الله)، وهذا الاصطلاح لم يكن معروفاً بين قدماءنا قدس الله أرواحهم كما هو ظاهر لمن مارس كلامهم، بل كان المتعارف بينهم اطلاق الصحيح على كل حديث اعتضد بما يقتضي الاعتماد عليه واقترون بما يوجب الوثوق به والركون إليه، كوجوده في كثير من الأصول الأربعمئة المشهورة المتداولة بينهم التي نقلوها عن مشايخهم بطرقهم المتصلة بأصحاب العصمة سلام الله عليهم. وكتكرره في أصل أو أصلين منها فصاعداً بطرق مختلفة وأسانيد عديدة معتبرة^١ وكوجوده في أصل معروف الانتساب الى أحد الجماعة الذين أجمعوا على تصديقهم، كزرارة ومحمد بن مسلم والفضيل بن يسار.

أو (على تصحيح ما يصح عنهم) كصفوان بن يحيى و يونس بن عبد الرحمن واحمد بن محمد بن أبي نصر، أو (على العمل بروايتهم) كعمار الساباطي ونظرائه.

وكانندرجه في أحد الكتب التي عرضت على أحد الأئمة المعصومين (عليهم السلام)، فأنشأوا على مؤلفيها ككتاب عبيد الله الحلي الذي عرض على الصادق (عليه

١ . قيل: كانوا إذا سمعوا حديثاً يحدروا إلى ضبطه في أصل . نقل محمد بن علي بن شهر آشوب المازندراني . رحمه الله في كتابه معالم العلماء عن الشيخ المفيد طاب ثراه أنه قال: صنفت الإمامية من عهد أمير المؤمنين (عليه السلام) الى عهد أبي محمد العسكري (عليه السلام) أربعمئة كتاب تستقى الأصول وهذا معنى قولهم «فلان له أصل». وقيل: إن ما استقر الأمر على اعتبارها والتعويل عليها وتسميتها بالأصول هذه الأربعمئة، لأن كتبهم منحصرة في ذلك فإنها أكثر من أن تحصى .

ورجال القضاة (علماء السلام) من العدة والخاضعة . على ما قاله المفيد في ارشاده . زهاء أربعة آلاف رجل . منه أدام الله

السلام) وكتابي (يونس بن عبد الرحمن والفضل بن شاذان) المعروضين على العسكري (عليه السلام).

وكأخذه من أحد الكتب التي شاع بين سلفهم الوثوق بها، والإعتماد عليها سواء كان مؤلفوها من الإمامية، ككتاب «الصلاة» لحريز بن عبد الله السجستاني، وكتب «بني سعيد» و«علي بن مهزيار».

أو من غير الإمامية: ككتاب حفص بن غياث القاضي، والحسين بن عبد الله^١ السعدي، وكتاب «القبلة» لعلي بن الحسن القاطري.

وقد جرى صاحبنا كتابي (الكافي والفقيه) على متعارف المتقدمين في اطلاق الصحيح على ما يركن إليه ويعتمد عليه، فحكما بصحة جميع ما أورده في كتابيهما من الأحاديث، وإن لم يكن كثير منه صحيحاً على مصطلح المتأخرين.

قال صاحب الكافي في أول كتابه في جواب من التمس عنه التصنيف: وقلت أنك تحب أن يكون عندك كتاب كاف يجمع من جميع فنون علوم الدين، ما يكتفي به المتعلم ويرجع إليه المسترشد و يأخذ منه من يريد علم الدين، والعمل بالآثار الصحيحة عن الصادقين (عليهم السلام) والسنة القائمة التي عليها العمل، وبها يؤدي فرض الله وسنة نبيه (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى أن قال: وقد يسر الله وله الحمد تأليف ما سألت، وأرجو أن يكون بحيث توثقت.

وقال صاحب (الفقيه) في أوله: أني لم أقصد فيه قصد المصنفين في إيراد جميع ما رووه، بل قصدت إلى إيراد ما أفني به وأحكم بصحته وأعتقد فيه أنه حجة فيما بيني وبين ربّي، تقدّس ذكره، وجميع ما فيه مستخرج من كتب مشهورة عليها المولّ دلّ إليها المرجع.

وقال صاحب (التهذيب) في كتاب العدة: أن ما أورده في كتابي الأخبار إنما أخذه من الأصول المعتمدة عليها، وقد سلك على ذلك المنوال كثير من علماء الرجال

١. حيد الله، فقه، ق والظاهر أنه الصحيح. راجع ص ١٨٣ ج ٢ مجمع الرجال وص ٢٤٦ ج ٢ جامع الرواة «ص.ع».

فحكموا بصحة حديث بعض الرواة الغير الإمامية (كعلي بن محمد بن رباح) ^١ وغيره لمالاح لهم من القرائن المقتضية للوثوق بهم والإعتماد عليهم، وإن لم يكونوا في عداد الجماعة الذين انعقد الإجماع على تصحيح ما يصح عنهم بل المتأخرون ربما يسلكون طريقة القدماء فيصفون بعض الأحاديث التي في سندها من يعتقدون أنه فطحي أو ناووسي «بالصحة» نظراً الى اندراج «في من أجمعوا على تصحيح ما يصح عنهم» بل يصفون مراسيل ^٢ هؤلاء ومقاطيعهم ومرافيعهم ومسانيدهم إلى الضعفاء والمجاهيل بـ «الصحة» لذلك .

وعلى هذا جرى العلامة والشهيد في مواضع من كتبها مع أنها الأصل في الإصطلاح الجديد، وربما يقال: الباعث لهم على العدول عن طريقة القدماء طول المدة واندراس بعض الأصول المعتمدة والتباس الأحاديث المأخوذة من الأصول المعتمدة بالمأخوذة من غير المعتمدة، واشتباه المتكررة في كتب الأصول بغير المتكررة، وعدم امكانهم الجري على أثر القدماء في تمييز ما يعتمد عليه مما لا يركن إليه. وهذا إن صحت فهذا الإصطلاح لا يغني عنه شيئاً، مع أن مدار الأحكام الشرعية اليوم على هذه الأصول الأربعة، وهي المشهود عليها بالصحة من مصنفها ولا مدخل لما ذكر في ذلك فإن كانوا لا يعتمدون على شهادتهم بصحة كتبهم، فلا يعتمدوا على شهادتهم وشهادة أمثالهم في الجرح والتعديل أيضاً وأتي فرق بين الأمرين. وبعده، فأتي مدخل لفساد العقيدة في صدق حديث المرء إذا كان ثقة في مذهبه وأتي منافاة للممدوحية بفضيلة ما - مع المسامحة في نقل الحديث.

١ - بالبله الوحدة تحتها نقطة وهو علي بن محمد بن علي بن عمر بن رباح وماترى في بعض النسخ بالياء تصحيحه راجع ص ٢١٧ ج ١ مجمع الرجال وصائر الكتب «خ.ع».

٢ - ولما وصلهم لمراسيل «ابن أبي عمير» بالصحة فعلمه بعضهم بمثل ذلك، وآخرون بماشع بينهم «أنه كان لا يرسل إلا عتن يشق صدقه» ومنهم من أنكر ذلك كالحقق فإنه قال في «المعتبر»: انه يرسل عن أربعين من أصحاب الصادق عليه السلام فيهم المجاهيل والضعفاء، فإذا أرسل احتمل الجميع ومنهم من عدل بأنه ذهبت كتبه حين كان في الحبس، وكان يحفظ أربعين مجلداً، وكانت رواياته فيها مسندة فحدث بها من حفظه ومما كان سلف له في أيدي الناس فهي معلومة الايصال والأستاد إجمالاً، وإن فاقته طرق الإسناد على التفصيل، وكل ذلك خروج عن الإصطلاح الذي قرره كما لا يخفى - منه.

وأيضاً فإن كثيراً من الرواة المعتنين بشأنهم الذين هم مشايخ مشايخنا^١ المشاهير الذين يكثرون الرواية عنهم ليسوا بمذكورين في كتب الجرح والتعديل بمدح ولا قدح ويلزم على هذا الاصطلاح أن يعدّ حديثهم في (الضعيف) مع أن أصحاب هذا الاصطلاح أيضاً لا يرضون بذلك وذلك:

مثل: أحمد بن محمد بن الحسن بن الوليد الذي هو من مشايخ شيخنا المفيد والواسطة بينه وبين أبيه، والرواية عنه كثيرة.

ومثل: أحمد بن محمد بن يحيى العطار الذي هو من مشايخ الشيخ الصدوق ويروي عنه كثيراً، وهو الواسطة بينه وبين سعد بن عبدالله.

ومثل: الحسين بن الحسن بن أبان الذي هو من مشايخ محمد بن الحسن بن الوليد والواسطة بينه وبين الحسين بن سعيد.

ومثل: أبي الحسين علي بن أبي جيد، وهو من مشايخ الشيخ الطوسي والتجاشي والواسطة بين الشيخ، وبين محمد بن الحسن بن الوليد.

ومثل: إبراهيم بن هاشم القمي الذي أكثر أصحاب (الكافي) الرواية عنه بواسطة ابنه «علي» وهو أول من نشر حديث الكوفيين بقم. إلى غير ذلك من الرجال.

وبعد، فإن في الجرح والتعديل وشرائطها اختلافات وتناقضات واشتباهاات لا يكاد ترتفع^٢ بما تنطمن إلى التفوس كما لا يخفى على الخبير بها، فالأولى الوقوف على طريقة القدماء وعدم الاعتناء بهذا الاصطلاح المستحدث رأساً وقطعاً والخروج عن هذه المضايق.

نعم، إذا تعارض الخبران المعتمد عليهما على طريقة القدماء فاحتجنا إلى الترجيح بينهما فعلياً أن نرجع إلى حال رواتهما في الجرح والتعديل المنقولين عن المشايخ فيهم ونسبهم الحكم على ذلك كما أشير إليه في الأخبار الواردة في التراجم بقولهم (عليهم السلام) «فالحكم ما حكم به أعدؤها وأورعها وأصدقها في الحديث».

١. إن قيل: هؤلاء المشايخ لكثرة روايتهم واعتناء أكابر مشايخنا بهم أجل قدر من أن يحتاجوا إلى توضيح أو مدح. قلنا: هذا يرجع إلى طريقة القدماء، ونحن لا نريد منك إلا هذا فتدبر. منه «عبد»

٢. لا تكاد ترتفع (ج، ف، ق).

وهو أحد وجوه التراجيح المنصوص عليها، وهذا هو عمدة الأسباب الباعثة لنا على ذكر الأسانيد في هذا الكتاب.

توقيف:

نقل عن أبي عمرو الكشي رحمه الله أنه قال: في كتاب رجاله عند تسمية الفقهاء من أصحاب أبي جعفر وأبي عبدالله (عليهما السلام): أجمعت العصابة على تصديق هؤلاء الأولين من أصحاب أبي جعفر وأبي عبدالله عليهما السلام وانقادوا لهم بالفقه وقالوا: أفقه الأولين ستة: زرارة ومرووف بن خربوذ، وبريد، وأبو بصير الأسدي والفضيل بن يسار ومحمد بن مسلم الطائفي.

قالوا: وأفقه الستة «زرارة» وقال بعضهم مكان أبي بصير الأسدي «أبو بصير المرادي»، وهو ليث بن البختري^١ وروي بإسناده عن الصادق (عليه السلام) أنه قال: أوتاد الأرض وأعلام الدين أربعة: محمد بن مسلم، وبريد بن معاوية، وليث بن البختري المرادي وزرارة بن أعين.

وقال في تسمية الفقهاء من أصحاب أبي عبدالله (عليه السلام): أجمعت العصابة على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم لما يقولون وأقرؤا لهم بالفقه من دون هؤلاء الستة الذين عدّناهم وستيناهم ستة نفر: جميل بن دراج، وعبدالله بن مسكان وعبدالله بن بكير وحماد بن عيسى، وحماد بن عثمان، وأبان بن عثمان.

قال: وزعم أبو اسحاق الفقيه يعني ثعلبة بن ميمون أن أفقه هؤلاء جميل بن دراج وهم أحداث أبي عبدالله عليه السلام.

وقال في تسمية الفقهاء من أصحاب أبي إبراهيم وأبي الحسن الرضا عليهما السلام: أجمع الأصحاب على تصحيح ما يصح عن هؤلاء وتصديقهم وأقرؤا لهم بالفقه والعلم وهم ستة نفر آخر دون الستة نفر الذين ذكرناهم في أصحاب أبي عبدالله (عليه

١ . بفتح الباء الموحدة وسكون الحاء المعجمة، هذا هو الصحيح نعم بهذه الهيئة يبيد البختري أبو عبادة الشاعر وهو بالحاء المهملة لا بالميمنة. راجع ص ٤٩ ج ١ «المشبه» في أسماء الرجال «ط.ع».

السلام):

منهم: يونس بن عبد الرحمن، وصفوان بن يحيى، بياع السابري ومحمد بن أبي عمير وعبد الله بن المغيرة، والحسن بن محبوب، وأحمد بن محمد بن أبي نصر، وقال بعضهم مكان الحسن بن محبوب «الحسن بن علي بن فضال وفضالة بن أيوب» وقال بعضهم مكان ابن فضال «عثمان بن عيسى». وأفقه هؤلاء: يونس بن عبد الرحمن وصفوان بن يحيى - انتهى كلامه.

وقد فهم جماعة من المتأخرين من قوله «أجمعت العصابة أو الأصحاب على تصحيح ما يصح عن هؤلاء» الحكم بصحة الحديث المنقول عنهم، ونسبته إلى أهل البيت (عليهم السلام) بمجرد صحته عنهم من دون اعتبار العدالة في من يروون عنه حتى لو رووا عن معروف بالفسق أو بالوضع فضلاً عما لو أرسلوا الحديث، كان مانقلوه صحيحاً محكوماً على نسبته إلى أهل العصمة (صلوات الله عليهم). وأنت خير بأن هذه العبارة ليست صريحة في ذلك ولا ظاهرة فيه، فإن ما يصح عنهم إنما هو الرواية لا المروي، بل كما يحتمل ذلك يحتمل كونها كناية عن الإجماع على عدالتهم وصدقهم بخلاف غيرهم ممن لم ينقل الإجماع على عدالته.

توقيف:

إعلم أن إضمار الحديث من الشقات المشهورين من أصحاب الأئمة (عليهم السلام) ليس طعنًا في الحديث، إذ قد يكون ذلك اعتماداً على القرينة، وقد يكون للتحية، وقد يكون لقطع الأخبار بعضها عن بعض فإن الراوي كان يصرح باسم الإمام الذي يروي عنه في أول الروايات ثم قال: وسألت عن كذا وسألت عن كذا إلى أن يستوفي الروايات التي رواها عن ذلك الإمام (عليه السلام)، فلما حصل القطع توهم الإضمار.

وكذلك الرواية عن أحد تارة بواسطة وأخرى بدونها لا توجب الإضطراب في الرواية كما ظن، لجواز تعدد سماعه.

أما رواية الحديث تارة على وجه وأخرى على وجه آخر مخالف له فهي توجب

الاضطراب وعدم الاعتماد.

ومتما يوجب عدم الاعتماد «القطع»، وهو أن لا يبلغ الإسناد إلى المعصوم بل ينتهي إلى بعض الوسائط.

ومنه الإرسال، وهو أن يروي عن المعصوم من لم يدركه بغير واسطة أو بوسائط نسبها أو تركها أو أهمها، كما قيل «عن رجل» أو «عن أخبره» أو «عن بعض أصحابه».

توقيف:

قد يعتبر عن المعصوم (عليه السلام) بد (العالم) و (الفقيه) و (الشيخ) و (العبد الصالح) و (الرجل) و (الماضي) وغير ذلك للتقية وشدة الزمان المانعة من التصريح بالإسم أو الكنية، ويعرف ذلك بقرينة الراوي، وأكثر ما يكون ذلك في أبي الحسن موسى بن جعفر (عليها السلام).

وقد يعتبر عن الإمام باسم مشترك ك (محمد بن علي) أو كنية مشتركة ك (أبي جعفر) و (أبي الحسن) ويعرف ذلك أيضاً بقرينة الراوي وطبقته.

وكلمة قيل (أبو الحسن الأول) أو (الماضي) فالمراد به (الكاظم) عليه السلام أو (الثاني) فالرضا (عليه السلام) أو (الثالث) أو (الأخير) فالهادي (عليه السلام). وإذا قيل أبو جعفر الأول فـ (الباقر) أو (الثاني) فـ (الجواد) أو أبو عبد الله فـ (الصادق) (عليه السلام).

توقيف:

لي إلى رواية الأصول ١ الأربعة عن مؤلفيها الثلاثة طرق متعددة وكذا إلى غيرها من الكتب والأصول، ولكن أقصر فأقول: إني أروي الأصول الأربعة تارة عن أستاذي ومن عليه في العلوم الشرعية استنادي وعليه اعتمادي السيد ماجد بن هاشم

الصّادقي البحراني تغمّده الله بغفرانه، عن الشيخ الفاضل الكامل بهاء الدين محمّد العاملي طاب ثراه.

وتارة عن الشيخ المذكور بلاوساطة^١ الأستاذ، وهو يروي عن أبيه وأستاده الحسين بن عبد القمّد الحارثي، وهو عن شيخه الأجلّ السعيد زين الدين بن عليّ بن أحمد العاملي الشهيد.

وتارة أروي الأصول الأربعة وسائر كتب الحديث وغيرها عن الشيخ محمّد بن الشيخ حسن بن الشيخ زين الدين الشهيد، عن أبيه، عن جدّه.

وهو يروي عن الشيخ الفاضل^٢ عليّ بن عبد العالي العاملي الميسي، عن الشيخ شمس الدين محمّد بن المؤذّن الجزيني^٣، عن الشيخ ضياء الدين علي، عن والده الأجلّ الشيخ شمس الدين محمّد بن مكّي الشهيد، عن الشيخ فخر الدين أبي طالب محمّد، عن والده العلامة جمال الملة والذين الحسن بن مطهر الحلّي، عن شيخه المحقّق نجم الملة والذين أبي القاسم جعفر بن الحسن بن سعيد، عن السيّد الجليل أبي علي فخارين معذ الموسوي، عن الشيخ أبي الفضل شاذان بن جبرئيل القمي، عن الشيخ الفقيه عماد الدين أبي جعفر محمّد بن أبي القاسم الطبري، عن الشيخ أبي علي الحسن، عن والده شيخ الطائفة أبي جعفر محمّد بن الحسن الطوسي.

وله الى ثقة الإسلام محمّد بن يعقوب الكليني طرق متعدّدة:

منها - عن أبي عبد الله محمّد بن محمّد بن النعمان المفيد، عن شيخه أبي القاسم جعفر بن قولويه، عنه طاب ثراه.

وكذلك له إلى الشيخ الصدوق محمّد بن عليّ بن بابويه القمي طرق:

منها - عن الشيخ المفيد عنه قدس الله أسرارهم جميعاً.

١ - بلاوساطة، ق، ك، ط.

٢ - ناصر المذهب الحق - توجد هذه الزيادة في (ق).

٣ - قرية في جبل عامل كلها في هامش «ف» وهي على زنة سكين.

المقدمة الثالثة في تمهيد الإصطلاحات والقواعد

تمهيد:

قد سلك كل من مشايخنا (الأبي جعفرين المحمدين) الثلاثة في كتابه مسلماً لم يسلكه الآخر: أما ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني طاب ثراه فإنه ملتزم في الكافي أن يذكر في كل حديث إلا نادراً جميع سلسلة السند بينه وبين المعصوم (عليه السلام)، وقد يحذف صدر السند، ولعله لنقله عن أصل المروي عنه من غير واسطة أو لحوائته على ما ذكره قريباً، وهذا في حكم المذكور.

وأما رئيس المحققين أبو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي عظم الله مرقده فدأبه في كتاب (من لا يحضره الفقيه) ترك أكثر السند والإقتصار في الأغلب على ذكر الراوي الذي أخذ عن المعصوم فقط، أو مع من يروي عنه، ثم أنه ذكر في آخر الكتاب طريقه المتصل بذلك الراوي، ولم يغفل بذلك إلا نادراً، كاخلاله بطريقه إلى «بريد بن معاوية العجلي» وإلى «يحيى بن سعيد الأهوازي».

وأما شيخ الطائفة أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي (رحمه الله) فقد يجري في كتابي (التهذيب والاستبصار) على وتيرة الكليني، فيذكر جميع السند حقيقة أو حكماً وقد يقتصر على البعض فيذكر أواخر السند ويترك أوائله. وكل موضع سلك هذا المسلك - أعني الإقتصار على البعض - فقد ابتدأ فيه بذكر صاحب الأصل الذي أخذ الحديث من أصله أو مؤلف الكتاب الذي نقل الحديث من كتابه، وذكر في آخر

الكتابين بعض طرقه إلى أصحاب تلك الأصول ومؤلفي تلك الكتب، وأحال البواقى على ما أورده في كتاب «فهرست الشيعة».

وأنا أسلك في كلّ حديث أنقله في هذا الكتاب من أحد كتب هؤلاء المشايخ ما سلكه صاحب ذلك الكتاب، فأذكر جميع السند إن ذكره وأقتصر على البعض إن اقتصر عليه، ولا أنقل الحديث الذي نقل بعض هؤلاء عن بعض إلا عن الأعلى ولا المتكرر في الكتب المتعددة أو الكتاب الواحد بسند واحد بعينه إلا مرة إلا نادراً فأرقم علامات لتلك الكتب في أول السند إلا (الإستبصار) فأكفي بالتهذيب عنه لانتهاها في حكم واحد. ومن أراد أن يكتب علامة الاستبصار أيضاً فليكتبها في الحاشية، وكذلك فليفعل فيما نقل في الكتابين عن صاحب الكافي فيكتب علامتها في الحاشية، إذ ثبت العلامة في هذه الصورة ليس بهم.

وإن تعدد سند حديث واحد في كتاب واحد أو أكثر أذكر تلك الأسناد أولاً مع علامة ذلك الكتاب أو تلك الكتب، ثم أذكر الحديث إن اتحد الراوي عن المعصوم والمعصوم جميعاً، وإلا فإن اختلف تمام السند أنقل الحديث من الكافي أولاً بأسناده ثم أذكر الأسناد الآخر مشيراً إلى الحديث من غير تكرير.

وإن اختص الاختلاف ببعض السند أرقم علامة المنفرد في أول ما انفرد به وعلامة شريكه فقط في أول المشترك إن كان في موضع لم يشته فيه بالمتفرد، كوقوعه بعد لفظة «عن»، وإلا فأكرر ذكر رجل لرفع الإشتباه كما هو مصطلحهم في مثله. وفي بعض المواضع أرقم علامة (ش) إن اشترك فيه جميع ما سبق علامته ثلاثة كان أو اثنين وإلا فعلمة الشريكين وكذلك أفعل في متن الحديث إذا اختلف ألفاظه في كتابين أو أكثر بزيادة أو نقصان.

وإن اختلف اللفظ بتبديل قليل، فإن لم يختلف به المعنى أقصر على ذكر الأوضح لفظاً أو الأقدم مصنفاً، وإن اختلف المعنى أو كان التفاوت كثيراً أذكر الأسناد مرة أخرى مفصلاً (مع التعلد) ومجملأ (مع الإتحاد).

ثم أذكر الحديث تارة أخرى مفصلاً إن اختلف المعنى وبجملاً مع الإشارة إلى التفاوت إن لم يختلف، وربما أشير إلى اختلاف النسخ^١ إذا كان مما يعني به في مقام البيان. والله المستعان.

تمهيد:

كثيراً ما يتكرر في أوائل أسانيد الكافي ذكر قوله «علّة من أصحابنا»، فإن قال بعده «عن أحمد بن محمد بن عيسى» فالمراد بهم: محمد بن يحيى العطار، وعلي بن موسى الكيداني^٢ وداود بن كورة وأحمد بن إدريس، وعلي بن إبراهيم بن هاشم. وإن قال بعده «عن سهل بن زياد» فهم: علي بن محمد بن علان ومحمد بن أبي عبدالله، ومحمد بن الحسن، ومحمد بن عقيل الكليني.

وإن قال بعده «عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي» فهم: علي بن إبراهيم وعلي بن محمد بن عبدالله بن أذينة، وأحمد بن محمد بن أمية^٣ وعلي بن الحسن «كذا

١. من كتاب واحد أو أكثر. هله الزيادة في، ق.

٢. قال المحدث الخبير والفقاد البعير مولانا الحاج ميرزا محمد حسين التوري في مستدركاته: «الكيدان» على ما يظهر من تاريخ قم كان إحدى القرى السبعة التي كانت مجتمعة قبل بناء قم، ويقال له «هفت ده» أي سبعة قراء، ويحيى: مجناه وقزوان، ومالون، وسكن، وجلبادان، وكيدان. فلما نزل الأشعريون بأرض قم جعلوا التبعة واحدة وسَمَّوها به (قم) فصارت (كيدان) إحدى علاتها في شرح بطول.

وذكر في باب مبادئ قم: ميان يحيى بن عمران بن عبدالله الأشعري بكيدان بقرب المسجد الجامع، وميدان «أبي علوية» الحسن بن يحيى بن عمران الأشعري بكيدان بقرب قصر مشرف عليه يعرف به - انتهى كلامه. وكتب في حاشية كتابه المذكر «سقط من نسختي واحدة» محمدرضا الرضوي.

٣. الكيداني ضبطها العلامة في ترجمة موسى بن جعفر من الخلاصة بالنون بعد الميم، وليس بصحيح، بل القوياب (الياء الشاذة من تحت) نسبة إلى كيدان بضم الكاف وفتح الميم واسكان الياء وإعجام الدال، ويدّعى يعمل، وهي قرية بقم. وداود بن كورة بضم الكاف واسكان الواو وفتح الزاء لم يكتفى أباسنيان مصغراً وهو الذي يؤب كتاب «التوادر» لأحمد بن محمد بن عيسى وكتاب «المشفة» للحسن بن محبوب السّراد. (عهد).

٤. بل الصحيح أحمد بن عبدالله بن أمية أو «أبيه» مع ترديد في اسم جدّه والقاهر أنّ نسخة المؤلف رحمه الله كانت مصحفة لأن ما في النسخ المتخيرة التي بأيدينا من الخلاصة والنسخ المطبوعة التي عرفنا عليها هو أحمد بن عبدالله أيضاً وكذلك ما في كتب الرجال انظر ص ١٢١ ج ١ وص ٢٠٠ ج ٧ من مجمع الرجال حتى يتضح لك الحال وفي كتاب «المدايا» أيضاً أورده أحمد بن عبدالله فيق الفرد في اسم جدّه (أمية) أو «أبيه» وبعضهم احتمل أن أمية مصحف من «أبيه» ولكن احتمال تصحيحه من «أبيه» أقرب. «ض.ع».

نقل العلامة الحلبي (رحمه الله) عنه في خلاصته.

وأنا أعبر عن الجماعة في كل من المواضع الثلاثة بقولي «العدة».

وكثيراً ما يتكرر في أوائل أسانيده أو أسانيد التهذيب «محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان» وأنا أعبر عنها بقولي «التيسابوريان».

وكثيراً ما يتكرر في أوائل أسانيدهما «أبو علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار» وقد يعبر عنها بأحمد بن إدريس عن محمد بن أبي الصهبان^١ وأنا أعبر عنها بقولي «القميان».

وإن تفرّد أحدهما عن الآخر أعبر عن الأول بـ «القمي» وعن الثاني بـ «الصهباني».

وإن اجتمع الأربعة بالعطف وكان المروي عنه صفوان بن يحيى قلت «الأربعة عن صفوان»^٢ وكثيراً ما يتكرر في أوائل أسانيدهما «الحسين بن محمد عن معلى بن محمد»، وأنا أكتفي عن ذكرهما بقولي «الاثنان» وكثيراً ما يتكرر في أوائل أسانيدهما هؤلاء الثلاثة هكذا:

«علي بن إبراهيم عن أبيه عن ابن أبي عمير» وأنا أكتفي عن تعدادهم بقولي «الثلاثة».

فإن كان تنمّة السند عن حماد عن الحلبي أعبر عنهم «بالخمس».

وحماد هذا هو (حماد بن عثمان) والحلبي (عبيد الله بن محمد).

وكثيراً ما يتكرر في أوائل أسانيدهما هؤلاء الخمسة هكذا: (علي بن إبراهيم عن أبيه ومحمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان) جميعاً عن ابن أبي عمير وأنا أكتفي

١ . الصهبان بضم المهملة وتسكين الهاء والياء المفردة قبل الألف والنون بهما «ثقة» وكذلك أبو علي الزاري، أنه كان ثقة لقباً في أصحابنا كثير الحديث «عبد» غفر له.

٢ . الفرق بين الأربعة الأولى وغيرها يكون المروي عنه في الأول «صفوان» والفرق بين الخمسين بأن الأول تمام السند والثانية بضمه فلا تشبه إحداهما بالأخرى، وكذا الفرق بين الأربعين الثانية والثالثة. ولما الأخيرتان: فالفرق بينهما أن الأولى في أول السند والأخرى في آخره، وكذا الفرق بين الاثنين «الأول والثاني» وبين الثلاثة الأولى والبقية.

ولما الفرق بين الباقين فيها راوي عنهم فلا شعباء - والحمد لله - منه أدام أيام أئمة الأئمة «عبد».

عن تعدادهم «بالخمس»، وكثيراً ما يتكرر في تمام أسانيدهما هؤلاء الأربعة هكذا: علي بن ابراهيم عن أبيه عن الثوفي عن السكوني، وأنا أكتفي عن تعدادهم «بالأربعة» .

وربما يتكرر في تمام أسانيدهما هؤلاء الخمسة هكذا: علي بن ابراهيم عن أبيه عن حماد عن حريز عن محمد بن مسلم، وأنا أكتفي عنهم بقولي «الأربعة عن محمد» .
وربما يكون مكان محمد غيره ^١ فأقول «الأربعة عن فلان» ^٢ .

وربما يتكرر في تمام أسانيدهما هؤلاء الخمسة هكذا: محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد عن علي بن الحكم عن العلاء عن محمد بن مسلم، وأنا أكتفي عنهم بقولي «محمد عن الأربعة» .

وربما يتكرر في أسانيدهما هؤلاء الأربعة الفطحية هكذا: أحمد بن الحسن عن عمرو بن سعيد عن مصدق بن صدقة عن عمار بن موسى وأنا أكتفي عن تعدادهم بـ«الفطحية» .

وربما يتكرر في أوائل أسانيد التهذيب هؤلاء المشايخ الثلاثة هكذا: محمد بن محمد بن النعمان عن أحمد بن محمد بن الحسن عن أبيه محمد بن الحسن بن الوليد، وأنا أكتفي عن تعدادهم بـ«المشايخ» ^٣ .

وربما يتكرر في الكتابين - ولا سيما التهذيب - رواية الحسين بن سعيد عن ابن أبي عمير عن حماد عن الحلبي أو «رواية سهل بن زياد» عن محمد بن الحسن بن شمعون عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم عن مسمع بن عبد الملك، أو رواية «الصفار» عن الحسن بن موسى الخشاب عن غياث بن كلوب، عن اسحاق بن عمار وأنا أقول: الحسين، أو سهل، أو الصفار «عن الثلاثة» وربما يتكرر في أواسط السند محمد بن اسماعيل عن محمد بن الفضيل، وأنا أكتفي عنهما بـ«المحمدين» .

١ . مكان كلمة غيره «زراعة» في ق.

٢ . مكان كلمة فلان «زراعة» ق.

٣ . مكان كلمة المشايخ «الثلاثة» في، ف.

وربما يتكرر في أواخر السند هارون بن مسلم عن مسعدة بن صدقة وأنا أكتفي عنها بـ «الإثنين».

وربما يتكرر القاسم بن يحيى عن جده الحسن بن راشد، وأنا أكتفي عنها بـ «القاسم عن جده». وكذلك يتكرر علي بن حسان عن عمه عبد الرحمان بن كثير الهاشمي، فأقول «علي عن عمه». وكذلك يتكرر ابن اسباط عن عمه يعقوب بن سالم الأحمر، فأكتفي بقولي «ابن اسباط عن عمه» وكثيراً ما يتكرر في السند أسماء رجال كثيرة الألفاظ^١ مثل:

وأحمد بن محمد بن أبي نصر البزنطي
وعبد الرحمان بن أبي نجران التميمي
وعبد الرحمان بن محمد العزمي
وابراهيم بن أبي عمود الخراساني
وبريد بن معاوية العجلي
وعلي بن محمد القاساني
وسليمان بن جعفر الجعفري
والهيثم بن أبي مسروق النهدي
ومحمد بن خالد الطيالسي
والحسن بن الحسين اللؤلؤي
وهارون بن حمزة الغنوي
وعلي بن الحسن بن علي بن فضال التيمي
وربما يصحف بالميمي

أحمد بن محمد بن خالد البرقي
وعبد الرحمان بن الحجاج البجلي
وعبد الرحمان بن أبي عبد الله البصري
ومحمد بن عيسى العبيدي البقطيني
وعبد الله بن يحيى الكاهلي
وأحمد بن الحسن الميثمي
وجعفر بن محمد الأشعري
وسليمان بن داود المنقري
وابراهيم بن عمر اليماني
واسماعيل بن الفضل الهاشمي
والحسن بن علي الكوفي
وابراهيم بن زياد الكرخي
ويقال له التميمي

١. ليس كلها يتكرر هذه الأسماء في كلامهم يذكر بجميع هذه الألفاظ بل قد يكتفي فيها ببعضها إلا أني أوردت الجميع في الجميع للتحريف وللتأنيبهم اللطيف عند مبادلة لفظ بأخر في كلامهم عند التسمية، ونحن نقصر في الكل أبداً على لفظ واحد محتمل إلا عند الاشتباه كما قلنا، وأعتبر عن «العبيدي البقطيني» والرازي الجامولي في الأكثر بالأحمر، وكلما ورد محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن أعتبر عن محمد «بالميمدي»، وأكتفي بيونس عن أبيه وإن لم يذكر العبيدي أو ذكر عبد الرحمن لأن كل منهما قرينة شاهدة على تعيين صاحبه، وكذلك في نظائرهما، وقد يكثر صاحب القهليين عن أحمد بن محمد بن عيسى بـ «أبي جعفر»، وعن معاوية بن عمار بـ «أبي القاسم»، فإن كانا في موضع لا يشتبهان فيه بغيرهما لغيرهما جامطحت. منه دام ظله.

وعلي بن الحسن الطاطري^١ وشعيب بن يعقوب العقرقوفي
واحمد بن محمد السّياري وأيوب بن نوح السّخمي
وسليمان بن حفص الروزي وأبي محمد هارون بن موسى التلمكيري
وأبي الصّبّاح الكناني^٢ وأبي بكر الحنظلي^٣
وأبي عبد الله محمد بن أحمد الرّززي الجاموراني، وأنا أكتفي عنها بكلمات النسبة
كما أكتفي عن: أبي عبد الله محمد بن محمد بن النعمان الملقّب بالمفيد، ومحمد بن الحسن
الصّقار.

والحسن بن موسى الخشاب والحسن بن زياد الصبيقل
والحسين بن نعيم الصّخاف وأبي أيّوب^٤ الخراساني^٥
وعبد الله بن ميمون القدّاح وعبد الله بن عبد الرحمن الأصم
وأبي امامة زيد الشحام وأبي العباس الفضل بن عبد الملك البقّاق
الأحول الملقّب بمؤمن الطاق

ومنصور بن يونس بزرّج بالأوصاف والألقاب.

وكما أكتفي عن:

١ . متى الطاطري (فتح الطالبين) ليده ثياباً يقال لها الطاطرية - منه عزّ بهاؤه.

٢ . فري، ق.

٣ . ٤ . ٥ . إسم أبي الصّبّاح: إبراهيم بن نعيم، وإسم أبي حمزة: ثابت بن دينار، وإسم أبي بكر: عبد الله بن محمد. منه مدّ ظله.

٦ . ٧ . إسم أبي حنيفة: زياد وإسم أبي أيّوب: إبراهيم - منه مدّ ظله.

٨ . إختلفوا في هذا الرجل مرة في اسم أبيه ومرة في صناعته، والتحقيق: يأتي في محلّ آخر إن شاء الله تعالى. أنظر ص ٢١ ج ١

وص ٣٦٧ ج ٢ من جامع الزّواة وص ٤٤ ج ١ وص ٩ ج ٧ من مجمع الرجال. «ض.ع».

علي بن محمد بن بشار
والحسن بن محمد بن سماعة
والحسن بن علي بن يوسف بن بقاح
وعلي بن الحسن بن رباط
وجعفر بن محمد بن قولويه
والحسن بن الحسن بن أبان
والحسن بن علي بن يقطين
ومحمد بن عبد الله بن هلال
واحمد بن محمد بن سعيد بن عقدة
ونسبتهم إلى أجدادهم وحذف أسمائهم.

وكذلك أكتفي عَمَنَ له إسم غريب باسمه عن اسم أبيه: كـ «مسمع» بن عبد الملك أبي سيار الملقب بـ (كردين).

ودرست بن أبي منصور الواسطي
ويقال له: ذريح بن يزيد
بضم المعجمة واسكان الموحدة
أخي أحمد بن محمد بن عيسى بتقديم الموحدة على التون ويقال له: عبد الله بن محمد،
وسماعة بن مهران الحضرمي، ورفاعة بن موسى النخاس الأسدي.

وكذلك أكتفي عَمَنَ كان لأبيه اسم غريب بنسبته إليه وحذف اسمه كعلي بن رثاب وعلي بن أسباط، وغياث بن كلوب، وإسماعيل بن مرار، وعن معاوية بن عمار ومعاوية بن وهب كذلك، وعن أكثر العبادلة المشاهير المتكررة كذلك.

كما يفعلونه كثيراً مثل: عبد الله بن المغيرة، وابن أبي يعفور، وابن مسكان، وابن بكير^١ وعن الحسين بن علي بن يقطين إذا كان مع أخيه الحسن بأخيه، وعن أبيهما إذا كان معهما بأبيه، كل ذلك إذا لم يحتمل غيره.

وربما أحذف أسماء الآباء لدلالة القرائن عليها، كما أفعل في: علي بن إبراهيم

١ . إننا لم نكتشف عن عبد الله بن سنان بـ «ابن سنان» كما في نظرائه من العبادلة مع كثرة ذكره، ثلاثين بـ «محمد بن سنان» فانهم قديميون منه أيضاً بذلك كما تبيننا عليه لها سلف - منه دام بهاؤه.

ومحمد بن يحيى المتكررين في أوائل أسانيد الكافي. وفي: سهل بن زياد واحمد بن محمد المتكررين في ثوانها.

وقد يقعان في أوائلها بحذف الصدر، وكما أفل في: أحمد بن محمد والحسين بن سعيد، وسعد بن عبدالله المتكررين في أوائل أسانيد التهذيب، أو أواسطها، وموسى بن القاسم البجلي، المتكرّر في أوائلها في كتاب الحج، والنضر بن سويد، وفضالة بن أيوب المتكررين بعد الحسين غالباً، وأبان بن عثمان، وعثمان بن عيسى، وصفوان بن يحيى وحماد بن عثمان، وحسين بن عثمان، المتكررين غالباً فيما قبل آخر السند أو آخره.

ويكتب حسين هذا بلا لام، وكما أفل في: عاصم بن حميد الراوي عن محمد بن قيس، ومحمد بن زياد الراوي عن ابن سماعة، وعلي بن أبي حمزة الراوي عن أبي بصير والعلاء بن رزين، ومحمد بن مسلم المتكررين معاً في أواخر السند.

وأحذف اسم الجلة في مثل: محمد بن أحمد بن يحيى، واسم الأب في مثل: علي بن اسمعيل الميثمي المتكرّر في أوائل أسانيد التهذيب ممن لا يشته.

وربما يتكرر في أثناء أسانيد التهذيب أبو جعفر، ولا سيما في كتابي الزكاة والقيام منه، ويشبه ان يكون احمد بن محمد بن عيسى، وقد قطع بعض أصحاب كتب الرجال بأنه هو إذا روي عنه سعد إلا أنا اتبعنا صاحب التهذيب في التعبير عنه بأبي جعفر في الأكثر [لعدم الجزم].

وقد وضعت لكل من الأصول الأربعة علامة، فعلمة الكافي (كا)، وعلامة الفقيه (فه)، وعلامة التهذيب (هب)، وعلامة الاستبصار (صا)، وعنوان ما يتعلق بشرح الحديث (بيان) والله المستعان.

تمهيد:

لقد كنت أردت أن أرتب كتب هذا الكتاب أولاً على ماهو به خليك، ثم أضع أبواب كل كتاب في مواضعها كما يليق، ثم أورد كل حديث في بابها واضعاً له على ترتيب هو به حقيق، فتعسر ذلك عليّ على ماهو حقّه وكما أردت، وأني أن يأتي على

وجهه وكما شئت، وذلك لتشابه بعض الأخبار والعنوانات في التناسب والتقارب مع بعض، وكونه ذا وجوه في التقدم والتأخر مع آخر، ولقرب بعض العناوانات من بعض وتشاركها في أمر مع وجود موانع من الجمع بينهما، ولتشئت الأخبار المتناسبة المتقاربة في الأماكن المتباعدة من الكتب الأربعة، وذهابها عن النظر في أوقات نقلها وإشتمال بعضها على الأحكام المتباعدة مع تعسر التفريق وحزازة التكرير - إلى غير ذلك من الأسباب.

ومع ذلك كله قد بذلت جهدي في الإتيان بما أردت على حسب المقدور وبقدر الميسر، فإن ما لا يدرك كله لا يترك كله، فربما فرقت حديثاً واحداً يشتمل على حكيمين في بابين، وكتررت الاسناد رعاية لمناسبة العنوان، وهذا مما يفعله أرباب الحديث كثيراً.

وربما أوردت طائفة من الأخبار الواردة في حكم واحد في باب، وذكرت مآثرها في باب آخر مع الإشارة إلى ذلك في كل منها لكون هذه أربط بهذا، وذلك بذلك وكل حديث يناسب بابين أو أكثر أو كتابين أو أكثر أوردته في الأقدم، ثم أحلت عليه فيما تأخر، وربما عكست الأمر إذا كان بالتأخر أربط، وربما كررت فجاء بحمد الله قريباً مما أوردت (وحافظت على عنوانات أبواب «الكافي» وترتيباته ما أمكن وابتدأت في كل باب غالباً بذكر «ما فيه» حتى إذا استوفيت ما في الباب منه أتيت بما في «التهذيب» و«الفقيه» إلا إذا كان في الباب أمور مختلفة، فها فرغت من أمرها من الكافي أوردت ذلك الأمر من غيره أولاً، ثم أتيت بالأمر الآخر منه) ١.

وكل حديث يحتاج إلى شرح فإن وجدت شرحه من حديث آخر ولو من غير الكتب الأربعة شرحت به، ولو بذكره في جنبه إذا كان منها، وإلا فإن تعرض لشرحه أحد المشايخ الثلاثة ولونادراً أو ألفيته في كلام غيرهم من أهل العلم أو أئمة اللغة ولو أحياناً نقلته عنهم، وإلا شرحت به عقلي بمقدار فهمي القاصر وعلى مبلغ علمي الناصر، فإن أصبت فن الله جل وعزّ وله الحمد والمئة على ذلك، وإن أخطأت فن

١ . ما بين القوسين ليست في الأصل أوردناها من سائر لنسخ.

نفسى والله غفور رحيم.

وأما التوفيق والجمع بين الأخبار المختلف ظاهرها بالتأويل، فواجبت منه في الفقيه - ولوعلى الشذوذ- نقلته عنه، وكذا ما ذكره في «التهذيب والاستبصار» مما كان قريباً معبراً عنها معاً بـ(التهذيبين)، وما كان بعيداً قريباً لم أتعرض له، وربما أشرت الى بعده من غير ذكر له، ثم إن خطري فيه تأويل غير بعيد ذكرته، وإلا فإن أمكن الترحيح بحسب الأسناد أو موافقة القرآن والسنة، أو مخالفة العامة بالحمل على الثقة أشرت إليه، وإلا تركته على حاله ليكون من المتعارضات التي يكون الحكم فيها التخيير.

تمهيد:

إعلم أن لفظة «الواجب» و«السنة» و«الأمر بالشيء» في كلام أهل البيت (عليهم السلام) أعم من الفرض والاستحباب، وكذا لفظة «الكراهة» و«النهي عن الشيء» أعم من التحريم والتنزيه، ولكل مراتب في الشقة والتأكد وعدمها وتخصيص الألفاظ الخمسة بالأحكام الخمسة مجرد اصطلاح من المتأخرين محدث. وعلى هذا فإطلاق «الوجوب» على فعل شيء أو الأمر به في حديث لا ينافي نفي البأس عن تركه في آخر، وكذا إطلاق «السنة» على فعل في خبر لا ينافي الحكم بالمعصية على تركه في آخر. وكذا إطلاق «الكراهة» على فعل شيء أو التهي عنه في رواية لا ينافي نفي البأس عن فعله في أخرى.

وربما يكون إيجاب شيء أو تحريمه أصلاً فيه، ومع هذا وردت رخصة في خلافه وتكون تلك الرخصة لذوي الأعذار وأهل الزمانة والإضطراب وهذه قواعد يمكن أن يجمع بها بين كثير من الأخبار المتنافية بحسب الظاهر، وقد تعرض لها في «التهذيب والاستبصار» في غير موضع، وأما نحن فنكتفي غالباً بهذا التمهيد وفي مواضعه فلانعيد.

تمهيد:

قد رتب هذا الكتاب على أربعة عشر جزءً وخاتمة، كل جزء كتاب على حدة
هذا فهرسه ١:

كتاب العقول والعلم والتوحيد	كتاب الحسبة
كتاب الإيمان والكفر	كتاب الحسبة
كتاب الصلاة والدعاء والقرآن	كتاب الحسبة
كتاب الصيام والاعتكاف والمعاهدات	كتاب الحسبة
كتاب الحسبة والأحكام والشهادات	كتاب الحسبة
كتاب المطاعم والمشارب والتجملات	كتاب الحسبة
كتاب الجنائز والفرائض والوصيات	كتاب الحسبة

واما الخاتمة

فذكر فيها ماترك في كل من (الفقيه والتذهيبين) من صدر الأسناد واستدرك في
آخر الكتاب بالإيراد، ويندرج في المبرات (القرض والعق والمكاتب، والوقوف
والهبات) وفي الحسبة - (الحدود، والجهد والقصاص، والديات).
وفي المكاسب والمعاملات - (الصناعات، والتجارات، والزراعات والإجارات
والذيون، والضممانات، والزهون، والأمانات).

وفي التجملات - (الملابس، والمراكب والمساكن والدواجن).
وجعلت كل كتاب على أبواب، وأفردت كل جملة من أبواب كتاب واحد
اشتركت في معنى بعنوان يخلصها، وعنونت الباب الأخير من تلك الجملة بالتواور
وهي الأحاديث المتفرقة التي لا يكاد يجمعها معنى واحد حتى تدخل معاً تحت عنوان

١. قال في القاموس: الفهرس بالكسر، الكتاب الذي يجمع فيه الكتب معرب فهرست.
وقال في نثر اللؤلؤ: الفهرس، كزبرج: ما يجمع فيه الأشياء، والفهرست لحن فاحش.
أقول: ولعل مراده أنه لحن في لغة العرب، إنه ليس بعربي، ولا فهو في لغة الفرس صحيح كما أشار إليه في القاموس بل هو
في العرب أيضاً فصيح وأشهر من الفهرس حتى يورد فيهم في الأكثر من غير تعريب، كما لا يخفى على المستبحر لكتيبهم المتداولة
وكلماتهم المتداولة بينهم - منه (فهرس صرّه).

وأوردت من الآيات القرآنية في أول كل كتاب ما يناسبه، ثم في أول كل جملة من الأبواب ما يناسبها.

وكررت البيانات اللغوية في الجمل المتعددة من الأبواب، لبعد العهد دون الجملة الواحدة أو مامر منها في أواخر الجملة السابقة واحتيج إليها في أوائل اللاحقة في كتاب واحد لقربه. ولم أكرر البيانات المعنوية التي احتاجت الى بسط في الكلام بل أحلت الى موضعه الأول.

وربما تعرضت لتفسير بعض الألفاظ التي لا يكاد يحتاج الى التفسير عند المحصل لانتهاج جماعة من الإخوان، ذلك لكي يعم نفعه من لم يكن له كثير معرفة بالفنون العربية ممن خلصت نيته، وصلحت سريره من الطالبين، ولم أتعرض لكشف غوامض بعض الأحاديث الأصولية وحلّ رموزاته كما ينبغي لقصور أفهام الجمهور عن دركها على ما هي عليه، إذ كانت من العلوم التحقيقية التي أمرنا بكتمتها. وبذلت جهدي في أن لا أتخطى في البيانات إلا باصطلاحات أهل ظواهر الشرائع والديانات ما استطعت دون اصطلاحات أهل السرّ ممن خفيت مقاصدهم عن أفهام الجماهير وما توفيقى إلا بالله، عليه توكلت وإليه أنيب.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، ثم على أهل بيت رسول الله
ثم على رواة احكام الله، ثم على من انتفع بمواعظ الله.

كتاب العقل والعلم والتوحيد

وهو الجزء الأول من أجزاء كتاب الوافي تصنيف محمد بن مرتضى المدعو بمحسن
أيده الله تعالى:

الآيات:

قال الله عز وجل: **وَاللَّهُ كُفُّهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ**^١.
إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلُوكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ
النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَضَرِّيفِ
الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِينَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٢.
وقال سبحانه في غير موضع من كتابه: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٣.
وقال جلَّ اسمه: هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ^٤.
وقال عز وجل: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ^٥.

١ . البقرة/١٦٣.

٢ . البقرة/١٦٤.

٣ . الرعد/ ٤ - و- النحل/ ١٢ - و- الروم/ ٢١.

٤ . الزمر/١.

٥ . آل عمران/ ١٨.

وقال: إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ^١
 وقال: وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ^٢.
 وقال سبحانه: يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ^٣.

١. فاطر/٢٨.

٢. سبأ/٦.

٣. المجادلة/١١.

ابواب العقل والعلم^١

الآيات:

قال الله تبارك وتعالى: **وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضِيبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ**^٢.

١ . قال الحكميم المتأله المحدث للمنفع علامة عصره وبيع الذين الثاني (قدس سره): العقل يطلق على حالة في النفس داعية إلى اختيار الخير والتفهم، بها يدرك الخير والشر ويميز بينهما و يتمكن من معرفة أسباب المصائب وما يتبع فيها وما يضره وما تنجي على زجر التواهي الجهوائية والنفسية ودفع الوسوس الشيطانية، و يقابله الجهل و يكون يفقد أحد الأمور ويفقد أكثرها ويفقد جميعها وقد يطلق ويراد به قوة إدراك الخير والشر والتمييز بينهما.

ثم قال: بناء على ثبوت العقل المجرد الذي يقول به الحكماء وأنه أول خلق من الروحانيين كما يأتي، إن النفس بارتباطها بالعقل المجرد الذي خلقه الله أولاً قبل خلق النفس، إشراق من ذلك العقل. فذلك الإحتمار يطلق العقل على ذلك الإشراق كما يطلق على الأصل الصادر منه ذلك الإشراق، فني بعض الأحاديث استعمل في الأول وفي بعضها في الثاني يعرف بالتدبير. يعني مثلاً لما نسب الخلق إليه وجعله أول مخلوق من الروحانيين وكلمه فالمراد منه في هذه العبارة العقل المجرد السابق الذي يقول به الحكماء، فإن العقل الذي جعل في آدم أبي البشر لا ينسب إليه الخلق مستقلاً وليس أول روحاني، بل الملائكة أسبق، بل هو قوة من قوى أبينا آدم (عليه السلام).

ولا يدرك قوله: ما خلقت خلقاً هو أحب إليّ منك على وجود مخلوق قبل العقل كما توهم، لأن الماضي قد مر به المستقبل. ولما قال: **إِنَّكَ أَهْلُكَ وَأَنَا أَهْلُكَ**، فإعتبار إشراقه على النفوس الإنسانية والمقاب على النفوس لأعلى العقل المجرد كما يقال: خلق الله الشمس في السماء وأثبت بها العقل في الأرض (يعني أثبت بإشراقها) «ش».

٢ . المصنوعات/٤٣.

باب العقل والجهل

١-١ (الكافي - ١: ١٠) محمد، عن احمد، عن السرد، عن العلاء، عن محمد عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَقْلَ اسْتَنْطَقَهُ ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَدْبِرْ، فَأَدْبَرَ، ثُمَّ قَالَ: وَعِزِّي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتَ خَلْقًا هُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكَ وَلَا أَكْمَلْتُكَ إِلَّا فِي مَنْ أَحَبَّ أَمَا إِنِّي إِنَّاكَ أَمْرًا وَإِنَّاكَ أَنهَى وَإِنَّاكَ أَعَاقِبَ وَإِنَّاكَ أَثِيبُ»^١.

٢-٢ (الكافي - ١: ٢٦) محمد بن الحسن، عن سهل، عن التميمي، عن العلاء عن محمد، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى الْعَقْلَ قَالَ لَهُ: أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَدْبِرْ، فَأَدْبَرَ فَقَالَ: وَعِزِّي مَا خَلَقْتَ خَلْقًا أَحْسَنَ مِنْكَ إِنَّاكَ أَمْرًا وَإِنَّاكَ أَنهَى وَإِنَّاكَ أَثِيبَ وَأَعَاقِبَ».

١. قال في «الهدايا» العقل لغة له معان: منها الفهم وهو الإدراك البشري مطلقاً، وشرعاً ما هو مناط التكالييف الشرعية والثواب والعقاب.

وفي عرف المعصومين عليهم السلام يطلق على أشياء: فتارة على المخلوق الأول من مخلوقات الله تبارك وتعالى وهو نور نبينا سيد المرسلين وخاتم النبيين (ص) وأخرى على حالة ذلك النور ومعرفته وكذا تارة على نور اله المنشعب من نوره وعلى نور شيعتهم المنشعب من نورهم كتير الأئبياء والمرسلين وشيعتهم....

ثم قال: وقال برهانه الفضلاء سلمه الله تعالى: المراد بالعقل في هذا الحديث مذهب يرضى لأذناب الحسنة في تحصيل علم الدين والعمل بمقتضاه على قدر الوسع والطاقاة، لا العقل الذي شرط التكليف وهوضة الجنون، «اض.ع».

بيان:

هذا الحديث ممّا روتّه العامة والخاصّة بأسانيد مختلفة وألفاظ متغايرة والمقل جوهر ملكوتي نوراني خلقه الله سبحانه من نور عظمته وبه أقام السماوات والأرضين ومافيهنّ ومابينهنّ من الخيرات ولأجله ألبس الجميع حلّة نور الوجود وبوساطته فتح أبواب الكرم والجود ولولاه لَكُنَّ جميعاً في ظلمة العدم ولأغلقت دوننا أبواب النعم وهو أوّل خلق من الرّوحانيين عن يمين العرش، وهو بعينه نور نبيّنا (صلّى الله عليه وآله وسلم)، وروحه الذي تشقّب منه أنوار أوصيائه المعصومين وأرواح الأنبياء والمرسلين (سلام الله عليهم أجمعين)، ثم خلقت من شعاعها أرواح شيعتهم من الأوّلين والآخرين. قال نبيّنا (صلّى الله عليه وآله وسلم) «أول ما خلق الله [تعالى] نوري»^١ وفي رواية أخرى «روحي»^٢ وفي الحديث القدسي مخاطباً إياه: «لولاك لما خلقت الأفلاك»^٣ وفي هذا المعنى وردت روايات كثيرة .

وفي حديث المفضّل عن الصادق (عليه السلام)^٤ «إنّا خلقنا أنواراً وخلقنا شيعتنا من شعاع ذلك النور، فلذلك سمّيت شيعة، فإذا كان يوم القيامة التحقت السفلى بالعليا» .

«استنطقه» جعله ذا نطق وكلام يليق بذلك المقام ليصير أهلاً للخطاب، أو طلب منه التّطرق بأن قال له «تكلّم» كما ورد في رواية أخرى يأتي ذكرها في آخر هذا البيان إن شاء الله تعالى .

«أقبل» الإقبال والإدبار في هذا الحديث يحتملان معنيين مبتنيين على معنوي

١ . البحار - ١٥: ٢٤٤ ح ٤٤

قال السيّد الدّهاد تفتّحه الله بفقرانه: أوّلية خلق نوره (صلّى الله عليه وآله وسلم) إنّما هي في التّرتبة والرتبة، لأنّ درجة نفس الإنسانية الكاملة التي هي في حافّة الكمال في سلسلة العود درجة المخلوق الأوّل الذي هو أوّل الأنوار العقلية في سلسلة البدن.

أقول: هذا طريقة أهل النظر ومأقنا طريقة الموحّدين - منه رحمه الله تعالى.

٢ . البحار - ٥٧: ٣٠٩

٣ . الأنوار لأبي الحسن البكري ٥: ١

٤ - البحار ٢/ ٢١٩.

العقل المتخافين بالإعتبار، فإننا إذا حملنا العقل على روح نبينا (صلى الله عليه وآله وسلم) بعد ظهوره في هذا العالم وتكوّنه فيه، فعنى إقباله عبارة عن اكتسابه الكمالات وترقياته في الدرجات إلى أن يصل إلى الله سبحانه، وهو المعبر عنه بالعقل المكتسب كما يأتي بيانه .

وإدباره عبارة عن رجوعه إلى الخلق، لتكميل من يقبل التكميل، وإن حملناه على المخلوق الأول قبل نزوله إلى هذه التشاة الدنياوية فعنى إقباله إقباله إلى الدنيا، يعني أقبل إلى الدنيا واهبط إلى الأرض رحمة للعالمين، والتعبير عن هذا المعنى بالإقبال باعتبار أن الله سبحانه بكلّ شيء محيط، فالإقبال إليه عين الإدبار عنه وبالعكس ولهذا عبّر عن هذا المعنى في هذا الحديث على هذا الإحتمال بالإقبال، وفي الحديث الآتي: بد «الإدبار» .

«فأقبل» معناه على المعنى الأول قد تبين مما ذكر، وكذا معنى «أدبر» وعلى المعنى الثاني «فأقبل» أي فنزل إلى هذا العالم فأفاض النفوس الفلكية بإذن ربه، ثم الطباع، ثم الصور، ثم المواد، فظهر في حقيقة كلّ منها وفعل فعلها فصار كثرة واعداداً وتكثر أشخاصاً وأفراداً .

ثم قال له «أدبر»^١ ارجع إلى ربك «فأدبر» فأجاب داعي ربه وتوجّه إلى جناب قدسه .

بأن صار جسماً مصوراً من ماء عذب وأرض طيبة، ثم نبت نباتاً حسناً، ثم صار حيواناً ذا عقل هيولاني^٢، ثم صار عقلاً بالملكة، ثم عقلاً مستفاداً، ثم عقلاً بالفعل ثم فارق الدنيا ولحق بالرفيق الأعلى. وكذلك فعل كلّ من تبعه وشيعة من الأرواح

١ . قوله: «فقال له «أدبر» فإن قيل في الحديث الأول ذكر الأمر بالإقبال أولاً بعكس ما في هذا الحديث. قلنا: لامتناع لجواز تعدد الأمر بالإقبال والأمر بها يعني بأن يكون الأمر بالإقبال مرتين: مرة قبيل الإدبار وأخرى بعده أو يكون الأمر بها كلاماً مرتين. ومع ذلك فتأخر الإقبال أظهر، فإنه يقبل إلى الله بعد الهبوط إلى الإمكان. وأما التوجه إلى الخلق بعد الإقبال على الله في التدرج الثالث للأولياء فاطلاق الإدبار عليه بعده، فإنه سفر إلى الخلق بالحق. «ش».

٢ . قوله: ذا عقل هيولاني العقل الهيولاني هو القوة القابلة للصور العلمية.

والعقل بالملكة: هو أدراك البديهيّات.

والعقل بالفعل: هو القوة المنطقية الكاسبة للعلوم النظرية بواسطة النظر والاستدلال، وهذا يستوى عقلاً مستفاداً إن كان كاملاً «ش» .

المنشعبة منه المقتبسة من نوره أو المنبجسة^١ من شعائه، ويلحق به الجميع ويحشر معه في عروجه الى العالم الأعلى ورجوعه الى الله تعالى .

فإقباله عبارة عن توجهه الى هذا العالم الجسماني وإلقائه عليه من شعاع نوره وإظهاره الأعيان فيه وإفاضاته الشعور والإدراك والعلم والتطرق على كل منها بقدر إستعداده له، وقبوله منه من غير أن يفارق معدنه ويخلي مرتبته ومقامه في القرب بل يرشح بفضل وجوده الفائض من الله عز وجل على وجود مادونه .

وإدباره عبارة عن رجوعه الى جناب الحق وعروجه الى عالم القدس باستكمال لهذاته بالعبودية الذاتية شيئاً فشيئاً من أرض المأذة الى سماء العقل حتى يصل الى الله تعالى ويستقر الى مقام الأمن والراحة، ويبعث الى المقام المحمود الذي ينبطه به الأولون والآخرون. فإقباله في جميع المراتب ايجابي تكويني لا يحتمل العصبان، وأمرّي دفعي لا يدخل تحت الزمان. ولا يتطرق إلى السابق عند وجود اللاحق بطلان ولا نقصان ، وإدباره في الأواخر تكليفي تشريعي وكله خلقي تدريجي مقيد بالزمان يبطل السابق عند حدوث اللاحق شخصاً وجسماً لاحقيقةً وروحاً، وكل مرتبة منها عين نظيرته من الآخر حقيقة وغيره شخصاً.

ومثل نور العقل في عالم الغيب مثل نور الشمس في عالم الشهادة فكما أن عين البصر تدرك بنور الشمس المحسوسات في هذا العالم ولولاه لما أبصرت شيئاً فكذلك عين البصيرة تدرك بنور العقل المعقولات في ذلك العالم ولولاه لما أبصرت شيئاً وكما أن من عمى بصره لا يبصر بنور الشمس شيئاً، فكذلك من عميت بصيرته لا يبصر بنور العقل شيئاً.

ثم إن هذه الأنوار الشعاعية المنبجسة من ضياء العقل والتور المحمدي منها ماهو غريزي للإنسان به يتبأ لإدراك العلوم النظرية وتدير الصناعات الحفية فيخرجها من القوة الى الفعل شيئاً فشيئاً، وبها يفارق سائر الحيوانات ومنها ماهو مكتسب له به يميز بين النافع له في المال والضراره فيه، فيقدم على النافع ويجتنب الضرار ويختار الآجل

١ . الانبجس: التبوع في العين خاصة أو عام - قاموس .

الباقى على العاجل الفاني في النفع وبالعكس في الضرر وهو ثمرة الأول والغاية القصوى له وتؤيده الملائكة وتلهمه وتهديه .

والى كلا العقليين أشير فيما ينسب إلى امير المؤمنين صلوات الله عليه انه قال :

رأيت العقل عقليين	فمطبوع ومسموع
ولا ينفع مسموع	إذا لم يك مطبوع
كما لا ينفع الشمس	وضوء العين ممنوع

ولكل منها درجات ومراتب: فكامل وأكمل وناقص وأنقص .

«إياك آمر» إما على حقيقته أو بمعنى بك ولأجلك، إذ العقل هو المكلف أو هو

ملاك^١ التكليف .

و«إياك أعاقب» يعني عند انغمارك في التعلقات الجسمانية واستغراقك في الشهوات الدنيوية وإلا فالجوهر العقلي من جهة ذاته بذاته سعيد في الدنيا والآخرة لا ذنب له ولا معصية. وإنما يعتريه شيء من ذلك لأجل صحبة البدن ومخالطة الوهم والخيال والتزول في منزل الأردال.

هذا ما عندي في شرح هذا الحديث، وإنما اقتبسته من مشكاة أنوار أئمتنا (عليهم السلام) وإضافة أشعة أضوائهم، فإن عطايهم لا تحملها إلا مطاياهم. وسيأتي في كلماتهم (عليهم السلام) ما يؤكده ويحققه إنشاء الله تعالى .

وزاد في «محاسن البرقي» في آخر الحديث: فأعطى محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) تسعة وتسعين جزءاً، ثم قسم بين العباد جزءاً واحداً وكأنه أريد بالجزء الواحد الجزء الشعاعي الذي لا ينتقص بانجاسه من عقل الكل شيء منه وإنما قيل ذلك تمثيلاً للنسبة.

وروى^٢ الشيخ الصدوق ابو جعفر محمد بن علي بن موسى بن بابويه (رحمه الله)

في كتاب «الخصال»^٣ مراسلاً عن علي (عليه السلام) قال: «قال رسول الله (صلى

١ . ملاك الأمر: ما يتقوى به ويعتمد عليه... وأهل اللغة يكسرون الميم ويفتحونها - مجمع البحرين.

٢ . ورواه مستنداً عنه عليه السلام في كتاب علل الشرائع - منه ف.

٣ . خصال ص ١٢٧

الله عليه وآله وسلم): إِنَّ الله تعالى خلق العقل من نور مغزون مكنون في سابق علمه الذي لم يطلع عليه نبي مرسل ولا ملك مقرب، فجعل العلم نفسه والفهم روحه والزهد رأسه والحياء عينيه والحكمة لسانه والرأفة همته والرحمة قلبه.

ثم حشاه وقواه بعشرة أشياء: باليقين، والإيمان، والصدق، والسكينة والإخلاص، والرفق والعطية، والفنوع، والتسليم، والشكر. ثم قال عز وجل له: «أدبر» فأدبره، ثم قال له: «أقبل» فأقبل ثم قال له: «تكلم» فقال:

الحمد لله الذي ليس له ضد ولا ند ولا شبيه ولا كفو ولا عدل ولا مثل، الذي كل شيء لعظمته خاضع ذليل، فقال الرب تبارك وتعالى: وعزتي وجلالي ما خلقت خلقاً أحسن منك ولا أطوع لي منك ولا أرفع منك ولا أشرف منك ولا أعز منك، بك أحبي وبك آخذ وبك أعطي وبك أوحد وبك أعبد وبك أدعى وبك أرتجى وبك أبتغي وبك أخاف وبك أحذر وبك الثواب وبك العقاب.

فخر العقل عند ذلك ساجداً، وكان في سجوده ألف عام، فقال الرب تبارك وتعالى: ارفع رأسك وصل تعط. واشفع تشفع. فرفع العقل رأسه فقال: إلهي أسألك أن تشفعني فيمن خلقتني فيه، فقال الله عز وجل لملائكته: أشهدكم أنني قد شققت له فيمن أخلقه فيه» ويأتي لبعض ألفاظ هذا الحديث بيان في ضمن بيان بعض الأخبار الآتية إن شاء الله تعالى^١. وفي هذا المقام أسرار لا يحتملها أفهام الجمهور فلنذكرها في سبيلها.

٣-٣ (الكافي - ٢٠:١) العدة، عن أحمد، عن علي بن حديد، عن سماعة قال: كنت عند أبي عبد الله (عليه السلام) وعنده جماعة من مواليه، فجرى ذكر العقل والجهل، فقال أبو عبد الله (عليه السلام): «إعرفوا العقل وجنده والجهل وجنده تهتدوا». قال سماعة: فقلت جعلت فداك لا نعرف إلا ما عرفتنا.

١. هذا الحديث رواه الصدوق أيضاً في «الخصال» و«العلل» والبرقي في «عناصره» مع تفاوت اشترنا إليه في مواضعه - منه رحمه الله، ك.

فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «إن الله تعالى خلق العقل، وهو أول خلق من الرّوحانيين عن يمين العرش من نوره فقال له: أدبر فأدبر، ثم قال له: أقبل فأقبل^١، فقال الله تعالى: خلقتك خلقاً عظيماً وكرّمتك على جميع خلقي. قال: ثم خلق الجهل^٢ من البحر الأجاج ظلماتياً فقال له: أدبر فأدبر، ثم قال له: أقبل فلم يقبل، فقال له: استكبرت، فلعله، ثم جعل للعقل خمسة وسبعين جنداً .

فلما رأى الجهل ما أكرم الله به العقل وما أعطاه أضمر^٣ له العداوة، فقال الجهل: يا ربّ، هذا خلق مثلي خلقتة وكرّمتة وقوّيته، وأنا ضده ولا قوّه لي به، فأعطني من الجند مثل ما أعطيته، فقال: نعم، فإن عصيت بعد ذلك أخرجتك وجندك من رحمتي، قال: قد رضيت، فأعطاه خمسة وسبعين جنداً، فكان ممّا أعطى العقل من الخمسة وسبعين الجند .

- (١) الخير وهو وزير العقل وجعل ضده الشرّ وهو وزير الجهل .
- (٢) والإيمان وضده الكفر .
- (٣) والتصديق وضده الجحود .
- (٤) والرّجا وضده القنوط .
- (٥) والعدل وضده الجور .
- (٦) والرّضا وضده السخط .
- (٧) والشكر وضده الكفران .
- (٨) والطمع وضده اليأس .
- (٩) والتوكّل وضده الحرص .

١ . فقال له: أقبل فأقبل، ثم قال له: أدبر - فأدبر - كذا في الأصل .

٢ . قوله: ثم خلق الجهل من البحر الأجاج أي من الماّة الظلمانية الكثيرة أو بوساطتها، والمراد بالجهل مبدأ الشرور والضار والمكائد والآفات والنقص والفساد كما أنّ العقل مبدأ الانكشاف واختيار الخير والنافع - ربيع (ره) .

قال السيد الداماد تفنّده الله بفضله: المراد بالجهل مبدؤه الذي هو القوّه الجاهلة، كما أنّ المراد بالعقل هو القوّه الماّة .

أقول: المبدئ أول بلجتك الإسمين - منه دام عزّه .

٣ . أظهره كذا في الأصل، لا .

- (١٠) والزَّافَة وضدها القسوة .
- (١١) والزَّحمة وضدها الغضب .
- (١٢) والعلم وضده الجهل .
- (١٣) والفهم وضده الحمق .
- (١٤) والعفة وضدها التهلكة .
- (١٥) والزهد وضده الرغبة .
- (١٦) والرفق وضده الخرق .
- (١٧) والرهبة وضدها الجرأة .
- (١٨) والتواضع وضده الكبر .
- (١٩) والتؤدة^١ وضدها التسرع .
- (٢٠) والحلم وضده السفه .
- (٢١) والصمت وضده الهذر .
- (٢٢) والاستسلام وضده الاستكبار .
- (٢٣) والتسليم^٢ وضده الشك .
- (٢٤) والصبر وضده الجزع .
- (٢٥) والصفح وضده الانتقام .
- (٢٦) والغنا^٣ وضده الفقر .
- (٢٧) والتذكّر وضده السهو .
- (٢٨) والحفظ وضده التسيان .
- (٢٩) والتعطف وضده القطيعة .
- (٣٠) والفتوح وضده الحرص .

١ . التؤدة: بضم التاء وفتح الميم وسكونها: الكأني والتهل والرزاة . لسان العرب .

٢ . التسليم وضده الشجب، والعفو وضده الحقد، والرفة وضدها القسوة، واليقين وضده الشك كذا في «المعجم» و«الخصال» و«المعالي» له .

٣ . قوله: والغنى وضده الفقر الغنى: كذا (الى) وإذا فتح مد، و ينبغي أن يحمل على غناء النفس، فإنه من أحولها وأكثرها ومن توابح العقل وأما الغناء بالمال فليس يصنع . . بل يعرج ربه الله .

- (٣١) والمواساة وضدها المنع .
- (٣٢) والمودة وضدها العداوة .
- (٣٣) والوفاء وضده الغدر .
- (٣٤) والطاعة وضدها المعصية .
- (٣٥) والخضوع وضده التناول .
- (٣٦) والسلامة وضدها البلاء .
- (٣٧) والحب وضده البغض .
- (٣٨) والصدق وضده الكذب .
- (٣٩) والحق وضده الباطل .
- (٤٠) والأمانة وضدها الخيانة .
- (٤١) والإخلاص وضده الشوب^١ .
- (٤٢) والشهامة وضدها البلادة .
- (٤٣) والفهم وضده الغباوة .
- (٤٤) والمعرفة وضدها الإنكار .
- (٤٥) والمداراة وضدها المكاشفة .
- (٤٦) وسلامة الغيب^٢ وضدها المماكرة .
- (٤٧) والكتمان وضده الإفشاء .
- (٤٨) والصلاة وضدها الإضاعة .
- (٤٩) والصوم وضده الإفطار .
- (٥٠) والجهاد وضده التّكول .
- (٥١) والحج وضده نبد الميثاق .
- (٥٢) وصون الحديث وضده التّميعة .
- (٥٣) وبرّ الوالدين وضده العقوق .

١ . الشرك «عزل» ، لك .

٢ . الغيب، كذا في «الحاسن» و«الملل»، لك .

- (٥٤) والحقيقة وضدها الرياء .
- (٥٥) والمعروف وضده المنكر .
- (٥٦) والستر وضده التبرج .
- (٥٧) والتقية وضدها الإذاعة .
- (٥٨) والإنصاف وضده الحمية .
- (٥٩) والتهية^١ وضدها البغي .
- (٦٠) والتظافة وضدها القدر .
- (٦١) والحياء وضده الخلع .
- (٦٢) والقصد وضده العدوان .
- (٦٣) والراحة وضدها التعب .
- (٦٤) والسهولة وضدها الصعوبة .
- (٦٥) والبركة وضدها المحق .
- (٦٦) والعافية^٢ وضدها البلاء .
- (٦٧) والقوام وضده المكاثرة .
- (٦٨) والحكمة وضدها الهوى .
- (٦٩) والوقار وضده الخفة .
- (٧٠) والتعاضد وضدها الشقاوة .
- (٧١) والثوبة وضدها الإصرار .
- (٧٢) والإستغفار وضده الاعتذار .
- (٧٣) والمحافظة وضدها التهاون .
- (٧٤) والدعاء وضده الإستنكاف .
- (٧٥) والتشاط وضده الكسل .

١ . قوله: التهية: الموافقة والمصاحبة للجماعة وامامهم، وضدها «البغي والمخالفة» رفيع. ويحتمل انها «التهية» بالكسرة.
 ٢ . قوله: والعافية من المكارة وضدها البلاء فالعاقلة بالثبوت والتفكير يوم التمام عليه و يعنى عنه والجاهل بالكفران وشدة اللواحدة
 يتل ويؤمل التمام عنه. رفيع رحمه الله.

(٧٦) والفرح وضده الحزن .

(٧٧) والألفة وضدها الفرقة .

(٧٨) والسخاء وضده البخل^١ .

ولا يجتمع هذه الخصال كلها من اجناد العقل إلا في نبي أو وصي نبي أو مؤمن قد امتحن الله قلبه للإيمان، وأما سائر ذلك من مواليها فإن أحدهم لا يخلو من أن يكون فيه بعض هذه الجنود حتى يستكمل وينقي من جنود الجهل، فعند ذلك يكون في الدرجة العليا مع الأنبياء والأوصياء، وإنما يدرك ذلك بمعرفة العقل وجنوده ومجانبة الجهل وجنوده، وفقنا الله وإياكم لطاعته ومرضاته.

بيان

«من مواليه» أي محبيه وتابعيه «من الروحانيين» بالضم نسبة إلى الروح والألف والتون من مزيادات النسبة «عن يمين العرش» العرش عبارة عن جميع الخلائق كما ورد في الحديث أو يأتي ذكره، ويمينه أقوى جانيه وأشرفهما وهو عالم الروحانيات، كما أن يساره أضعفهما وأدونهما وهو عالم الجسمانيات «من نوره»: من نور ذاته الذي هو عين ذاته.

«أدبر» أي انصرف إلى الدنيا واهبط إلى الأرض رحمة للعالمين، فمعنى الإدبار هاهنا بعينه هو معنى الإقبال في الحديث الأول على المعنى الثاني

١ . وقال الشيخ بهاء الله والدين رحمه الله: لعل الثلاثة الزائدة إحدى فقرتي «الرجاء والطمع» وإحدى فقرتي «الفهم» وإحدى فقرتي السلامة والعافية لجمع الناسخون بين البديلين غافلين عن البدلية.

وقال الفاضل صدر الدين محمد الشيرازي: لعل الثلاثة الزائدة «الطمع والعافية والفهم» لاتحاد الأولين مع الرجاء والسلامة المذكورين وذكر الفهم مرتين في مقابلة اثنين متقاربين ولعل الوجه في ذلك أنه لما كان كل منها غير صاحبه في دقيق النظر ذكرت عليه واحدة ولما كان الفرق دقيقاً خفياً لم يحسب من العدد ذكره في «الهدايا» ثم قال وقال بعض المعاصرين مثله ومراده من بعض المعاصرين «الفيض» رحمه الله ثم قال وقال الشارح المازندراني ليس في العنوان ما يتقيد الحمر إلا مفهوم العدد ثم قال وقال السيد السند أمير حسن القائي رحمه الله لعل لمبادات الأربع (الصورة والصيام والحج والجهاد) محبوبة بولادة «ض.ع».

٢ . معاني الأخبار ٢٩

فلامنافة بين الحديثين في التقديم والتأخير.

«أقبل» توجهه إلي وترق إلى معارج الكمال باكتساب المقامات والأحوال
«خلقاً عظيماً» إذ به يقوم كل شيء بعد تقويم الله تعالى إياه «وكرمتك على
جميع خلقي» إذ هو وسيلة إفاضة نور الوجود على الجميع .

«ثم خلق الجهل» وهو جوهر نفساني ظلماني خلق بالعرض وبتبعية العقل من
غير صنع فيه غير صنع العقل، يقوم به كل ما في الأرض من الشرور والقبائح، وهو
بعينه نفس إبليس وروحه الذي به قوام حياته الذي تشعب منه أرواح الشياطين، ثم
خلقت من ظلماتها أرواح الكفار والمشركين «من البحر الأجاج» من المادة
الجسمانية الظلمانية الكدرة التي هي منبع الشرور والآفات في هذا العالم، وهو
إشارة إلى علته القابلية.

قال الله تعالى: وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ^١ أي كان بناء العالم الجسماني وقوامه
على المادة التي لها قبول كل خير وشر، كالماء القابل للتشكلات المختلفة
بسهولة، فمنه عذب فرات ومنه ملح أجاج. وقال أبو جعفر الباقر (عليه السلام)^٢ «أَنَّ
الله تعالى قبل أن يخلق الخلق قال: كن ماء عذباً^٣ أخلق منك جنتي وأهل

١ - هـ/٧.

٢ - الكافي ٢: ١٦.

٣ - ولنورد مثلاً لهذا المقام يقرب به معناه إلى الأفهام، فنقول وبالله التوفيق:

مثال العقل «ضوء الشمس» إذا كان قائماً بذاته.

ومثال الماء الذي خلق من عذبه أرواح السعداء ومن أجابه نفوس الأشقياء جرم الأرض الذي هو الملة القابلية في حدوث
الأشعة والظلال القابل لوقوعها عليه بحاذاة الضوء وعدمها.

ومثال أرواح السعداء الظلية المنشعبة من العقل بالذات أشعة ذلك الضوء الشارقة على وجه الأرض على حسب استعدادات
مواقعها.

ومثال نفوس الأشقياء الخبيثة الصادرة من العقل بالعرض الظلال المحدودة المتميزة الواقعة على وجه الأرض بتبعية الأشعة
وبقدر قابلية مواضعها.

ومثال إدبار العقل من العالم العلوي إلى العالم السفلي الذي هو عبارة عن تنزلاته نفساً ثم طبيعة ثم صورة ثم مادة وقوع الأشعة
من الضوء على الأرض الأول فالثاني فالثالث فالرابع.

ومثال إقبالها إلى العالم العلوي الذي هو عبارة عن معارجه جسماً ثم نباتاً ثم حيواناً ثم عقلاً ثم إنساناً ثم رجوع الأشعة إلى
الضوء واتحادها معه كما كان على عكس ترتيب الوقوع.

ومثال الجهل الظلمة الواقعة في لا يصلح من الأرض لقبول الشعاع أصلاً لحجاب ذاتي وكدورة أصلية.

ومثال إدبار الجهل لزيادة الظلمة شيئاً شيئاً بحسب بعدها من الضوء بسبب تنزلات العقل ومعارجه المشار إليها.

ومثال عدم إقباله بقتله على الظلمة المتأكدة المنتهية إلى الغاية - منه رحمه الله .

طاعتي، وكن ملحقاً أجاباً أخلق منك ناري وأهل معصيتي، ثم أمرهما فامتزجا فمن ذلك صار يلد المؤمن كافراً والكافر مؤمناً.

ويؤيد هذا التشبيه والتجوز ويشيده ما يقال: إن نسبة المادة إلى مقبولاتها التي هي لا يستلزمها وخلعها من الصور والأعراض نسبة البحر إلى الأمواج.

«فقال له أدبر» أمر الله له أمر التكوين أن اهبط من عالم الملكوت والنور إلى عالم المواد والظلمات مصلحة للنظام وابتلاء للأنام، إذ نظام هذا العالم وعمارته لا ينصلح إلا بنفوس شريرة وقلوب قاسية، وتكميل السعداء المهتدين لا يتمشى إلا بوجود الأشقياء المردودين، ولأن يتحقق مظاهر بعض الأسماء فيوجد آثارها كـ «العدل» و«المنتقم» و«الجبار» و«التواب» و«الغفور» و«العفو» فإنها أسماء إلهية وصفات ربانية لا تظهر آثارها وغاياتها إلا إذا جرى على العبد ذنب، ولذلك ورد في بعض الأخبار: «لولا أنكم تذنّبون لذهب الله بكم وجاء بقوم يذنّبون فيستغفرون فيغفر الله لهم» .

«فأدبر»: فتوجّه إلى عالم الزور وبُعد عن مقام الرحمة والنور هابطاً مع العقل حيث هبط وظهر في حقائق النفوس الفلكية والطبائع والصور والمواد، فصار جسماً مصوراً من ماء أجاج وأرض خبيثة منتنة، ثم صار نباتاً، ثم حيواناً ذا جهل هيلواني ثم اكتسب جهلاً بالملكة، ثم جهلاً مستفاداً، ثم جهلاً بالفعل، وعند ذلك انتهى إداره وصار في غاية البعد عن الله سبحانه.

وكذلك فعل من تبعه وشيئعه من الأرواح الخبيثة المنشعبة منه ويلحق به ويحشر معه في هويته إلى دركات الجحيم ونزوله إلى أسفل سافلين، وإداره في جميع المراتب تابع لإدبار العقل وإقباله جميعاً، وإنما تحقق بالعرض لا بالذات، إذ كل من لم يقبل من شعاع نور العقل أو قلّ قبوله منه، بقي في ظلمة الجهل بمقدار عدم قبوله منه، وذلك لسوء استعداد مادته وخبيث طينته.

١ . روى المفيد في كتاب «الدرّة الباهرة من الأصداف الطاهرة» عن أبي محمد العسكري عليه السلام، لو قتل أهل الدنيا خريث، لطف - رحمه الله تعالى - ف.

قال شيخنا في النريعة بعد ذكر الكتاب في ج ٨ ص ٩٠ ينقل عنه المجلسي ونسب... إلى الشيخ السعيد محمد بن مكي الشهيد. «ض.ع».

«ثم قال له أقبل» أمراً تكليفاً تشريعياً «فلم يقبل» لأنه بلغ بالإدبار أقصى مراتب الكمال المتصور في حقه، ولهذا استكبر لتأكيد وجوده الظلماني ورسوخه في ذمائم الصفات وقوة أنانيته واغتراره. والإقبال إلى الحق إنما يتيسر لنفوس السعداء لأجل ضعف وجودهم الجسماني وقبولهم التبدل في الأكوان الوجودية، وتطورهم في الأطوار الأخروية بفناء بعد فناء لبقاء فوق بقاء، وعدم تعلقهم بهذا الوجود ولا تقيدهم بهذه المحابس والقيود وترك التفاتهم إلى شيء سوى مبدأ كل خير وجود، وليس شيء من هذه في الأشقياء بل هم متصفون بأضدادها.

«فلعن» أبعدته عن رحمته وطرده عن دار كرامته «خمس وسبعين جنداً» المذكور في النسخ التي رأيناها عند التفصيل «ثمانية وسبعون» ولعل الثلاثة الزائدة «الطمع والعافية والفهم» لاتحاد الأولين^١ مع الرجاء والسلامة المذكورين وذكر الفهم مرتين في مقابلة اثنين متقاربين. ولعل الوجه في ذلك أنه لما كان كل منهما غير صاحبه^٢ في دقيق النظر ذكر^٣ على حدة، ولما كان الفرق دقيقاً خفياً والمعنى قريباً كما يأتي ذكره لم يحسب من العدد.

«أضمر له العداوة» قال أستاذنا في العلوم الحقيقية صدر المحققين محمد بن إبراهيم الشيرازي قدس الله سره: إنما لم يعلن بالعداوة لعدم قدرته على إمضائها وذلك إنه لما ظهر له من فضائل العقل ومحاسنه وما أكرمه الله به من العلوم والكمالات مما هو مسلوب عنه، ولا يمكنه تحصيلها لنفسه لإعراضه عن الحق سابقاً بالإيجاب ولا حقاً بالإكتساب، ولا يقدر أيضاً على جحودها وإنكارها لغاية ظهورها وظهور آثارها فغلبه الحسد والبغضاء.

فجعل تارة يكتسب لنفسه صفات مشبهة، وعلوماً مموهة^٤، وأقوالاً مزخرفة

١ . قيل كأن كل واحد من الثلاث كانت في بعض النسخ بدل اعتناء بوقع من النسخ لجمع بين الأختين غفلة. أقول: ولله بعد لأن شيئاً منها ليس بمنجيب صاحبه في الذكر وقول: بل العبادات الأربع التي هي الصلوة والصيام والجهاد والحج جند واحد، وهو لعمري والأولى ما قلناه والله يعلم - منه مثله.

٢ . صاحبه - خ ل.

٣ . ذكرت - خ ل.

٤ . قول ممّوه: أي مزخرف أو مزجج من الحق والباطل، جمع البحرين.

يتراءى عند الجهال أنها كمالات، وأخرى يعارض العقلاء ويقاوم الحكماء بصفتها تضاد صفاتهم، فالتطارد بين حزب الله وحزب الشيطان واقع إلى يوم القيامة، كما قال: «وَبَدَأُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ»^١ هذا ملخص ما أفاده قلّس سره.

وفي العلل: أظهر له العداوة «مثلى» فاني مخلوقك كما أنه مخلوقك «مثل ما أعطيت» في القوة والكثرة، ليتحقق لي بكل منها المعارضة والمجادلة معه. وذلك قول الله عز وجل: وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ^٢.

«من رحمتي» أي من الرحمة العامة الواسعة التي وسعت كل شيء لا الخاصة التي هي لأهل السعادة خالصة، لخروج الجهل وجنده من تلك الرحمة أزلاً وأبداً. الخير المراد به معناه الحقيقي دون الاضافي وهو ظاهر وانما جعل وزير العقل لدخول سائر جنود العقل تحته كدخول سائر جنود الملك تحت حكم وزيره وكذا الكلام في الشر.

«والايمان» هو الاعتقاد الجازم الثابت بالله سبحانه وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وكماله إنما يكون بالعمل بمقتضاه «والتصديق» يعني بما ظهر^٣ حقيقته ولأهل الحق اذا عرفه «والرجا» هو بالقصر وقديمة والفرق بينه وبين الطمع^٤ انما بين القنوط والياس إنما بأن يخص الرجاء والقنوط بالأمر الأخروية^٥ وخران بالأمر الدنيوية، كما يشعر به قوله سبحانه: لَا تَقْنُطُوا مِنَ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَنْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً^٦ وقوله عز وجل حكاية عن يعقوب عليه السلام: فَتَحَسَّنُوا مِنْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ^٦.

١. المصحة/٤

٢. الناريات/٤٩

٣. يظهر حقيقته عليه أولاهل الحق، ق.

٤. أما تخصيص الرجاء والقنوط بما يكون من الله سبحانه والطمع والياس بما يكون من الناس فلاوجه له، ولا سيما في هذا الحديث، لإقتضائه تقديم اليأس عن الطمع في الذكر، لتعاكس الحمد والذم فيها حينئذ، فيصير اليأس من جنود العقل والطمع من جنود الجهل - منه حفظه الله.

٥. الزمر/٥٣.

٦. يوسف/٨٧.

أويخصّ الرجاء بما يكون بالاستحقاق والطمع بما ليس بالإستحقاق وكذا
الآخران. أويخصّ أحدهما باعطاء الثواب والآخربترك العقاب ومقابلتهما
بما يقابلهما.

«والعدل» هو لزوم الاقتصاد في كل شيء من الأخلاق والأعمال ومعاملات
الناس من غير ميل الى طرفي الإفراط والتفريط.

«والرضا» أي بقضاء الله عز وجل، وعلامته ترك الشكاية في نفسه وإلى غيره.
«والشكر» وهو يكون باللسان بأن يحمد الله على نعمه وبالجنان بأن يعتقد أنها من
الله سبحانه، وبالأركان بأن يصرفها في طاعة الله.

«والتوكل»: هو أن يكل أموره جميعاً الى الله تعالى ولا يعتمد على الأسباب
ولا ينافيه السعي الإجمالي فيها من غير اعتماد^١ «وضده الحرص» هو بذل الجهد
في التحصيل معتقداً أنه بدون ذلك لا يحصل ولا شتماله على المعنيين، وقبل تارة
بالتنوع كما يأتي وأخرى بالتوكل كما هنا. وقيل^٢ بل الذي هو ضد التوكل إنما هو
بالضاد المعجمة والتحريك، ومعناه: الهمّ بالشيء والحزن له والوجد عليه. وتقسم^٣
البال في التوصل إليه.

«والرأفة» قيل^٤ هي حال القلب المعنوي، والرحمة حال القلب الجسماني.
«وضده الجهل»، هو عدم العلم بمن شأنه أن يكون عالماً فهو غير الجهل الذي في
مقابلة العقل الذي قد مرّ تفسيره.

«وضده الحمق» هو البلادة المفرطة، ولعلّ الفرق بينه وبين الغباوة كالفرق
بين الجهل المركب والبسيط.

«والعفة» هي اعتدال القوة الشهوية في كل شيء من غير ميل الى الإفراط والتفريط.

١. من غير اعتقاد . ك .

٢ . قال في المدايا «وقال السيد باقر ثاقل المعين الشهير بدار رحمه الله أنه «الحرص» بالضاد المعجمة والتحريك وهو الهمّة
بالشيء والحزن له والوجد عليه و«الحرص» بالهمزة تصحيف... م ه ه ه . نُشِدَ السند أمير حسن القايي رحمه الله من
يصحّف «الحرص» ضد التوكل فيتوهم بالضاد المهملة كما هو ضد القناعة «ض.ع».

٣ . تقسم البال: تفرق البال.

٤ . القائل جدي المتبحر المتأله صدر المحققين محمد بن ابراهيم التبرازي . ر الله برهانه الشين (عهد).

«وضدها التهلك» هو إفراط القوة الشهوية واستعمالها فيما لا ينبغي .
 «والزهد» يعني في الدنيا^١، «والرفق» هو التلطف ولين الجانب .
 «وضده الخرق» بالضم وبالتحريك، وهو الزجر والخشونة، وأصله الجهل والحمق، ويقال «الأخرق»، لمن لا يحسن العمل والتصرف في الأمور أيضاً .
 «والرهبة» يعني من الله سبحانه «وضدها» الجرأة يعني على محارم الله سبحانه .

«وضده الكبير» هو ما يكون في النفس كامناً، فإن ترتب عليه الآثار فهو التكبر والإستكبار .

«والتؤدة» هي التآني والتثبت في الأمور، «وضده السفه» هو الخفة والطيش .
 «والصمت» هو السكوت عما لا يحتاج إليه «وضده الهذر» وهو الهذيان والكلام الذي لا فائدة فيه .

«والإستسلام» هو الطاعة والإنقياد لكل ما هو حق، «والتسليم» هو الإذعان للحق من غير ترزّل واضطراب .

وربما يوحد في بعض نسخ الكافي وغيره^٢: (والتسليم وضده التجبر، والعفو وضده الحقد، والركة وضدها القسوة، واليقين وضده الشك) .

ويمكن أرجاع بعض هذه إلى غيره مما ذكر .

«والصبر» وهو يكون على الطاعات، وعن المعاصي، وعلى المكاره .

و«الصفح» هو العفو والتجاوز .

و«الغناء»^٣ يعني بالحق، أو غناء النفس، أو التغاني، و«ضده الفقر» يعني إلى الخلق، أو فقر النفس، أو التفارق .

و«التذكر» هو استحضار القوة المدركة الصورة^٤ العلمية من الحافظة، ثانياً بعد

١ . الرغبة فيما عند الله، وضده الرغبة في الدنيا والزهد فيما عند الله . - خ ل .

٢ . كلمة «وغيره» إشارة إلى «الحاسن» و«الخصال» و«العلل» هل ما يظهر من حاشية «ك» كما مرّ «ض. ع» .

٣ . الغناء: بفتح الغين والمدة، وبكسر الغين والقصر ضد الفقر. وأما بكسر الغين والمدة فهو ما يطرب به من الصوت «عهد» أيده.

٤ . والتغاني - خ ل .

٥ . لصورة - ط .

ما أدركها أولاً واختزنها فيها.

وفي بعض النسخ «التفكر» يعني في صنائع الله تعالى وبدائعه وآفات النفس والأمر الأخروية ونحو ذلك.

و«ضده السهو» السهو: إن جعل ضد التذكر: فمعناه زوال تلك الصورة من الذاكرة لا الحافظة، فيمكن استحضارها ثانياً عند التفتيش والإمعان والاسترجاع وإن جعل ضد التفكير فمعناه الغفلة عما ينبغي أن يتفكر فيه.

و«الحفظ» يعني حفظ ما ينبغي حفظه، وهو اختزان الصورة العلمية في الحافظة.

و«ضده النسيان» هو زوالها عن الحافظة .

و«التعطف» هو الميل والإشفاق والرحمة .

و«القتوع» أي في أمور الدنيا بالقليل اليسير وعلى قدر الكفاية .

و«المواساة» هي المشاركة في المعاش والمساهمة في الرزق مع إخوانه الذين^١ هم نظراؤه في الدين.

و«المودة» هي من الود بمعنى الحب، وكأنَّ الفرق بينها وبين الحب أن الحب ما كان كامناً في النفس وربما لم يظهر أثره، بخلاف المودة فإنها عبارة عن اظهار المحبة وإبراز آثارها من التألف^٢ والتعطف ونحو ذلك فالحب أعم وكذا مقابلاهما.

و«الوفاء» هو اتمام الحقوق وتوفيرها.

و«الخضوع» أي لمن ينبغي و يستحق له، وهو «التذلل»، وربما يفرق بينه وبين الخشوع بأن يخص الخضوع بالصوت والبصر، والخشوع بالبدن، أو أحدهما بالقلب والآخر بالجوارح.

١ . لا يخفى لطف هذا القيد وسداده، إذ المواساة وأداء حقوق الأخوة، أنها يجب مع إخوان الثقة كما يأتي في أبواب ما يجب على المؤمن من الحقوق من كتاب الإيمان والكفر. يوجد هذا بهامش الأصل بخط علم الهدى ورثته «هـ» مكان رمز اسمه الشريف «هـ» .

٢ . التليف، و.

وضده «التطاول» هو الترفع والاستحقار .

و«السلامة وضدها البلاء» ويأتي أيضاً .

و«العافية وضدها البلاء» وربما يفرق بينهما بأن يجعل البلاء الذي هو ضد السلامة بمعنى الامتحان والاختبار ويكون بالخير والشر، والبلاء الذي هو ضد العافية: بمعنى البلوى والبلية .

وربما يخصّ متعلق إحداهما بما يكون العبد سبباً له كالفسوق والعادات الرديّة والأخرى بما يكون من جهته سبحانه كالأمراض والعلل، أو يخصّ إحداهما بالروح والأخرى بالجسد، أو يخصّ إحداهما بالنفس والأخرى بما يخرج عنها كالأهل والمال والولد، والأول أولى .

وأما تفسير السلامة بسلامة الناس منه، وتفسير العافية بسلامته من الناس وتفسير البلاء المقابل للسلامة بابتلاء الناس به، والمقابل للعافية بابتلائه بهم^١ فبعيد جداً، وإن كان هذان المعنيان لازمين لأكثر معانيهما وإنما هما معاً معنى المعافاة.

ثم إن فسرناهما أو إحداهما بالخلو من الأمراض النفسانية والآراء الفاسدة والأعمال القبيحة فكونهما من جنود العقل، وكون ضدهما من جنود الجهل ظاهر فإن العاقل يتخلص منها لمعرفة بها والجاهل يختارها أو يقع فيها من حيث لا يشعر . وأما إذا فسرناهما أو إحداهما بالخلو من الأمراض والعلل فبيانه يحتاج إلى بسط في الكلام، مع أنه ورد في الحديث «إن البلاء موكل بالأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل»^٢ فكيف يكون من جنود الجهل ما هو بالأنبياء والأولياء أحسن وبهم أليق، فنقول وبالله التوفيق:

قد دلّ قوله سبحانه: مَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فِيمَا كُنْتُمْ آيْدِيكُمْ وَتَقُولُوا عَنْ كَثِيرٍ^٣ عَلَى أَنَّ جَمِيعَ الْمَصَائِبِ مِنَ الْأَمْرَاضِ وَالْعُلَلِ وَغَيْرِهَا مُتَسَبِّبٌ عَنْ سَيِّئَاتِ الْعَبْدِ وَمَعَاصِيهِ

١ . هذا التفسير لشيخنا البهائي الحاملي الحارثي الحمداني، برد الله مقبجه «عهد» .

٢ . في الكافي ٢: ٢٥٩ ما في معناه .

٣ . الشورى/ ٣٠

الناشئة من جهله، فهو بمقدار جهله وقلة عقله سبب لمعاصيه الموجبة لابتنائه بالبلايا.

وأما الأنبياء والأولياء فابتلاؤهم مخصوص بأبدانهم وما يتعلق بحياتهم الدنيوية فحسب، دون أرواحهم وما يرتبط بحياتهم الأخروية، وأبدانهم في معرض الغفلة والحجاب والبعد عن الله سبحانه اللازمة للبشرية، فهم إنما يتلون في أبدانهم بقدر غفلتهم ولوازم بشريتهم في هذه الدار التي هي بمنزلة السجن لهم ليتخلصوا الى جناب القدس خالصين مخلصين «بفتح اللام» وهذا لا ينافي عصمتهم، لأن عصمتهم إنما هي من الذنوب والمعاصي لا المباحات المبتعدة لهم عن عوالي المراتب الموجبة لابتنائهم بالمصائب ليعودوا إليها يدل على ذلك مانسب إليهم في القرآن مما لا ينبغي وإن لم يكن معاصي .

وفي روضة الكافي باسناده عن أبي بصير عن أبي عبدالله (عليه السلام) ^١ قال: قلت له:

قَبْلَ إِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ + إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ^٢ فقال: يا أبا محمد، تسلطه ^٣ والله من المؤمن على بدنه ولا تسلط على دينه، وقد تسلط على أيوب (عليه السلام) فشوه خلقه ولم يسلط على دينه، وقد يسلط ^٤ من المؤمنين على أبدانهم ولا يسلط على دينهم. قلت قوله تعالى: إِنَّا سُلْطَانَةٌ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَ وَالَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ ^٥.

قال: الذين هم بالله مشركون يسلط على أبدانهم وعلى أديانهم .

وربما يقال ^٦ المراد بالعافية والبلاء ما هو بحسب الآخرة والنشأة الدائمة فلا يرد النقض.

١ . الكافي - ٢٨٨: ٨ - حديث ٤٣٣

٢ . النحل/ ٩٩-١٠٠

٣ . يسلط، في روضة الكافي.

٤ . تسلط، في روضة ج.

٥ . النحل/ ١٠٠.

٦ . القائل جدي الماروف المتبحر صدر المتألمين رحمه الله. «عهد».

أو يقال: المراد بهما ما يكون من جهة العقل فحسب.
وقيل: إنَّ العاقل بشكره وعفوه تدوم النعمة عليه ويعفى عنه والجاهل بكفرانه
وشدة مؤاخذته يتلى بالمكاره وزوال النعم، وما ذكرناه أولى وأنتم.
«والإخلاص» هو أن يفعل الطاعة ابتغاء لوجه الله سبحانه والذار الآخرة
لأشياء آخر من هوى، أو شهوة، أو عادة، أو رياء أو نحو ذلك..
«وضده الشوب» هو أن يكون مشوباً بإحدى هذه..
«والشهادة» هي الجلادة وذكاء الفؤاد وتوقده..
«والمعرفة» ربما يفرق بينها وبين العلم بأنها إدراك الجزئيات والعلم إدراك
الكليات، أو هي إدراك البسائط وهو إدراك المركبات، أو هي الإدراك التصوري
وهو الإدراك التصديقي، أو هي ادراك الشيء ثانياً وتصديقه بأن هذا ذاك الذي
قد أدركه أولاً، وكأنه المراد هاهنا، لأن الإنكار لا يصلح أن يكون ضدّاً إلّا لمثل هذا
المعنى.
«والمداواة» هي الستر على المعاييب، وترك الجفاء والصبر على الأذى..
«وضدها المكاشفة» هي إظهار العداوة وكشف البغضاء..
«وسلامة الغيب»^١ أي سلامة غيره عنه في غيبته فلا يملكه، وقيل^٢ بل أراد
بالغيب القلب ويعنى بسلامته صفاء الباطن عن الكدورات من الغش والدغل
والمكر والكذب والتناق ونحوها، والأول أشبه بمحاوراتهم (عليهم السلام)^٣.
«والكتمان» أي ستر عيوب الإخوان وأسرار الخلآن..
قيل: وإن اضطر الى الكذب فله أن يفعل كما في حق نفسه، فالمؤمنون كنفس
واحدة..

«والصلة» وضدها الإضاعة، للإضاعة مراتب: أعلاها تركها بالكلية، وأدناها
ترك شيء من آدابها وسننها كالمحافظة على وقتها والإقبال عليها والجماعة فيها.

١ . وفي محاسن البرقي «القلب» مكان «الغيب» وهو يزيد المعنى التالي. منه «عهد».

٢ . والقائل بجدي المتأله طالب ثراه «عهد».

٣ . وأنسب بتخصيص ضلتها بالمأكرة. منه دام عزه «عهد».

«وضده^١ الإفطار» للإفطار أيضاً مراتب: أعلاها الأكل والشرب والوقاع وأدناها الغيبة والكذب والفحش والخصومة ونحوها .
«والجهاد» وهو شامل للأصغر الذي هو مع الأعداء الظاهرة، والأكبر الذي هو مع النفس التي هي أعدى الأعداء .

«وضده النكول» هو الإمتناع وترك الإقدام، وللنكول مراتب: أعلاها ترك الجهاد بالكلية، وأدناها ترك الإخلاص فيه وشوبه بالحفظ العاجلة .

«وضده^٢ نبذ الميثاق» هو ترك الوفاء بالعهد، فإن لله سبحانه عهداً في عنق عباده أن يحبوا بيته الحرام ويتذكروا الميثاق الذي جعله «جعل -خ» الله سبحانه لهم في «الحجر الأسود»^٣ بالر بوبية لنفسه وبالنبوة لمحمد (صلى الله عليه وآله وسلم) وبالوصية لعلي (عليه السلام) «فإنه»^٤ أول من أسرع إلى الإقرار بذلك

١ - التفسير راجع إلى الصبح.

٢ - التفسير راجع إلى الحج.

٣ - روى الشيخ الطوسي بإسناده عن أبي سعيد الخدري قال: حج عمر بن الخطاب في إمرته، فلما انتبه الطواف حاذى الحجر الأسود ومراً فاستلمه، ثم بكه وقال: أتبلك وأني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، ولكن كان رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بك حياً، ولولا أني رأيتك ما قبلتك. قال: وكان في «من -خ» القوم الحجاج علي بن أبي طالب (صلوات الله عليه).

فقال: بلى والله إنه ليضر وينفع. قال: وم قلت ذلك يا أبا الحسن؟ قال: بكتاب الله تعالى، قال: أشهد أنك للو علم بكتاب الله فأبين ذلك من الكتاب قال: قول الله عز وجل: وإذ أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم. قالوا بلى شهدنا وأخبرك أن الله سبحانه لما خلق آدم مسح ظهره فاستخرج ذريته من صلبه نساءً في هيئة الذين قازمهم العقل وفرهم أنه الرب وأنهم العبيد، فأقروا له بالر بوبية وشهدوا على أنفسهم بالمبودية، والله عز وجل يعلم أنهم في ذلك في منازل مختلفة، فكتب أسماء عبده في رقء، وكان لهذا الحجر يومئذ عياناً ولساناً وشفتان فقال له: افصح ذلك فقال: افصح فافصح ذلك الرقء ثم قال له: إشهد لمن وافاك بالمواجة يوم القيامة .

فلما أبط آدم (عليه السلام) وهبط الحجر معه فجعل في مثل موضعه من هذا الركن وكانت الملائكة تحجج إلى هذا البيت من قبل أن يخلق الله تعالى آدم، ثم حج آدم، ثم لوح من هذه، ثم تهدم «انهدمت -خ» البيت ودرست قواعد فاستودع الحجر من أبي قبيس، فلما أعاد إبراهيم وإسماعيل (عليهما السلام) بناء البيت وبناء قواعده واستخرجاً «فاستخرجاً -خ» الحجر من أبي قبيس بوسى من الله عز وجل، فجعله بحيث هو اليوم من هذا الركن وهو من حجارة الجنة.

وكان لما نزل في مثل لون الدر وبياضه وصفاء الباقوت وضيائه، فسودته «سودت -خ» أي الكفار ومن كان يستلمه من أهل الشرك لغبارهم. قال: فقال عمر: لاعتشت في أمة لست فيها يا أبا الحسن.

ويأتي أكثر ما تضمنته هذه الرواية مع زيادات من الكافي في باب يد والحجر وفضله وعلة وضعه من كتاب «الحج» إن شاء الله تعالى . منه رحمه الله.

٤ - التفسير راجع إلى الحجر الأسود.

فاختاره الله لأن يجعل فيه ميثاق الناس، فيشهد يوم القيامة لكل من وافاه وحفظ الميثاق كما جاءت به الرواية عنهم (عليهم السلام) ويأتي في كتاب الحج إن شاء الله تعالى.

«وخصه النسيمة»^١: هي نقل الحديث من قوم الى قوم على جهة الإفساد والشر، فهي أخص من الإفشاء، لأن الإفشاء قد يتعلق بغير الحديث، كما أن صون الحديث أخص من الكتمان.

«وضده^٢ العقوق» هو الاساءة اليهما وتضييع حقوقهما .

«والحقيقة» قيل: المراد بها المخلص في التوحيد. قلت: أفرادها عن الاخلاص ومقابلتها بالرياء يشعران بأنها أعم من ذلك، وكأنه أراد بها أن يفعل الطاعة لغرض حق ثابت له أصل، كابتغاء وجه الله وتحصيل الثواب والخلاص من العقاب ونحو ذلك، دون ما كان باطلاً محضاً ووهماً صرفاً كالرياء، فهي أعم من الاخلاص وترجع الى استواء السر والعلانية، بأن لا يظهر في أفعاله وأقواله مالميس له ولا يرائي الناس بمالميس فيه، فإن الحقيقة ما ثبتت به الشيء ويتضح قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) في حديث حارقة^٣ حيث ادعى الإيمان «إن لكل شيء حقيقة فما حقيقة إيمانك»؟.

«والمعروف» هو اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله عز وجل والتقرب إليه والإحسان الى الناس، وكل ما ندب اليه الشرع من فعل الحسنات وترك القبائح وهو من الصفات الغالبة، أي الأمر المعروف بين الناس إذا رأوه لا ينكرونه .

«والستر» هو بفتح السين بمعنى التغطية، والمراد به تغطية ما يقيح إظهاره ويستهجى شرعاً أو عرفاً.

«وضده التبرج» هو المتظاهر بذلك من دون مبالاة .

«والتقية» هي وقاية النفس من اللائمة أو العقوبة، وهي من الدين وفي كل

١ . الضمير راجع إلى «صون الحديث».

٢ . الضمير راجع إلى «بهر الدين».

٣ . الكافي - ٢: ٥٣

شيء .

«وضدها الإذاعة» هي الإشاعة، قال الله تعالى تعبيراً لقوم: وإذا جاءهم أقرين
الأمين أو الغفيل أذاخوها^١.

«والانصاف» هو التسوية، والعدل من النصف^٢

«وضده الحمية» هي التجاوز من العدل والتعدي من الحق استنكافاً منهما
للغيرة التفسائية والتعصب للشيء، سميت بها لأنها سبب الحماية.

«والتهينة»^٣ لعل المراد بها هاهنا التآني والتثبت في الأمور والإستقامة على
المأمور وربما تُفسر بالموافقة والمصالحة للجماعة وإمامهم وفي بعض النسخ بالنون
قبل الهاء، فإن صحت فهي اسم من انتهى عن المنكر وتناهى عنه.

«وضده الخلع»^٤ هو في الأصل بمعنى التزع، ومن لم يستحي فكأنه نزع عن نفسه
قيد الشرع وعقال العقل، يقال: فلان خلع العذار أي يتسرح في الشهوات ويفعل
ما يشتهي كالذابة التي لاعقال عليها والعذار: اللجام.

«والقصد» هو التوسط في الأمور كلها ويؤدي بصاحبه الى الجنة «وضده
العدوان» هو التجاوز عن الوسط والعدول عن الإستقامة إما الى الإفراط أو التفريط
ويوجب السقوط الى الجحيم .

«والراحة» قيل: يعني بها اختيار ما يوجبها بحسب الناشئين .

قال أستاذنا صدرالمحققين طاب ثراه^٥: إنما كانت الراحة من جنود العقل لقلة
شواغل العاقل بالأمور الدنياوية، لاستثنائه بذكر الحق ورضائه بما جرى عليه
وقسم له من قضاء الله صابراً على أحكامه شاكراً لنعمه، لا يحسد أحداً من الخلق
ولا يريد ظملاً، ولا سوء ولا يضر دغلاً ولا شراً، فنفسه ساكنة عن الوسواس، وقلبه
فارغ عن الخلق، يستوي عنده إنكارهم وإذعانهم لعلمه بحقارة الدنيا ودورها.

١ . النساء/٨٣

٢ . الكسف بالكسر: النصفة وهو الاسم من الانصاف... وثبتت على ماني القاموس «عهد».

٣ . ربما تفسر التثبيت (التزني) بيئة الصلحاء والإقتداء بهم والاستعداد للآخرة بصواعق الأعمال. منه عز وجل.

٤ . الضمير راجع الى الحياء.

٥ . الحكيم للتأله المعروف بـ«ملاً صدراً» رحمه الله.

وأما الجاهل فهو أبداً في تعب ومشقة، تارة من جهة عاداته الرديّة وأمراضه النفسانية: كالحقد، والحسد، والعداوة، وغيرها من الملكات التي هي كشعلات ناريتية، يحترق بها قلبه في الدنيا والآخرة، وتارة من جهة أغراضه النفسانية الشهوية واكتساب مشتهياته التي يُتّوب بدنه في تحصيلها من ارتكاب الأسفار البعيدة وركوب البحار العميقة، وقطع المفاوز الخطيرة .

وتارة من جهة حبه الرياسات والمناصب والترفعات على الأقران بارتكاب المخاطرات، كتقرب السلاطين وتعرضه لمكافحة الخصماء ومحاربة الأعداء الى غير ذلك من الأمور الباطلة المتمتع للنفوس والأبدان المعذبة للقلوب والأرواح ومنشأ هذه كلها الجهل بدناءة الحياة الدنيا ونساسة هذه الأغراض وذوورها وزوالها.

«والسهولة» هي الإنقياد ولين الجانب، في الحديث النبوي «المؤمنون هينون لينون»^٢ كالجمل الأيف إن قيد انقاد وإن أنيخ على صخرة استناخ». «والبركة» هي الدوام والثبات والنماء، وضدها «المحق» هو النقص والمحو والإبطال.

«والقوام» هو القناعة بما يقوم به الشخص في الدنيا ويتقوى به في العبادة والكفاية بالمقدور والإقتصاد في التحصيل والإنفاق، قال الله تعالى: «وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا»^٣

«وضده المكاثرة» هي جمع الأسباب والحرص على التكاثر في الأموال والأولاد والضياع والعقار والنساء والخيل والأنعام وغير ذلك من متاع الحياة الدنيا مما يزول ويبقى حسرته، وقد ورد «إنّ الدنيا دار من لادار له ولها يجمع من لاعقل له».

١ . المكافحة: المدافعة لقاء الوجه.

٢ . هما تخفف «الحين» و«اللين» بالتشديد وتلين: يندح به (امين) و«اللين» تخففتين ويذم بهما متفتلين. والأنف: المأنوف، وهو الذي حقر الخشاش أنه ولا يمنع على قائده ويروي بالمد وهو معناه - (منه) والخشاش بالكسر: عود يحمل في أنف البعير يشد به الزمام ليكون أسرع لانتقائه. «ض. ع»

٣ . الفرقان/٦٧

«والحكمة» هي الأخذ باليقينيات الحقّة في القول والعمل «وضدّها الهوى» هو الرأي الفاسد واتباع النفس وشهواتها الباطلة فيهما، قال الله تعالى: وَمَا يَنْبَغُ مِنْهُنَّ^١

«والوقار» هو الثبات والسكون والحلم والرزانة.

«والسعادة وضدّها الشقاوة» السعادة: هي نيل ما تشتهيهِ النفس مع الشعور به والشقاوة فقد ذلك مع الشعور به. وكلّ منهما ينقسم الى الدنياوية والأخراوية والسعادة الدنياوية أيضاً من جنود العقل إذا لم تخل بالأخراوية، وأمّا الشقاوتان فكلتاهما من جنود الجهل، كما بيّناه في بيان الراحة والتعب.

«والتوبة» هي الرجوع من الذنب إلى الطاعة .

«وضدّها الإصرار» هو الإقامة على الذنب والإدامة عليه .

«والإستغفار» هو طلب المغفرة والعفو من الله تعالى عن تقصيره في جنب

الله .

«وضدّه الإغترار» هو الغفلة عن التقصير بسبب غلبة الهوى .

«والمحافظة» هي المراقبة والمداومة على فعل الخيرات .

«وضدّها التهاون» هو الإستحقار والإستخفاف .

«والنشاط» هو النهوض للعبادة على وجه الخفة والسهولة .

«وضدّه الكسل» هو التثاقل في الأمر .

«والفرح» هو السرور، وإنما كان الفرّح من جنود العقل لأنّه من لوازم إدراك

المحبيب وصفاته وآثاره .

وكلّما كان المحبوب أشرف وأعلى فإدراكه وإدراك صفاته وآثاره ألدّ وأبهج وسرور المدرك به أشدّ وأكثر. والعاقل محبوبه هو الله سبحانه الذي هو أعلى الأشياء، وهو مدرك لصفاته وآثاره عزّ وجلّ. فهو فرحان بالحق وبكل شيء، لأنّه يرى فيه الحق ويعلم أنّه منه وأنّ مصيره إليه، لأنّه ينظر إلى الأشياء بنور الله .

والجاهل مطلوبه إنما هي اللذات الفانية التي هي حاجات متعبة وضرورات مزعجة، فإن الأكل والشرب، والوقاع، وقهر العدو، ونحوها مثلاً إن هي إلا دفع الآم، ورفع كربات، وتسكين نيران، وإطفاء لهبات من جوع أو عطش أو غلمة^١ أو تشقي غيظ أو نحو ذلك. وإنما سمي ما يحصل له عقيب انفعاله عنها فرحاً وسروراً من باب الغلط والإشتباه لعدم وجدان صاحبه الفرح الحقيقي فيحصل بسببه الضرر كما قال سبحانه: **أَتَمَّا الْخَيْرُ الدُّنْيَا لِمَب... إلى قوله وَمَا الْخَيْرُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الدُّرُورِ^٢**. بل كلما نال منها شيئاً اهتم في تحصيل آخر ولم يرض به، وهكذا فهو دائماً في غم وحزن في تحصيل مآربه. ومآربه كتراب يهيم به يخبئه الظلمات ماء حتى إذا جاءه لم يجد شيئاً^٣.

«وضده الحزن» أما كان الحزن من جنود الجهل لأن الحزن إنما يكون على مافات، والعاقِل من حيث هو عاقل لا يتأسف على مافات. قال الله سبحانه **يَكْذِبُوا تَأْسُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ^٤**، وقال **إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ^٥**.

«والألفة» يعني بالموافق والمخالف، قال أستاذنا قدس سره: الوجه في كون الألفة من صفات العقل أنه جوهر مرتفع الذات عن الأجسام والجسمانيات، وعالمه عالم الوحدة والجمعية، ومنه يتفرع كل خير ورحمة، والجهل صفة النفوس المتعلقة بالأجسام التي وجودها عين قبول الإنقسام والإفراق، ووحدتها عين الكثرة ووصلها عين الفصل والمباينة. وكل واحد من ذوي النفوس الجزئية قبل أن يستكمل ذاته عقلاً بالفعل لا يحب إلا نفسه، بل يعادي غيره ويحسده على مآتاه الله من فضله.

وإذا أحب أحداً فإنما أحبه ليتوصل به إلى هواه وشهوته، فإذا ارتفعت الأغراض

١ . القلمة: هيجان شهوة النكاح من المرأة والزجل «مجمع البحرين».

٢ . الحديد/٢٠

٣ . النور/٣٩

٤ . الحديد/٢٣

٥ . يونس/٦٢

٦ . أثر وفيه مكان «خبر ورحمة» ف.

والأعواض من بينهم كما في الآخرة رجعوا الى ما كانوا عليه من الفرقة والعداوة كما قال سبحانه **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يُؤْمِنُ بِفَضْلِهِمْ لِيَنْقِصَ عَنْهُمْ غَدُوًّا إِلَّا الْمُتَّقِينَ**^١.
«وضدها الفرقة»^٢ في بعض النسخ «العصبية».

«والسخاء» له مراتب أعلاها بذل المهجة في سبيل الله، ثم الإيثارة وهو البذل مع الحاجة، وفي مقابله الإمساك عن نفسه مع حاجته، وهي غاية اللؤم .
«إمتحن الله قلبه» شرحه ووسعه بالتصفية والتحلية «للايمان» لنور الايمان وهو العلم التحقيقي اللدني الذي أشرنا إليه في صدر الكتاب «بمعرفة العقل وجنوده» لأنه إذا عرف العقل وجنوده عرف الجهل وجنوده، لأن الأشياء إنما تعرف بأضدادها.

«وبحانية الجهل وجنوده» لأنه اذا جوبب الجهل وجنوده حصل العقل وجنوده لأن التخلية والتجلية تستلزمان التحلية، فالأول إشارة الى العلم والثاني الى العمل.

٤ - ٤ (الكافي - ٢٧: ١) العاصمي، عن علي بن الحسن، عن ابن اسباط، عن الحسن بن الجهم، عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) قال: ذكر عنده أصحابنا وذكر العقل قال: فقال: «لا يُعْبَأُ بأهل الدين مَن لا عقل له» .
قلت: جعلت فداك إنَّ مَن يصف هذا الأمر قوماً لا بأس بهم عندنا وليس لهم تلك العقول. فقال: ليس هؤلاء مَن خاطب الله إنَّ الله خلق العقل. فقال له: «أقبل» فأقبل، وقال له «أدبر» فأدبر فقال: وعزتي «وجلالى-خ» ما خلقت شيئاً أحسن منك، وأحبَّ إليَّ منك، بك آخذ وبك أعطي».

بيان:

«لا يُعْبَأُ بأهل الدين» لا يبالى بهم ولا يلتفت اليهم. «يصف هذا الأمر» أي

١ . الزخرف/ ٦٧

٢ . الفهرست راجع إلى الألفه.

يقول بإمامة أئمة الحق. «تلك العقول» أي العقول الكاملة. «ممن خاطب الله» ممن كلفهم بالمعرفة، إذ ليست لهم قوة عقلية ونور ششعاني، يمكنهم بهما الإرتقاء الى درجة العرفان والإقبال على الله. والتكليف إنما يكون بقدر تلك القوة وذلك النور، وهؤلاء هم الذين ورد فيهم أنه يلهى عنهم بعد موتهم و يعدم أنفسهم عند فساد أجسادهم^١ فلا يثرون بشيء حتى يبعثوا لأنهم لم يحضوا الأيمان محضاً ولا الكفر محضاً، كما رواه شيخنا المفيد في شرح اعتقادات الصدوق طاب ثراه.

هـ - هـ (الكافي - ١: ١١) القميان، عن بعض أصحابنا رفعه الى أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: ما العقل؟ قال: «ما عبد به الرحمان واكتسب به الجنان» قال قلت: فالذي كان في معاوية؟ فقال: تلك النكراء، تلك الشيطنة، وهي شبيهة بالعقل وليست بالعقل.

بيان

«ما عبد به الرحمان» هذا تفسير للعقل بمعناه الثاني من معنيه اللذين ذكرناهما في شرح الحديث الأول وهو العقل المكتسب، ثم ان جعلنا العبادة عبارة عن العبادة الناشئة عن المعرفة المترتبة عليها كانت إشارة الى كمال القوة النظرية «واكتساب الجنان» الى كمال القوة العملية.

«تلك النكراء» هي الفطنة المجاوزة^٢ عن حد الاعتدال الى الإفراط الباعثة لصاحبها على المكر والحيل. والاستبداد بالرأي وطلب الفضول في الدنيا ويسمى بـ(الجربزة) و(الذهاء) يقال: ما أشد نكراه بالضم والفتح.

١ - قوله «و يعدم أنفسهم عند فساد أجسادهم» وهذا لا يوافق مذهبهم، لأن النفس بعد الدم يتنحى عليها الإمامة عندهم، بل الظاهر منهم أن النفوس باقية مطلقاً وعدم شعورهم بالعذاب بعد الموت الى يوم القيامة لا يدل على علمهم ذاتاً والمتأخرون يجهلون للنفوس غيراً مثالاً برزخياً إن كانت من المتوسطين وتجرداً عقلياً إن كانت من الكتل «ش».

٢ - المجاوزة، ج.

٦-٦ (الكافي - ٨: ٢٤١)^١ سهل، عن داود بن مهران، عن علي الميثمي، عن رجل، عن جويرية بن مسهر قال: اشتدّت خلف أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال لي «يا جويرية؛ إنه لم يهلك هؤلاء (الحمقى) إلّا بخفق النعال خلفهم ماجاء بك؟» قلت: جئت أسألك عن ثلاث: عن الشرف، وعن المروة، وعن العقل، فقال «أما الشرف فمن شرفه السلطان شرف، وأما المروة فاصلاح المعيشة، وأما العقل فمن اتقى الله عقل» .

بيان

«اشتدّت» عدوت «والخفق» صوت النعل، أراد به (الحمقى) الجاهل المتسمين بالعلم يحسبهم الجاهل علماء، ويهلكهم هلاكهم الأخروي بصدّهم الناس عن أهل العلم وصرّفهم إياهم عن سبيل الحق. كأن غرضه (عليه السلام) من هذا الكلام إرشاد جويرية لوجوب تعرّف أهل العلم أولاً ثم الأخذ منه والمشي خلفه لتلايضلّ عن الهدى، ثم تنبيهه على عرفان قدره (عليه السلام) وشكره على إمكان الوصول اليه وتيسّر الأخذ عنه (عليه السلام).

وأراد بالشرف، الشرف عند الناس وإنّا يكون ذلك بتشريف السلطان، وما كان منه بالعلم وغيره فلا يتم أيضاً عند الناس إلّا بذلك. «والمروة»: هي الإنسانية باصطناع المعروف من المرء، تهمز وتشدّد ولا يتم إلّا باصلاح المعيشة، إذ بدونه لا يتمكن من ذلك. وتفسير العقل بالتقوى يتبين ممّا سبق.

٧-٧ (الكافي - ١: ١٠) علي بن محمد، عن سهل، عن عمرو بن عثمان عن (الفقيه - ٤: ٤١٦)^٢ المفضل بن صالح، عن سعد بن طريف، عن الأصمغ بن نباتة عن علي (عليه السلام) قال: هبط جبرئيل (عليه السلام) على

آدم (عليه السلام) فقال: يا آدم إنني أمرت أن أخيرك واحدة من ثلاث فاخترها ودع اثنتين. فقال له آدم «يا جبرئيل وما الثلاث؟» فقال: العقل والحياء والدين. فقال آدم «إنني قد اخترت العقل» فقال جبرئيل للحياء والدين: إنصرفا ودعاه. فقالا: يا جبرئيل؛ إنا أمرنا أن نكون مع العقل حيث كان قال: فشأنكما وعرج .

بيان

«علي بن محمد» هذا كأنه أبو الحسن علي بن محمد بن إبراهيم بن أبان الرازي الكليني^١ المعروف بعلم ثقة عين «فشأنكما» أي أنتما وشأنكما، يعني إن الأمر إليكما في ذلك والغرض من الحديث التنبيه على استلزام العقل للحياء والدين وتبعيتهما له .

٨ - ٨ (الكافي - ١: ١١) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن فضال، عن الحسن بن الجهم قال: سمعت الرضا (عليه السلام) يقول: «صديق كل امرئ عقله وعدوه جهله» .

بيان

لأن الصديق من أحب للصديق الخير وأوصله إليه، والعدو من أحب للعدو الشر وأوصله إليه، والعقل والجهل كذلك، بل هما الأصل في ذلك .

٩ - ٩ (الكافي - ١: ١١) عنه، عن أحمد، عن ابن فضال، عن الحسن بن الجهم قال: قلت لأبي الحسن (عليه السلام): إن عندنا قوماً لهم محبة وليس لهم تلك العزيمة يقولون بهذا القول. فقال «ليس أولئك ممن عاتب الله أنما قال الله: قَاتِلُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ»^٢.

١ . راجع ج ٧ ص ٢٠١ مجمع الرجال.

٢ . الخبر/ ٢.

بيان

«لهم عبة» أي للأئمة المعصومين (عليهم السلام)، «وليس لهم تلك العزيمة» أي المعهودة بين الشيعة من الرسوخ في المحبة بحيث يسع معها بذل المهج والأموال والأولاد، «أولي الأبصار» أولي البصائر العقلانية .

١٠ - ١٠ (الكافي - ١: ١١) القمي عن محمد بن حسان، عن أبي محمد الرازي عن سيف بن عميرة، عن اسحاق بن عمار قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «من كان عاقلاً كان له دين، ومن كان له دين دخل الجنة» .

١١ - ١١ (الكافي - ١: ١١) العدة، عن البرقي، عن ابن يقطين، عن محمد بن سنان، عن أبي الجارود، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «إنما يداق^١ الله العباد في الحساب يوم القيامة على قدر ما آتاهم من العقول في الدنيا» .

بيان

«يداق الله» من الدقة في الحساب أي يناقشهم فيه لما كانت العقول^٢ متفاوتة كمالاتاً ونقصاً، والتكاليف إنما تقع على مراتب العقول. فالأقوى عقلاً أشد تكليفاً فيناقش في الحساب يوم القيامة مع أهل الفطنة بما لا يناقش به ضعفاء العقول .

١٢ - ١٢ (الكافي - ١: ١١) علي بن محمد بن عبد الله، عن إبراهيم بن إسحاق الأحمر، عن الديلمي، عن أبيه قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): فلان من عبادته ودينه وفضله. فقال: «كيف عقله؟» قلت: لأدري. فقال «إن الثواب على قدر العقل، إن رجلاً من بني إسرائيل كان

١ . ومن جعله «يداق» بالفاء من الدلف يعني الدبيب فقد صحف، منه رحمه الله .

٢ . المكتوبة، ق .

يعبد الله في جزيرة من جزائر البحر خضراء نضرة كثيرة الشجر ظاهرة الماء وإن ملكاً من الملائكة مرّ به. فقال: ياربّ أرني ثواب عبدك هذا، فأراه الله ذلك، فاستقلّه الملك فأوحى الله تعالى إليه أن اصحبه فأتاه الملك في صورة إنسي فقال له: من أنت؟ قال: أنا رجل عابد بلغني مكانك وعبادتك في هذا المكان فأتيك لأعبد الله معك فكان معه يومه ذلك.

فلتسأ أصبح قال له الملك: إن مكانك لنزه وما يصلح إلا للعبادة. فقال له العابد: إن لمكاننا هذا عيباً. فقال له: وما هو؟ قال: ليس لرؤنا بيمة، فلو كان له حمار رعيناه في هذا الموضع، فإنّ هذا الحشيش يضيغ، فقال له الملك: وما الرّبك حمار فقال: لو كان له حمار ما كان يضيغ مثل هذا الحشيش، فأوحى الله تعالى إلى الملك: إنّما أثيبه على قدر عقله».

بيان

علي بن محمد بن عبد الله هذا كأنه ابن اذينة الذي هو من مشائخ الكليني، ويحتمل ابن عمران البرقي.

«فلان من عبادته» بحذف الخبر، أي كذا وكذا كما في «عرض المجالس»^١.
«ظاهرة الماء» بالظاء المعجمة، أي ماؤها على وجه الأرض والإهمال كأنه تصحيف^٢ «فاستقله الملك» رآه قليلاً بالقياس إلى كثرة عمله وسعيه «بلغني مكانك» أي منزلتك ومكانتك.

١٣ - ١٣ (الكافي - ١: ١٢) الأربعة عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إذا بلغكم عن رجل حسن حال فانظروا في حسن عقله، فأنما يجازي بعقله».

١. أي في أمالي ابن بابويه، ق.

٢. تصحيف له، ق.

بيان

«حسن حال» من طاعة أو مكرمة «فانظروا في حسن عقله» أي لا تحكموا بمجرد الأعمال والأحوال الظاهرة على حسن عاقبته وصحة عقيدته وسلامة قلبه من الآفات ما لم تنظروا أولاً في حسن عقله وكمال جوهره وذاته. فان النتائج والثمار تابعة للأصول والمبادئ ومراتب الفضل في الأجر والجزاء على حسب درجات العقول في الشرف والبهاء.

١٤-١٤ (الكافي - ١٢: ١) محمد، عن احمد، عن السراء، عن عبد الله بن سنان قال: ذكرت لأبي عبد الله (عليه السلام) رجلاً مبتلى بالوضوء والصلاة وقلت: هو رجل عاقل. فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «وأي عقل له؟ وهو يطيع الشيطان» فقلت له: وكيف يطيع الشيطان؟ فقال: «سله هذا الذي يأتيه من أي شيء هو؟ فإنه يقول لك من عمل الشيطان» .

بيان

«مبتلى بالوضوء والصلاة» أي بالوسواس في نيته أو أفعالها أو غير ذلك من شرائطها، وسبب الوسواس: إما فساد في العقل، أو جهل بالشرع، لأن امتثال أوامر الله تعالى كغيره من الأفعال فيها يتعلق بالقصد. فمن دخل عليه عالم فقام تعظيماً له فلو قال أنتصب قائماً تعظيماً لدخول هذا الفاضل لأجل فضله مقبلاً عليه بوجهي لعدّ سفيهاً لأن هذه المعاني خطيرة بالبال إجمالاً بل هي الباعثة على تلك الحركة، وذلك كاف في القصد ولا يستدعي فكراً فيها وإحضاراً تفصيلياً لها. وفرق بين حضور الشيء في النفس إجمالاً وبين إحضاره فيها تفصيلاً، والنية عبارة عن الأول دون الثاني .

ثم الوسواس في غير النية أشنع وأقبح «يقول لك من عمل الشيطان» هذا قول منه باللسان من غير أن يؤمن به قلبه، إذ لو عرف على وجه البصيرة أن الذي يأتيه من عمل

الشيطان لكان رجلاً عاقلاً لا موسوساً، وإنما يقوله تقليداً واضطراباً حيث لا يجد له مستنداً في الشرع ولا في العقل، نظيره ما حكى الله عن الكفار بقوله: وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ^١

١٥- ١٥ (الكافي - ١: ١٢) العدة، عن البرقي، عن بعض أصحابه رفعه قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «ما قسم الله للعباد شيئاً أفضل من العقل، فنوم العاقل أفضل من سهر الجاهل، وإقامة العاقل أفضل من شغوص الجاهل.

ولا يبعث الله نبياً ولا رسولاً حتى يستكمل العقل ويكون عقله أفضل من جميع عقول^٢ أمته، وما يضمن النبي في نفسه أفضل من اجتهد المجتهدين، وما أذى العبد فرائض الله حتى عقل عنه، ولا يبلغ جميع العابدين في فضل عبادتهم ما بلغ العاقل، والعقلاء هم أولوا الألباب الذين قال الله تعالى: وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أُولَ الْأَبَابِ^٣».

بيان

«من شغوص الجاهل» أي خروجه من بلده طلباً للخير والثواب: كجهاد أو حج أو تحصيل للعلم أو نحو ذلك. وإنما كان نوم العاقل وإقامته أفضل من سهر الجاهل وشغوصه، لأن العاقل إنما ينام ليسكن به من حركات التعب ونهضات النصب فيكون ذلك له جاماً على الطاعات وقوة على العبادات، وكذلك يقيم إذا رأى الإقامة أنفع له في دينه وأعظم أجراً، وإنما فضيلة الأعمال بالنيات وروحها تقترب بها إلى الله سبحانه.

وذلك إنما يتصور بعد المعرفة واليقين، والجاهل بمعزل عنها، «وما يضمن النبي في

١ . لقمان: ٢٥ - و- الزمر: ٢٨

٢ . من عقول جميع - خ ل.

٣ . البقرة: ٢٦٦، وآل عمران: ٧، والآية (وما يذكرون إلا أولوا الألباب).

نفسه» هو العلوم اللدنية التحقيقية النورية التي أخذها عن^١ الله عز وجل بلا واسطة تعليم بشر، كما قال سبحانه لنبينا (صلى الله عليه وآله وسلم) وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا^٢.

«من اجتهد المجتهدين» من أجر شدة عبادة العابدين من الجهد بمعنى المشقة والكلفة، أي ثواب معرفته الموهبية فحسب، من دون إضافة ثواب سائر عباداته ومعارفه المكتسبة إليه أفضل من ثواب عباداتهم الشاقة ومكتسباتهم المبذول فيها غاية جهدهم من العلوم النظرية.

«وما أذى العبد فرائض الله» أي جميعها أو كما هو حق الأداء «حتى عقل عنه» أي أخذ العلم عن الله وفهم حقائق الأشياء من قبله سبحانه بلا واسطة بشر وتقليد أحد كما للأتباع (عليهم السلام)، أو بركة متابعة الأنبياء كما للعلماء.

١٦ - ١٦ (الكافي - ١: ١٣) أبو عبد الله الأشعري، عن بعض أصحابنا رفعه عن هشام بن الحكم قال: قال لي أبو الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام): يا هشام؛ إن الله تبارك وتعالى بشر أهل العقل والفهم في كتابه فقال: قَبِّرْ عِبَادَ الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ^٣.

يا هشام، إن الله تبارك وتعالى أكمل للناس الحجج بالعقول، ونصر النبيين بالبيان، ودلهم على ربوبيته بالأدلة فقال: وَالْهَكْمُ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلُوكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَزَلَّ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَاسِيَا بِهِ الْأَرْضَ بَقَدْرٍ مَوْزَنُهَا وَإِنَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَآئِجَةٍ وَتَضْرِبُ الرِّيحُ السَّحَابَ الْمُسْحِرَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٤.

١. من، ق.

٢. النساء/ ١١٣

٣. الزمر/ ١٧ و ١٨

٤. البقرة/ ١٦٣ و ١٦٤

يا هاشم؛ قد جعل الله ذلك دليلاً على معرفته بأن لهم مدبراً، فقال:
وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسْتَغْرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ
لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^١ وقال:

هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نَفْثَةٍ ثُمَّ مِنْ عِلْقَةٍ ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ يُتَبَلَّغُوا
أَشُدَّكُمْ ثُمَّ لِيَكُونُوا شُيُوعاً وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَلَّى مِنْ قَبْلُ وَلِيَتَّبِعُوا أَجَلاً مُسَمًّى وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ^٢.
وقال: إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٣
وقال: يُعْجِي الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَذَيْبُهَا لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ^٤.

وقال: ... وَجَنَّاتٍ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرُوحٍ وَتَخِيلُ صِنُونٍ وَغَيْرِ صِنُونٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ
وَيُفَضَّلُ بَعْضُهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْآكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٥.
وقال: وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمُ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُرْسِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْضِئُ بِهِ الْأَرْضَ
بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٦.

وقال: قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ عَلَى كُفْرٍ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَاناً
وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِفْلَاقٍ نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِنَّهُمْ لَآتَاَهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ
وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكَمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ^٧.
وقال: ... هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَارَزَقْنَاكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ
سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ^٨.

يا هاشم: ثم وعظ أهل العقل ورغبهم في الآخرة فقال: وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا

١. النحل/١٢

٢. طه/٦٧

٣. الجاثية/٥. والآية هكلاً (واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق فأحيا به الأرض بعد موتها وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون).

٤. الحديد/١٧

٥. الرعد/٤

٦. الروم/٢٤

٧. الانعام/١٥١

٨. الروم/٢٨

لَيْسَ وَلَهُمْ وَاللَّذَائِرُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^١.
يا هاشم، ثم خوف الدين لا يعقلون عقابه فقال تعالى: ثُمَّ ذَكَّرْنَا الْأَخْرَيْنَ +
وَأَنْتُمْ لَتَشْكُرُنَّ عَنْهُمْ مُضِيجِينَ + وَبِالْبَلِي أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^٢
وقال: إِنَّا مُنْزِلُونَ عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ^٣.
وَلَقَدْ تَرَكْنَا مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ^٤ يا هاشم، إِنَّ الْعَقْلَ مَعَ الْعِلْمِ فَقَالَ:
وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ^٥.
يا هاشم، ثم ذم الدين لا يعقلون فقال: وَإِذَا هِيَ لَهُمْ نُجُومٌ مُنْتَزِلَةٌ اللَّهُ قَالُوا بَلْ
تَنْجِبُ مَا آتَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ^٦.
وقال: وَمَنْ تَعْبُدُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَتَلُوا الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ
غَنِيٌّ فَهُمْ لَا يَتَّقِلُونَ ^٧.
وقال: وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ ^٨ إِلَيْكَ أَقَانَتْ تُسْمِعُ الْعُصْمَ وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ ^٩.
وقال: أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْإِطْعَامِ بَلْ هُمْ أَصْلٌ
سَيِّئٌ ^{١٠}.
وقال: لَا يُقَاتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِي فُرَى مُخَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ بَأْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ
تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقَلُوبُهُمْ شَتَّى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ^{١١}.
وقال: وَتَتَّبِعُونَ أَفْسَاسَكُمْ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ^{١٢}.

١. الأنعام/ ٣٢

٢. الصافات/ ١٣٦، ١٣٨

٣. النكبات/ ٢٤

٤. النكبات/ ٣٥

٥. النكبات/ ٤٣

٦. البقرة/ ١٧٠

٧. البقرة/ ١٧١

٨. وفي الآية: «يسمعون» مكان «يسمع».

٩. يونس/ ٤٢

١٠. الفرقان/ ٤٤

١١. الحشر/ ١٤

١٢. البقرة/ ٤٤

يا هاشم؛ ثم ذم الله الكثرة فقال: **وَأَنْ تُطِيعَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ**^١.

وقال: **وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَالُوا اللَّهُ فَعَلَى اللَّهِ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ**^٢.

وقال: **وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ زَكَّى مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْبَأَ بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا قَالُوا اللَّهُ فَعَلَى اللَّهِ تَعَوَّذُوا بِاللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ**^٣.

يا هاشم؛ ثم مدح القلة فقال: **... وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ**^٤.
وقال: **وَقَلِيلٌ مَا هُمْ**^٥.

وقال: **وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ...**^٦.

وقال: **... وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ**^٧.

وقال: **... وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ**^٨.

١. الأنعام/١١٦.

٢. لقمان/٢٥ وفي الآية «لا يعلمون» مكان «لا يعقنون».

٣. التكبوت/٦٣، والآية فأخبا به الأرض من بعد موتها.

٤. سبأ/١٣.

٥. ص/٢٤.

٦. غافر/٢٨.

٧. هود/٤٠.

٨. في تسع آيات:

١. الأنعام/٣٧.

٢. الأعراف/١٣١.

٣. الأنفال/٣٤.

٤. يونس/٥٥.

٥. القصص/١٣.

٦. القصص/٥٧.

٧. الزمر/٤٩.

٨. الدخان/٣٩.

٩. الطور/٤٧. وكلمة «ولكن» في كلها مشددة.

وقال: ... وَكَثُرْهُمْ لَا يَقُولُونَ^١.

وقال: وَكَثُرْهُمْ لَا يَشْعُرُونَ^٢.

يا هشام؛ ثم ذكر أولي الأبواب بأحسن الذكر وحلّاهم بأحسن الحلية^٣.
فقال: يُؤَلِّى الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤَلِّى الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَعْلَمُ كُرًّا إِلَّا
أُولُوا الْأَبْوَابِ^٤.

وقال: وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُوا
الْأَبْوَابِ^٥.

وقال: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَالْخِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِي
الْأَبْوَابِ^٦.

وقال: أَقَمْنِ يَتْلُمُ أَلَمَّا أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنَ رَبِّكَ الْحَقَّ كَمَنْ هُوَ أَعْمَى أَلَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولُوا
الْأَبْوَابِ^٧.

وقال: أَكُنْ هُوَ قَانِتٌ أَنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَخْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ
يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَلَمَّا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَبْوَابِ^٨.

وقال: كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَذَّبَ بَرُّوا الْبَايَةَ وَلِيَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَبْوَابِ^٩.

وقال: وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى وَأَوْرَثْنَا نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ * هُدًى وَذِكْرًا
لِأُولِي الْأَبْوَابِ^{١٠}.

١ . المائدة/١٠٣

٢ . تكررت كلمتا «لا يشعرون» و«ما يشعرون» في القرآن الكريم ولكن بهذه الألفاظ ليست في القرآن آية وقال في «الهدايا»
ليس في المصاحف ظمنا عقل بالمعنى أو قرأته غير مشهورة أو سهو. «ض.ع»

٣ . بكسر الحاء.

٤ . البقرة/٣٦٩

٥ . آل عمران/٧

٦ . آل عمران/١٩٠

٧ . الرعد/١١

٨ . الزمر/٩

٩ . ص/٢٩

١٠ . الذافر/٥٣-٥٤

وقال: وَذَكَّرْنَا ذِكْرًا تَتْلُو الْمُؤْمِنِينَ^١.

يا هاشم؛ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ فِي كِتَابِهِ: إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرًا لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ^٢

يعني عقل .

وقال: وَقَدْ آتَيْنَا لِقْمَانَ الْحِكْمَةَ^٣ قال: «الفهم والعقل» .

يا هاشم؛ إِنَّ لِقْمَانَ قَالَ لِابْنِهِ: تَوَاضِعْ لِلْحَقِّ تَكُنْ أَعْقَلُ النَّاسِ وَإِنَّ

الْكَيْسَ لَدَى الْحَقِّ يَسِيرُ يَا بَنِي إِنَّ الدُّنْيَا بَحْرٌ عَمِيقٌ قَدْ غَرِقَ فِيهِ عَالَمٌ كَثِيرٌ

فَلْتَكُنْ سَفِينَتَكَ فِيهَا تَقْوَى اللَّهَ، وَحُشْوَهَا الْإِيمَانَ، وَشَرَاعُهَا التَّوَكُّلَ، وَوَقِيمُهَا

العقل، ودليلها العلم، وسكّانها الصبر .

يا هاشم؛ إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ دَلِيلًا، ودليل العقل التفكير، ودليل التفكير

الصمت، ولكل شيء مطية، ومطية العقل التواضع، وكفى بك جهلاً أَنْ تَرْكَبَ

مانيت عنه .

يا هاشم؛ مَا بَعَثَ اللَّهُ أَنْبِيَائَهُ وَرَسُولَهُ إِلَى عِبَادِهِ إِلَّا لِيَعْقِلُوا عَنْ اللَّهِ فَأَحْسَنَهُمُ

اِسْتِجَابَةً أَحْسَنَهُمْ مَعْرِفَةً، وَأَعْلَمَهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ أَحْسَنَهُمْ عَقْلاً وَأَكْمَلَهُمْ عَقْلاً

أَرْفَعَهُمْ دَرَجَةً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ .

يا هاشم؛ إِنَّ لِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجَّتَيْنِ: حِجَّةٌ ظَاهِرَةٌ وَحِجَّةٌ بَاطِنَةٌ فَأَمَّا

الظَّاهِرَةُ فَالرُّسُلُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَئِمَّةُ، وَأَمَّا الْبَاطِنَةُ فَالْعُقُولُ .

يا هاشم؛ إِنَّ الْعَاقِلَ الَّذِي لَا يَشْغُلُ الْحَلَالَ شُكْرَهُ، وَلَا يَغْلِبُ الْحَرَامَ صَبْرَهُ .

يا هاشم؛ مَنْ سَلَّطَ ثَلَاثًا عَلَى ثَلَاثٍ فَكَأَنَّمَا أُعَانَى عَلَى هَدْمِ عَقْلِهِ: مَنْ أَظْلَمَ

نُورَ تَفْكِيرِهِ بِطُولِ أَمَلِهِ وَمَحَا طَرَائِفِ حِكْمَتِهِ بِفُضُولِ كَلَامِهِ وَأَطْفَأَ نُورَ عِبْرَتِهِ

بِشَهَوَاتِ نَفْسِهِ، فَكَأَنَّمَا أُعَانَى هَوَاهُ عَلَى هَدْمِ عَقْلِهِ وَمِنْ هَدْمِ عَقْلِهِ أَفْسَدَ عَلَيْهِ دِينَهُ

١ . الذاريات/٥٥

٢ . ٣٧/١٣

٣ . لقمان/١٢

٤ . في الكافي المخطوط «م» «أسير» وقال في المرأة وفي بعض النسخ «أسير» .

٥ . أي ما يحفظ التفهيم من الانحراف عن السمات، كذا يوجد بهامش ك .

ودنياه.

يا هشام؛ كيف يزكو عند الله عملك وأنت قد شغلت قلبك عن أمر ربك! وأطعت هواك على غلبة عقلك!

يا هشام؛ الصبر على الوحدة علامة قوة العقل، فمن عقل عن الله اعتزل أهل الدنيا والراغبين فيها ورغب فيما عند الله، وكان الله أنسه في الوحشة، وصاحبه في الوحدة، وغناه في العيلة ومعرّزه من غير عشيرة.

يا هشام؛ نصب^١ الحق لطاعة الله، ولا نجاة إلا بالطاعة والطاعة بالعلم والعلم بالتعلم والتعلم بالعقل يعتد. ولا علم إلا من عالم رباني، ومعرفة العلم بالعقل.

يا هشام؛ قليل العمل من العالم مقبول مضاعف، وكثير العمل من أهل الهوى والجهل مردود.

يا هشام؛ إنّ العاقل رضي بالدون من الدنيا مع الحكمة، ولم يرض بالدون من الحكمة مع الدنيا، فلذلك رحمت تجارتهم.

يا هشام؛ إنّ العقلاء تركوا فضول الدنيا فكيف الذنوب، وترك الدنيا من الفضل وترك الذنوب من الفرض.

يا هشام؛ إنّ العاقل نظر إلى الدنيا وإلى أهلها فعلم أنّها لا تنال إلا بالمشقة ونظر إلى الآخرة، فعلم أنّها لا تنال إلا بالمشقة، فطلب بالمشقة أبقاها.

يا هشام؛ إنّ العقلاء زهدوا في الدنيا ورغبوا في الآخرة، لأنهم علموا أن الدنيا طالبة مطلوبة وأن الآخرة طالبة ومطلوبة، فمن طلب الآخرة طلبته الدنيا حتى يستوفي منها رزقه، ومن طلب الدنيا طلبته الآخرة فيأتيه الموت فيفسد عليه دنياه وآخرته.

يا هشام؛ من أراد الغناء بلا مال، وراحة القلب من الحسد، والسلامة في

١ . نصب إنا مصدر أو فعل مجهول وقرائنه على المعلوم بحذف الفاعل أو المفعول بهمداً إنا نصب الله الحق والدين بأوصال الرسل وإزالة الكتب ليطاع في أولمه ونواحيه «المرأة» .

الدين، فليتضرع الى الله في مسأله بأن يكمل عقله فن عقل قنع بمايكفيه، ومن قنع بمايكفيه استغنى، ومن لم يقنع بمايكفيه لم يدرك الغناء أبداً.

ياهشام؛ إِنَّ اللَّهَ [تعالى] حَكِي عَنْ قَوْمٍ صَالِحِينَ إِنَّهُمْ قَالُوا: رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ^١ حين علموا أن القلوب تزيج^٢ وتعود الى عماها ورداها، إنه لم يخف الله من لم يعقل عن الله، ومن لم يعقل عن الله لم يعقد قلبه على معرفة ثابتة يبصرها ويجد حقيقتها في قلبه ولا يكون أحد كذلك إلا من كان قوله لفعله مصداقاً، وسره لعلانيته موافقاً. لأن الله تبارك اسمه لم يدن على الباطن الخفي من العقل إلا بظاهر منه وناطق عنه.

ياهشام؛ كَانَ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) يَقُولُ «مَاعْبَدُ اللَّهِ شَيْءٌ أَفْضَلَ مِنَ الْعَقْلِ، وَمَاتَمَّ عَقْلٌ أَمْرٌ حَتَّى يَكُونَ فِيهِ خِصَالُ شَتَّى: الْكُفْرُ وَالشِّرْكُ مِنْهُ مَأْمُونَانِ، وَالرُّشْدُ وَالْخَيْرُ مِنْهُ مَأْمُولَانِ، وَفَضْلُ مَالِهِ مَبْذُولٌ، وَفَضْلُ قَوْلِهِ مَكْضُوفٌ نَصِيبُهُ مِنَ الدُّنْيَا الْقَوْتُ، لَا يَشْبَعُ مِنَ الْعِلْمِ دَهْرُهُ، ذَلِكَ أَحَبُّ إِلَيْهِ مَعَ اللَّهِ مِنَ الْعِزِّ مَعَ غَيْرِهِ، وَالتَّوَاضُّعُ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنَ الشَّرَفِ، يَسْتَكْثِرُ قَلِيلُ الْمَعْرُوفِ مِنْ غَيْرِهِ، وَيَسْتَقِلُّ كَثِيرُ الْمَعْرُوفِ مِنْ نَفْسِهِ، وَيَرَى النَّاسَ كُلَّهُمْ خَيْراً مِنْهُ وَأَنَّهُ شَرَّهُمْ فِي نَفْسِهِ وَهُوَ تَمَامُ الْأَمْرِ».

ياهشام؛ إِنَّ الْعَاقِلَ لَا يَكْذِبُ وَإِنْ كَانَ فِيهِ هَوَاهُ.

ياهشام؛ لَا دِينَ لِمَنْ لَا مَرَّةَ لَهُ، وَلَا مَرَّةَ لِمَنْ لَا عَقْلَ لَهُ.

وَأَنَّ أَعْظَمَ النَّاسِ قَدْرًا الَّذِي لَا يَرَى الدُّنْيَا لِنَفْسِهِ خَطَرًا، أَمَا إِنَّ أَبْدَانَكُمْ لَيْسَ لَهَا ثَمَنٌ إِلَّا الْجَنَّةُ، فَلَا تَبِيعُوهَا بِغَيْرِهَا.

ياهشام؛ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) كَانَ يَقُولُ «إِنَّ مِنْ عِلَامَةِ الْعَاقِلِ أَنْ يَكُونَ فِيهِ ثَلَاثُ خِصَالٍ: يَجِيبُ إِذَا سُئِلَ، وَيَنْطِقُ إِذَا عَجَزَ الْقَوْمُ عَنِ الْكَلَامِ، وَيَشِيرُ بِالرَّأْيِ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ صَلَاحٌ أَهْلُهُ فَنَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ مِنْ هَذِهِ الْخِصَالِ الثَّلَاثِ شَيْءٌ فَهُوَ أَحَقُّ».

١ - آل عمران/٨

٢ - التزيغ: الميل من الحق والتزيغ: الشك والحول والدول من الحق «جميع البحرين».

إنَّ أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: لا يجلس في صدر المجلس إلا رجل فيه هذه الخصال الثلاث أو واحدة منها، فمن لم يكن فيه شيء منهن فجلس فهو أحمق.

وقال الحسن بن علي (عليهما السلام) «إذا طلبتم الخواص فاطلبوها من أهلها قيل يا بن رسول الله ومن أهلها؟ قال: الذين قص الله في كتابه وذكرهم فقال: إِنَّمَا يَذْكُرُ أَوْلُوا الْأَلْبَابِ»^١ قال: «هم أولوا العقول».

وقال علي بن الحسين (عليهما السلام): مجالسة الصالحين داعية الى الصلاح، وآداب العلماء زيادة في العقل، وطاعة ولاية العدل تمام العز واستثمار المال تمام المروءة، وإرشاد المستشار قضاء حق النعمة، وكف الأذى من كمال العقل، وفيه راحة البدن عاجلاً وآجلاً.

يا هشام؛ إنَّ العاقل لا يتحدث من يخاف تكذيبه، ولا يسأل من يخاف منعه ولا يعد ما لا يقدر عليه، ولا يرجو ما يعتف برجائه، ولا يتقدم على ما يخاف فوته بالعجز عنه».

بيان

«أبو عبد الله الأشعري» هو الحسين بن محمد وليس في بعض النسخ، بل صدر السند ببعض أصحابنا «فيتبعون أحسنه» مثل ما يستمعون أنَّ إله العالم واحد لا شريك له، وأنَّه عالم قادر حكيم، الى غير ذلك من صفات الكمال، ثم يستمعون ما يخالف ذلك كَلِّه فيتبعون الأول دون الثاني، لأنَّ الأول هو الأحسن عند ذوي البصائر والعقول السليمة.

ومثل ما يستمعون أنَّ إله العالم أرسل إلى عباده رسولاً ليهديهم إلى الحق وإلى طريق مستقيم.

ثم يستمعون أنَّه وكلهم الى عقولهم المتباينة فيتبعون الأول دون الثاني.

ومثل ما يستمعون أن الرسول أوصى إلى معصوم من أهل بيته بأن يخلفه في أمته بعد رحلته.

ثم يستمعون أنه أهمل ذلك وترك الأمة في ضلالة وحيرة، فيتبعون الأول دون الثاني إلى غير ذلك من نظائره.

«أكمل للناس الحجج» أي البراهين «بالبیان» أي ببيانه البراهين لهم للرشد والإرشاد، «وودّ لهم» جميعاً «الآيات» لدلائل وشواهد «جعل الله ذلك» أي التسخير الذي سيذكر «ثم لتبلغوا» أي ثم طوراً بعد طور لكي تبلغوا «أشدكم» أي كمال قوتكم وأوان عقلكم وتمييزكم «من رزق» عبّر هنا عن الماء بالرزق لأنه وسيلة إليه. «صنوان» غلات أصلها واحد، وفي حديث العباس «عمّ الرجل صنو أبيه». و«غير صنوان»^١ متفرقات مختلفة الأصول «خوفاً» إرادة خوف أو إخافة من نحو الصاعقة والغيث الضار «وطمعاً» إرادة طمع أو اطماعاً في الغيث النافع «الا تشركوا» لما أوجب ترك الشرك والإحسان إلى الوالدين فقد حرّم الشرك والإساءة إليهما، لأن إيجاب الشيء نهي عن ضده، فيصح أن يقع تفصيلاً لما حرّم. «من إملاق» فقر، أي من خوف الفقر، وصرح بذكر الخوف في قوله تعالى: وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ^٢.

«ماظهر منها»^٣ علانية «ومابطن» سرّاً «لعلكم تعقلون» فيه إشارة إلى أن الغرض الأصلي والغاية الذاتية من فعل الواجبات وترك المحرمات إنما هو حصول العقل والعقل باهو عاقل وأن لتكامل القوة العملية مدخلاً في ذلك، كما أنّ لتكامل القوة النظرية مدخلاً، وأن أحدهما لا يستغني عن الآخر «مما ملكت أيمانكم» يعني عبيدكم الذين ملكهم طار قابلاً للنقل والزوال، وهم أمثالكم في الإنسانية حتى أنه ليس لكم تصرف في أرواحهم وآدميتهم.

١. السنوان غلات ثلاث من أصل واحد، فكل واحدة منها «صنو» كـ «جرو» و«جمع» «صنوان» و«الصنو» للثقل، ومنه حديث ابن عباس «عمّ الرجل صنو أبيه» أي مثله «جمع البحرين».

٢. الاسراء/ ٣١

٣. وعن علي بن الحسين (عليهما السلام) «ماظهر» نكاح امرأة الأب و«مابطن» تزنا، منه رحمه الله...

«من شركاء فيما رزقناكم» من الأموال، يعني أنّ الذي لكم هو في الحقيقة ليس لكم، بل هو لله ومن رزقه، والذي لله هو في الحقيقة له فإذا لم يجوز أن يكون لكم شريك من أمثالكم في مالكم من حيث الاسم، فكيف يجوز أن يكون له شريك من مخلوقاته في ماله من حيث الحقيقة!

وقوله «فأنتم فيه سواء» أي هل أنتم ومماليكم في شيء مما تملكون أنتم سواء؟ ليس كذلك فلا يكون لله شريك في شيء مما يملكه لكن كل شيء فهو لله، فأتدعون آلهيته لا يملكون شيئاً أصلاً، ولا مثقال ذرة من خردل. وقوله تخافونهم كخيفتكم أنفسكم أي لستم تخافونهم كخيفتكم أنفسكم، إذ ليس لهم عندكم حرمة كحرمة الأحرار.

«ثم دمرنا الآخرين» أهلكتناهم إشارة إلى قصة قوم لوط «تتمرون عليهم» على منازلهم في متاجرهم إلى الشام، فإنّ سدوم^١ التي هي بلدتهم في طريقه «مصبحين» داخلين في الصباح «رجزاً» عذاباً «آية بينة» قيل هي حكايتها الشائعة، أو آثار التيار الخربة، وفي رواية إنها بيت نبّتهم «ألفينا» وجدنا، وفي الآية دلالة على وجوب إعمال البصيرة ولو في معرفة من يقلّده.

«لا يعقلون شيئاً» أي من المعقولات، من العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وإن فهموا كثيراً من أمور الدنيا «ولا يهتدون» أي إلى طريق اكتسابه. «ومثل الذين كفروا» أي مثل داعيهم، أو مثل دعوتهم لأصنامهم أو مثلهم في عبادتهم لها في قلة عقولهم أو في اتباعهم لأبائهم في عدم الفائدة. و«النعم» مأخوذ من نعت الراعي بالغنم إذا صاح بها^٢ «صمّ بكمّ عمي» من حيث آذانهم وألسنتهم وأبصارهم العقلانية.

قل الحمد لله المحامد كلّها راجعة إليه لأنّ المنعم الحقيقي هو الله «بل أكثرهم لا يعقلون» أي لا يفهمون ما يقولون وإنما يقولونه تقليداً. أولاً يفهمون أنّ المحامد لله عزّ وجلّ وذلك لأنّ فهم ذلك موقوف على العلم بتوحيد الأفعال وأن لا مؤثر في الوجود إلا الله.

١. سدوم، ضبطه في القاموس باللام المعجمة، ونسب الجوهري إلى الغلط في ضبطه بالمهملة، منه رحمه الله.

٢. وسدوم بالفتح: قرية قوم لوط، ومنه «قاضي سدوم» وهو قاض كان في زمن إبراهيم (عليه السلام)، جمع البحرين.

٣. نعت بضمه كمنع وغرب نعتاً ونعتاً، ونعتاً، ونعتاً: صاح بها وزجرها والغراب صاح «قاموس».

وهذا علم غامض شريف حرم عنه الأكثرون وورد «الحمد لله ملاء الميزان» .
«أَتَنُّ هَوَاقِيتَ»^١ قائم بما يجب عليه من الطاعة (أَلَمَّا يَتَذَكَّرْ) هذا التفاوت العظيم بين العلماء والجهال .

«تواضع للحق» أي تواضع مع الناس للحق سبحانه لا لغرض آخر، فإن من تواضع لله رفعه الله كما ورد في الحديث^٢ أو نقول: التواضع للحق هو الإقرار به، والإطاعة له والإنقياد، كما هو مقتضى العقل.

وقال أستاذنا طاب ثراه: هو أن لا يرى العبد لنفسه وجوداً ولا حولاً ولا قوة إلا بالحق تعالى وحوله وقوته، فيرى أن لا حول ولا قوة له ولا غيره إلا بالله.

وفي الحديث النبوي «من تواضع لله رفعه الله» فاذا فنى عن نفسه بالموت الإرادي قبل الموت الطبيعي يكون باقياً بالله. قال: وهو المراد بقوله: «تكن أعقل الناس» فإن أعقل الناس هم الأنبياء والأولياء ثم الأمثل فالأمثل.

«وإن الكيس لدى الحق يسير» قال أستاذنا قدس الله سره: يعني أن كياسة الإنسان - وهي عقله وفطنته - يسير عند الحق لا قدر له، وإنما الذي له قدر عند الله هو التواضع والمسكنة والخضوع والإفتقار إليه، فكل علم وكمال لا يؤدي بصاحبه إلى مزيد فقر وحاجة إليه تعالى يصير وبالاً عليه وكان الجهل والنقيصة أولى به، ولذلك قيل غاية مجهود العابدين تصحيح جهة الإمكان والفقر إليه تعالى - انتهى كلامه.

وأراد بالعقل ما يسمّى بالعقل الجزئي، وهو فهم الجزئيات.

أقول: ويحتمل أن يكون «الكيس»^٣ بالتشديد، والحق إما بالمعنى المذكور أو في مقابلة الباطل واليسير بمعنى القليل، والمعنى أن الكيس عند الله أو عند فهم المعارف الحقة الشابتة الأخروية والعلوم الكلية الإلهية قليل، فإن أكثر الأكياس إنما هم أكياس عند الناس وعند أنفسهم، أو كياستهم مقصورة على فهم الأمور الجزئية الزائلة والأشياء الدنيوية الباطلة، وقد يفسر الحديث بمعانٍ أخرى لا قدر لها عند الكيس لدى

١ . أتنن هوقانت آناه الليل: أي مصلن ساعات الليل، مجمع البحرين.

٢ . البحار ٧٥: ١٢٠

٣ . ربما يقال: أن المراد أن الكيس إذا ظهر له الحق فهو «يسير» أي منقاد له غير صعب ولا صعب منه وجه الله.

الحق، ويتبني أن يفسر الحق في الموضوعين بمعنى واحد .
 «بحر عميق» وجه الشبه تغيرها واستحالتها وإهلاكها والكائنات فيها كالأمواج
 ومامن صورة فيها إلا ولا بد أن تفسد .
 وأيضاً الناس يعبرون عليها إلى دار أخرى بسفن أخلاقهم الحسنة والسفينة
 الناجية هي التقوى المحشوة بالإيمان .
 «وشراع السفينة» بالكسر ما يرفع فوقها من ثوب ليدخل فيه الريح فتجربها
 و«التوكل» هو الوثوق بالله والإعتماد عليه في كل الأمور لاعلى الأسباب
 وقسم السفينة ربانها الذي نسبته إليها نسبة النفس الى البدن. و«سكانها» بالقسم
 والتشديد: ذنبها لأنها به تقوم وتسكن .

«لكل شيء دليل» يوصله الى مطلوبه، فان العقل يصل الى مطلوبه بالتفكر
 والتفكير يتم بالصمت أو الدليل بمعنى العلامة، فان علامة كون الإنسان عاقلاً، كونه
 دائم التفكير في خلق الله، وعلامة التفكير الصمت ألا ترى أنك عند التفكير تكون
 صامتاً؟ «مطية» حاملاً يركب عليه في حركته الى غايته التي خلق لها، فان المطية
 الناقة التي تركب مطاها أي ظهرها «ومطية العقل التواضع» أي التذلل والانقياد
 للأوامر والنواهي والفتاء (والفناء - خ ل) عن النفس .

قال أستاذنا تغمده الله بغفرانه: تحقيقه أن مادة العقل هي «النفس» وكل مادة
 تستعد لصورة كمالية فإنها تستعدها لكونها في نفسها خالية من^١ الفعلية والوجود الذي
 من جنسها وإلا لم تكن قابلة لها فكذلك النفس ما لم تصر موصوفة بصفة التواضع والفقر
 لم تصر مطية للعقل الذي هو الصورة الكمالية التي بها تصير الأشياء معقولة للإنسان.
 «أن تركب مانهيت عنه» لأن اشتغال النفس بالمحسوسات يوجب تقيدها
 وتصورها بصورها الحسية وهي حاجبة لها لاهماله عن المعقولات والحجاب عن
 المعقولات عين الجهل.

«ليعقلوا عن الله» ليكتسبوا العلوم الدينية عن الله سبحانه بواسطة متابعة الأنبياء

والرسل الذين هم أولوا العقول الكاملة فيهدوا الى الحق و يتوافقوا عليه ولا يتكلموا على عقولهم الجزئية الناقصة المتباينة فيضلوا ويختلفوا .

«فاحسنهم استجابة» لقبول الدعوة وانقياد الرسالة «أحسنهم معرفة بالله» وآياته وكلماته «واعلمهم بأمر الله» بأحكامه وشرائعه أو بأفعاله سبحانه .

«أحسنهم عقلاً» لأن حسن العقل إنما يكون بالعلم والعمل وقبول العمل إنما يكون باصابة السنة وهي إنما تكون بالعلم بالسنة وهو العلم بأمر الله بالمعنى الأول .
أو نقول: إن حسن العقل إنما يكون بتعلم الحكمة، وهي العلم بأفعال الله عز وجل على ماهي عليه، وهو العلم بأمر الله بالمعنى الثاني .

«بطول أمله» فإن طول العمل في الدنيا يمنع التفكير في الأمور الإلهية النورية، لأنه يحمل النفس على التفكير في الأمور العاجلة وتحصيل أسبابها الظلمانية، فمن بطل تفكره في الأنوار الأخروية والباقيات الصالحات بتفكره في الظلمات الدنيوية الناشئة عن طول أمله وحبه للغانيات فقد أظلم نور تفكره بطول أمله .

«بفضول كلامه» لأن للكلام حلاوة ولذة وسكراً، يشغل النفس عن جهة الباطن ويجعل همها مصروفاً الى تحسين العبارات وتحريك القلوب بالنكات والإشارات، فيمحوه طرائف الحكمة عن قلبه «بشهوات نفسه» لأن حب الشيء يعمي ويصم عن ادراك غيره فحب الشهوات يعمي القلب ويذهب بنور عبرته «كيف يزكو» يظهر ويخلص وينمو .

«وأنت قد شغلت» بالأمور الثلاثة المذكورة في الخطاب المتقدم أو ببعضها .
«فمن عقل عن الله» بلغ عقله الى حد يأخذ العلم عن الله من غير تعليم بشري كل أمر أمر .

«اعتزل أهل الدنيا» إذ لم يبق له رغبة في الدنيا وأهلها وإنما يرغب فيما عند الله من الخيرات الحقيقية والأنوار الإلهية والإشراقات العقلية والإبتهاجات الذوقية والسكنينات الروحية .

«كان الله أنسه» مؤنسه إذ موجب الوحشة فقد المألوف وخلو الذات من الفضيلة والله تعالى مألوفه وهو منبع كل خير وفضيلة «في العيلة» في الفاقة «نصب الحق» على البناء للمفعول ويعني بالحق دين الحق أي أقيم الدين بإرسال الرسل وإنزال الكتب ليطاع الله في أوامره ونواهيه.

«والطاعة بالعلم» أي العلم بكيفية الطاعة^١ و«التعلم بالعقل» يعتقد على البناء للمفعول أي يدعن ويتعرف بمصوله «ولا علم» أي بكيفية الطاعة .
«إلا من عالم رباني» أي بالتعلم منه دون الاجتهاد والرأي وقديتنا ذلك في مقدمة الكتاب.

«ومعرفة العلم بالعقل» أي معرفة كونه علماً صحيحاً وفي بعض النسخ العالم وهو الأظهر .

«قليل العمل من العالم مقبول» لأنه يؤثر في صفاء قلبه وارتفاع الحجاب عنه ما لا يؤثر أضعافه في قلوب أهل الهوى والجهل لممارسته العلوم والأفكار المجلية لقلبه والمصيبة له عن الرّين والغين^{٢-٣} المعدة له لاستفاضة النور عليه بسبب قليل من العمل وقسوة قلوب أهل الهوى والجهل وغلظ حججهم وجرمانيّة نفوسهم وبعدها عن قبول التصفية فلا يؤثر فيها كثير العمل .

«رضى بالدون من الدنيا» وهو قدر البلغة^٤ «مع الدنيا» وإن كانت وافية ولذتها كاملة. «رحمت تجارتهم» إذ بدلوا أمراً خسيساً فانياً بأمر شريف باق.
وعن أمير المؤمنين عليه السلام «لو كانت الدنيا من ذهب والآخرة من خزف لاختار العاقل الخرف الباقي على الذهب الفاني» كيف والأمر على العكس من ذلك.
«تركوا فضول الدنيا» وإن كانت مباحة لأنها تمنع عن مزيد الكرامة وكمال

١ . الطاعات - ك .

٢ . في الخبر «لقد ليدان على قلبي فاستغفر الله في اليوم والليلة مائة مرة» ومن الأصمعي أنه سُئل عن هذا الحديث. فقال للسائل: عن قلب من يُروى هذا فقال عن قلب النبي فقال: لو كان من غير النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لكتبت اقتصره لك. «جميع البحرين».

٣ . فمن على قلبه جهولاً غيماً: تفشته الشهوة، أو غطى عليه... قاموس.

٤ . والبلغة بالفتح: الكفاية، وهو ما يكفي به في العيش ومنه الحديث في الدنيا «لأنها دار بلغة....» «جميع البحرين».

القرب من الله سبحانه، فكيف الذنوب الموروثة لاستحقاق المقت والعقوبة «إن الدنيا طالبة» طالبية الدنيا عبارة عن ايصالها الرزق المقدر الى من هو فيها ليكونوا فيها الى الأجل المقرر، ومطلوبيتها عبارة عن سعي أبنائها لها ليكونوا على أحسن أحوالها وطالبية الآخرة عبارة عن بلوغ الأجل وحلول الموت لمن هو في الدنيا ليكونوا فيها ومطلوبيتها عبارة عن سعي أبنائها لها ليكونوا على أحسن أحوالها.

ولا يخفى أن الدنيا طالبة بالمعنى المذكور لأن الرزق فيها مقدر مضمون يصل الى الإنسان لامحالة طلبه أو لا وما من ذاك في الأرض إلا على الله رزقها^١ وإن الآخرة طالبة أيضاً، لأن الأجل مقدر كالرزق مكتوب قل لن يتفككم الفرائض قرئتم من الموتى أو القتل وإذا لا تمتنون إلا قليلاً^٢.

«لا ترغ قلوبنا» الزيف هو العدول عن الطريق و«رداها» الردى: الهلاك . «لم يخف الله من لم يعقل عن الله» أي من لم يأخذ علمه عن الله كالأنبياء والأوصياء وكل من اقتبس من أنوارهم، وذلك لأن غيرهم إما مقلد محض كالعامي، أو جدلي ظان كالكلامي، وكل منها لم يعرف أن الذي يصل اليه يوم القيامة إنما هو من نتائج أخلاقه وتبعات أعماله التي لا تنفك عنها للعلاقة الذاتية بين الأشياء وأسبابها فلم يخش الله حق خشيته

وإنما يخشى الله من عباده العلماء^٣ اهل اليقين والبرهان وأهل الكشف والعيان فإنهم العارفون بأن الآخرة إنما تنشأ من الدنيا على الإيجاب واللزم علماً قطعياً من غير تخمين وجزاف فهؤلاء هم الذين عقدت قلوبهم على معرفة ثابتة غير قابلة للزوال. «ولا يكون أحد كذلك» أي عالماً ربانياً عاقلاً من الله «إلا من كان قوله لفعله مصداقاً» أي لا يبدل قوله على خلاف ما يدل عليه فعله «إلا بظاهر منه» كالفعل وناطق عنه كالقول .

«أفضل من العقل» أي أفضل ما يتقرب به العبد إلى الله هو تكميل العقل

١ . ٦/٣٥٨ .

٢ . الأحزاب/١٦ .

٣ . فاطر/٢٨ .

باكتساب العلوم الحقيقية الأخروية والمعارف اليقينية الباقية المأخوذة من الله سبحانه دون غيره من الطاعات والعبادات البدنية والمالية والنفسية كما ورد عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) «يا علي؛ إذا تقرب الناس إلى خالقهم بأنواع البر فتقرب أنت إليه بالعقل حتى تسبقهم».

«وماتم عقل امرء» يحتمل أن يكون من كلام أمير المؤمنين وأن يكون من كلام أبي الحسن (عليهما السلام) وعلى التقديرين فالمنبع واحد، ذرية بعضها من بعض.

«الكفر والشر منه مأمونان» لازم من كانا أو متعديين الكفر في الاعتقاد. والشر في القول والفعل. والكل ينشأ من الجهل المنافي للعقل.

«والرشد والخير منه مأمولان» كذلك لكونه مهتدياً صالحاً وهادياً للخلق مصلحاً لهم والكل ناش من العقل.

«وفضل ماله مبذول» لاستغنائه بالحق عن كل شيء.

«وفضل قوله مكفوف» لمناطاته طرائف الحكمة كما مر.

«نصيبه من الدنيا القوت» لأن الدنيا فانية دائرة مستعارة لا تأتي بخير.

«لا يشبع من العلم دهره» إذ لا نهاية له وفيه إشارة إلى أن العلم غذاء الروح به يتقوى ويكمل وبه حياته.

«الذل أحب إليه مع الله من العز مع غيره» لعلمه بأن العزة لله جميعاً بالذات ولما سواه بالعرض، فالعز من أعزّه الله فمن كان مع الله - بالفناء عن نفسه كان عزيزاً بعزة الله فضلاً عن كونه عزيزاً باعزازه، ومن كان مع غيره - كان ذليلاً مثله.

«والتواضع أحب إليه من الشرف» لأنه أنسب إلى العبودية وأدخل في تصحيح تلك النسبة والتحقق بها.

«يستكثر قليل المعروف من غيره» تخلقاً بأخلاق الله في تضعيفه لحسنات العباد.

«ويستقل كثير المعروف من نفسه» لكرامة نفسه واتصاله بمنبع الجود والخير.

«ويرى الناس كلهم خيراً منه» لحسن ظنه بعباد الله وحمله ماصدر منهم على

المحمل الصحيح لسلامة صدره ولما رأى من محاسن ظواهرهم «دون ماخفي من بواطنهم» فيراهم أحسن أحوالاً منه.

«وأنه شرهم في نفسه» لاطلاعه على دقائق عيوب نفسه.

«وهو تمام الأمر» أي رؤية الناس خيراً ونفسه شراً تمام الأمر لأنها موجبة للاستكانة والتضرع التام إلى الله تعالى والخروج إليه بالفناء عن هذا الوجود المجازي الذي كلفه ذنب وشر كما قيل.

وجودك ذنب لا يقاس به ذنب وقيل أيضاً.

بني وبينك إني^١ ينازعني فارفع بلطفك إني من البين

ومحتمل أن يكون الضمير راجعاً إلى الكون الذي في قوله «حتى يكون» فكان المعنى أن ملاك الأمر وتسامه في أن يكون الإنسان كاملاً تام العقل هو كونه متصفاً بمجموع هذه الخصال المذكورة.

كذا أفاد أستاذنا (رحمه الله) وأكثر ما كتبناه في شرح هذه الفقرة^٢ استفدناه من كلامه.

«لادين لمن لامرقة له^٣ ولا مرقة لمن لاعقل له» لأن من لاعقل له لا يكون عارفاً بما ينبغي أن يفعله ويليق به وما لا ينبغي ولا يليق فربما يترك اللائق ويأتي بما لا ينبغي. ومن كان كذلك، لا يكون ذا مرقة ولادين «خطراً» قدراً ومنزلة «أما» حرف تنبيه «أبدانكم ليس لها ثمن إلا الجنة» أي ما يليق أن يكون ثمناً لها شبه استعمال البدن في المكتسبات الباقية ببيعها بها.

قال الأستاذ (رحمه الله): وذلك لأن الأبدان في التناقص يوماً فيوماً لتوجه النفس منها إلى عالم آخر، فإن كانت النفس سعيدة كانت غاية سعيه في هذه الدنيا وانقطاع حياته البدنية إلى الله سبحانه، وإلى نعيم الجنة، لكونه على منهج الهداية والإستقامة فكأنه باع بدنه بثمن الجنة معاملة مع الله تعالى، ولهذا خلقه الله عز وجل.

١ . أي وجودي، لك .

٢ . يعني قوله: «وما تم عقل امرئ»... الخ، سمع منه . لك .

٣ . المرقة: الإنسانية وكمال الرجولية من «المراء» وتهمز وتشدد وأنها لا يكون المرقة لمن لاعقل له «قد».

وإن كانت شقية كانت غاية سعيه وانقطاع أجله وعمره الى مقارنة الشيطان وعذاب النيران لكونه على طريق الضلالة، فكأنه باع بدنه بثمرن الشهوات الفانية واللذات الحيوانية التي ستصير نيرانا محرقة مؤلمة وهي اليوم كامنة مستورة عن حواس أهل الدنيا، وستبرز يوم القيامة وَبُرِّزَتِ الْجَحِيمُ لِمَنْ يَرَى^١ معاملة مع الشيطان وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ^٢.

وقال السيد الداماد (رحمه الله): جعل الجنة ثمن البدن إشارة الى أن ثمن النفس المجردة والأرواح القدسية هو الله سبحانه، والفناء المطلق فيه وفي مشاهدة نور وجهه الكريم وفي إضافة البدن الى ضمير الخطاب دلالة على أن النفس الناطقة التي هي الإنسان حقيقة، جوهر آخر وراء البدن .

«يجيب» إلى آخره يعني يجيب في وقته و يقدر عليه، و ينطق في محله ولا يعجز عنه و يعرف مصلحة الأمور ولا يضر بها. وفيه إشارة الى أن العاقل لا يتكلم إلا إذا دعت به ضرورة الى الكلام لأن مواضع الكلام الضروري تنحصر^٣ في هذه الثلاثة إذا كان لمصلحة الغير، والمراد بصدر المجلس إما معناه المعروف أو مكان من يراجع الناس إليه لحوائجهم فيستحق أن يعظموه و يوقروه .

«هم أولوا العقول» أما طلب الحوائج الدينية منهم فظاهره، وأما الدنيوية فللذلك في رفع الحاجة الى الناقص في الدين ولعدم الأمن من حاقته، قريباً يمنع أو يأتي بماضره أكثر من نفعه.

قال علي بن الحسين (عليهما السلام) [بمجالسة الصالحين داعية الى الصلاح]^٤ في

١. البازعات/٣٦.

٢. خافر/٧٨.

٣. قال جمد قوماً من المتصوفة الرسمية القاصرين الداهلين عن فضيلة الكمال الجمعي الإنساني ومظهرية الأسماء الإلهية، حيث عزلوا عن الناس وفتقطوا الى مكان الخالي زعماً منهم أن ذلك أدخل في طلب الكمال واتوجه الى عالم الملكوت الأعلى. بل ربما ترى كثيراً منهم من الذين لعبوا أنفسهم منزل الإرشاد والتعليم عزلوا القوى الإدراكية وسدوا أبواب المشاعر جلة ومنعوا الصور الإدراكية التي هي أمثلة الأعيان الخارجية عن ورودها الى تلك المشاعر توقفاً منهم أن ذلك هو المخذ لهم لتوجه نحو المبدء الفياض والممد لهم لالتحاق الطريقة المثلى وصوب المقصد الأقصى كلاً سعيهم منه ثم كلاً سعيهم منه عز بهاؤه.

٤. [بمجالسة الصالحين داعية الى الصلاح] هذه الجملة سقطت من الأصل وأكثر النسخ وأوردناها وفقاً لنسخة ك .

كلامه (عليه السلام) هذا ترغيب الى المعاشرة مع الناس، والمؤانسة بهم واستفادة كل فضيلة من أهلها وزجر عن الاعتزال والإنقطاع اللذين هما منبت التفاف ومغرس الوسواس والحمرمان عن المشرب الأتم المحمدي والمقام المحمود الجمعي، والكاس الأوفى والقيح المقلّى^١ الموجب لترك كثير من الفضائل والخيرات وفوت السنن الشرعية وآداب الجمعة والجماعات وانسداد أبواب مكارم الأخلاق والحسنات والتعري عن حلية الكالات النفسانية الحاصلة بالسياسات والتعطل عن اكتساب العلوم، واستيضاح المبهات واستكشاف المشكلات وحلّ الشبهات والتبرك بصحبة العلماء وخدمة المشايخ والكبراء للمبتدي والمتوسط، والفوز بسعادة الشيخوخة والتأديب والإصلاح للمنتهي والكمال الى غير ذلك.

كذا أفاد أستاذنا (قدس سره)، والمراد بآداب العلماء إما التأديب بها أو رعاية الآداب معهم.

«واستثمار المال تمام المروءة» وذلك لأنه به يتمكن من أن يأتي بما يليق به من الإنسانية.

«وكف الأذى» سواء كان أذى نفسه أو أذى غيره فيشمل التنزه عن مساوي الأخلاق كلّها وصاحبه أفضل أصناف البشر لجمعه بين الرئاستين العلمية بقوة البصيرة والعملية بكمال القدرة ولهذا عده من كمال العقل.

«وفيه راحة البدن» بدن نفسه وبدن غيره .

«ولا يبعد ما لا يقدر عليه» الأظهر فيه التخفيف من الوعد وإن قرئ بالتشديد من الاعداد فعناه لا يعمد أمراً من الأمور حتى يعلم أنه قادر على إتمامه والبلوغ الى غايته.

١ . القديح العشرة كانت معروفة لها بينهم في الجاهلية والقصة في ذلك أنه كان يجتمع العشرة من الرجال فيشربون بغيراً فيها بينهم وينحرونه ويقسمونه عشرة أجزاء وكان لهم عشرة قديح لها أسماء وهي: ١- القديح وله «سهم» ٢- القديح وله «سهمان» ٣- القديح وله ثلاثة ٤- القديح وله «أربعة» ٥- القديح وله «خمس» ٦- القديح وله ستة ٧- القديح وله سبعة وثلاثة لا تصبها لها وهي: ١- القديح ٢- القديح ٣- القديح.

و«القديح» واحد القديح و«المعلّى» وزان «معماً» له أمل السهام وأكثرها نصار مثلاً لمن كان سهمه أكثر وأوفى. راجع لفة «زلم» من جميع البحرين. «أض.ع» .

«ولا يرجو ما يعنف برجائه» التعنيف: التوبيخ^١ والتقريع واللوم أي العاقل لا يرجو فوق ما يستحقه ولا يتطلع الى ما لم يستعده ولا يتقدم على ما يخاف فوته أي لا يفعل فعلاً قبل أوانه مبادراً إليه خوفاً من أن يفوته في وقته بسبب عجزه عنه بل يفوض أمره الى الله.

ولهذا الحديث ذيل^٢ في غير الكافي نذكره في كتاب الروضة إن شاء الله تعالى.

١٧ - ١٧ (الكافي - ١: ٢٠) علي بن محمد عن سهل رفعه قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) «العقل غطاء ستير والفضل جمال ظاهر، فاستر خلك خلقك بفضلك، وقاتل هواك بعقلك، تسلم لك المودة وتظهر لك الحجة».

بيان

«العقل» أي - النظري^٣ «ستير» ساتر للعيوب الباطنة، وغافر للذنوب الإمكانية أو مستور عن الحواس.

«والفضل» أي الزائد على العقل النظري من حسن الخلق والكرم واللفظ والمودة وسائر الأخلاق الحميدة والعلوم المتعلقة بها التي هي كمالات للقوة العملية «جمال ظاهر» لظهور آثارها.

«فاستر سلك خلقك» بضم الخاء: أي فاجبر مساوي أخلاقك «بفضلك» أي بفضائلها وكمالاتها فإن من الأخلاق الرذيلة ما لا يمكن إزالتها بالكلية لكونه معجوناً في جبلته صاحبه وخلقه بفتح الخاء فالمنجبول على صفة الجبن مثلاً لا يصير شجاعاً مقداماً في الحروب سيما إذا تأكدت في نفسه بالنشوع عليها مدة من العمر فغاية سعيه في معالجتها أن يمنعها من (عن - خ) الظهور بمقتضاها ولا يمهلهما أن يمضي أفعالها ولهذا أمر بالستر^٤.

١ - وعمل أن يكون من «النف» بمعنى الظلم والجور: أي لا يرجو ما يحتاج بسبب رجائه الى ظلم أحد من (رحمه الله تعالى).

٢ - قوله المذكور هناك مستخرج من كتاب تحف العقول لأبي محمد الحسن بن علي بن شعبة رضى الله عنه، «عهد».

٣ - النظر له.

٤ - بالستر لا بالازالة - غ ل.

«وقاتل هواك» جهلك وجحودك الحق «بعقلك» بعلمك وحكمتك وادراكك مامن شأنك أن تدركه وتركك الجحود لما لم تدركه بعد، ودفعك العناد واللجاج والإستكبار. وهذا كله مقدور لمن سبقت له العناية بالحسنى ولهذا أمر بالمقاتلة. «تسلم لك» أي بالستر «المودة» يعني مودة الناس ومحبتهم لك «وتظهر لك» أي بالمقاتلة.

«الحجة» يعني حجتك على الناس وفضلك عليهم فيطيعوك في الحق ويتبعوك فتفوز بسعادتي الصلاح والاصلاح والرشد والإرشاد. وفي نهج البلاغة هكذا: الحلم غطاء سائر والعقل حسام باتراً فاسترخل خلقك بحلمك، وقاتل هواك بعقلك وهو أوضح وفي بعض النسخ «المحبة» بدل الحجة يعني محبتك للناس ويحتمل أن يراد به (العقل) ما يشمل النظري والعملي جميعاً وبـ (الفضل) ما يبعده الناس من المحاسن والمحامد، وإن لم يكن كمالاً أخروياً كما في قوله (صلى الله عليه وآله وسلم) في حديث قسمة العلم الآتي «وما خلاهن فهو فضل» وقس عليه شرح تمام الحديث.

١٨ - ١٨ (الكافي - ١: ٢٣) محمد عن أحمد عن + ابن فضال +.

(الكافي) جماعة من أصحابنا عن ابن عيسى عن + ابن فضال + عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «ما كلم^٢ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) العباد بكنه عقله قط. وقال قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «إنا معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم».

بيان

المُرَاد بالعباد جمهور الناس لاجتماعهم لعدم دخول أمير المؤمنين (عليه السلام) في

١ . القاطع.

٢ . قوله: ما كلم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) العباد بكنه عقله: أي بنهاية ما يدركه وقوله: أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم: أي بما يكون على قدر يصل إليه عقولهم. رفيع (رحمه الله).

هذا العموم لأنه كان بمنزلة نفسه وصاحب سرّه ونجواه، وفي هذا الحديث دلالة على المنع من بثّ العلوم والحقائق إلى غير أهلها.

١٩ - ١٩ (الكافي - ٢٣: ١) علي بن محمد، عن سهل، عن النوفلي، عن السكوني عن جعفر، عن أبيه قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) «إنّ قلوب الجهال تستغزها^١ الأطماع وترتبتها^٢ المني، وتستغلقها^٣ الخدائع»^٤.

بيان

«تستغزها» تستغفها وتخرجها من مقرّها فإنك ترى أحدهم كثيراً ما ينزعج من مكانه بطمع فاسد لأصل له ولا طائل تحته.

«ترتبتها» تقيدها و«المني» جمع المنية^٢ بمعنى التشهي وإرادة ما لا يتوقع حصوله من أحاديث النفس وتسويلات الشيطان فإنك تراهم كثيراً يفرحون بالأمانى الباطلة والآمال الكاذبة وتطمئن قلوبهم إليها.

«وتستغلقها» تستسخرها وتستعبدتها ولهذا يعدم الشيطان ويمتيمهم (وَمَا يَبْدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا)^٤ وفي بعض النسخ باهمال العين أي تربطها بالخيال كالصيد وفي بعضها بالقافين من القلق بمعنى الانزعاج.

٢٠ - ٢٠ (الكافي - ٢٣: ١) علي، عن أبيه، عن الأشعري، عن الدهقان، عن دوست، عن إبراهيم بن عبد الحميد قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام):

١ . قوله: تستغزها الأطماع: أي تستغفها وتخرجها من مقرّها ولا ترتبتها المني وهي إرادة ما لا يتوقع حصوله أو المراد ما يعرض للإنسان من أحاديث النفس وتسوييل الشيطان.

٢ . وتستغلقها الخدائع: أي تأخذها وتجعلها الخدع منزوعة من مكانها وفي بعض النسخ تستغلقها بالعين المهمة قبل اللام والقاف بعدها: أي يربطها بالخيال كما تعلق الصيد بالخيال وفي بعضها بالقاف المهمة من استغلق في سعة أي لم يميل إلى خياراً في رده - ربيع (رحمه الله).

٣ . المنية بضم الميم وكسر الهاء وسكون النون، لك.

٤ . النعام/١٢٠.

«أكمل الناس عقلاً أحسنهم خلقاً»^١.

بيان

وذلك لأنَّ حسن الخلق تابع لكمال العقل وكما أنَّ العقل عقلاَن: مطبوع ومكتسب، فكذلك حسن الخلق فطبعه تابع لمطبوعه، ومكتسبه تابع لمكتسبه.

٢١ - ٢١ (الكافي - ١: ٢٣) علي، عن أبيه، عن أبي هاشم الجعفري قال: كُتِبَ عند الرضا (عليه السلام)، فتذاكرنا العقل والأدب فقال: «يا أبا هاشم؛ العقل حياء^٢ من الله والأدب كلفة، فمن تكلف الأدب قدر عليه ومن تكلف العقل لم يزد بذلك إلَّا جهلاً»^٣.

بيان

لفظة عن أبيه ليست في بعض النسخ ولعلَّ إسقاطها سهو من النسخ إذ لا (عليّ) في صدر السند يروى عن الجعفري بغير واسطة كذا قيل.
«والحياء» بالكسر العطاء يعني أنَّ العقل غريزة من الله موهبة ليس للكسب فيه أثر أمَّا مطبوعه فظاهر وأمَّا مكتسبه فلا أنَّ كلَّ إنسان ليس له صلاحية اكتساب العقل، بل يختص ذلك بمن كان في جبلته قبوله فالقابلية للاكتساب موهبة.
«والأدب كلفة» أي السيرة العادلة والطريقة الحسنة في المحاورات والمعاملات

١. قوله: أحسنهم خلقاً بالضم وبضمين الهبة الحاصلة للنفس بصفاتهما ويقال لها «التجنية» ويدلُّ عليها الآثار والأفعال وقد يطلق على الآثار والأفعال الدالة عليها تسمية الدال باسم المدلول - ربيع (رحمه الله).

٢. قوله: العقل حياء من الله تعالى أي عطية منه و«الأدب» هو الطريقة الحسنة في المحاورات والمكاتبات والمعاملات وما يتعلق بهرفتها وملكتها «كلفة» مما يكتب ويتحمل بشقة، وكل ما هذا شأنه يحصل لمن يتكلفه ويحمل المشقة في طلبه. فمن تكلف الأدب قدر عليه وما يكون حصوله للشخص بحسب الخلقة وإعطاء من الله سبحانه كالعقل، فلا يحصل بتكلف واحتمال مشقة. فمن تكلف العقل لم يقدر عليه ولم يزد بتكلفه ذلك إلَّا جهلاً ولا ينافي ذلك القدرة على اكتساب العلم وحصوله باحتمال المشاق في طلبه وظهور فعل القوة العقلية وكماله بحصول العلم - ربيع (رحمه الله).

٣. قال الفضل الأسترابادي رحمه الله: يعني العقل غير كسبي ومن أراد أن يكتب الجهل زاد جهله أي حقه، فانه يزعم أنَّ له قدرة على الهندس فتظهر منه آثار تفصحك منه الفكل... «الهدايا»

والمكاتبات وما يتعلق بمعرفتها وتحصيل ملكتها مما يتكلفه الإنسان ويتجشمه^١ ويمكن له تحصيله بالكسب وإن لم يكن في جبلته.

٢٢ - ٢٢ (الكافي - ٢٤: ١) علي، عن أبيه، عن يحيى بن المبارك، عن ابن جبلة عن اسحاق بن عمار، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قلت له جعلت فداك، إن لي جاراً كثير الصلاة كثير الصدقة كثير الحج لأبأس به^٢ قال: فقال «يا اسحاق! كيف عقله؟» قال: قلت جعلت فداك ليس له عقل قال: فقال «لا يرتفع بذلك منه».

بيان

«لأبأس به» أي لا يظهر منه عداوة لأهل الدين وشدة على المؤمنين أو لا يطلع منه على معصية «لا يرتفع بذلك» أي بسبب أن ليس له عقل وفي بعض النسخ لا ينتفع والضميران «المستور والبارز» يتعاكسان بحسب النسختين في المرجعين العمل والعامل^٣.

٢٣ - ٢٣ (الكافي - ٢٤: ١) الحسين بن محمد، عن السيارى، عن أبي يعقوب البغدادي قال: قال ابن السكيت^٤ لأبي الحسن (عليه السلام). لماذا بعث الله

١. جشم الأمر (سمع) جشماً وجشامة: تكلفه على مشقة «قاموس».

٢. قوله: «لأبأس به» أي لا يظهر منه عداوة لأهل الدين وشدة على المؤمنين أو لا يطلع منه على معصية فقال «يا اسحاق كيف عقله» أي قوة التمييز الحق والباطل والانتقاد للحق والإقرار به، فأجابته اسحاق بقوله - ليس له عقل.

فقال عليه السلام لا ينتفع بذلك منه» أي لا يقع الانتفاع بأذكار من كثرة الصلاة والصدقة من غير العاقل وفي بعض النسخ «لا يرتفع بذلك» أي لا يرتفع ما ذكرته من الأعمال بسبب قلة العقل منه، ويحتمل الفعل على البناء للمفعول كالنسخة الأولى والياء في جعلته للتعبية والظرف في موضع الحال أي لا ترفع الأعمال حال كونها من غير العاقل. ربيع (رحمه الله).

٣. قوله: العمل والعامل: أي لا ينتفع العامل من ذلك العمل، أو لا يرتفع العمل من ذلك العامل.

٤. ابن السكيت بكسر المهملة وتشديد الكاف هو يعقوب بن اسحاق السكيت أبو يوسف من أفاضل الإمامية وفتاتهم المذكور في ص ٢٧٢ ج ٦ مجسم الرجال كان متقدماً عند أبي جعفر الثاني وأبي الحسن (عليهما السلام) وقد اختص به وقته المتوكل لأجل تشييمه وقيل إن سبب قتله أنه كان معلماً «للمعز والمؤيد» يعني «المتوكل» وكان ذات يوم حاضراً عند المتوكل إذ

موسى بن عمران بالعصا ويده البيضاء وآلة السحر^١ وبعث عيسى بآلة الطب وبعث محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم وعلى جميع الأنبياء) بالكلام والخطب؟ .

فقال أبو الحسن (عليه السلام) «إن الله لما بعث موسى (عليه السلام) كان الغالب على أهل عصره السحر فأتاهم من عند الله بما لم يكن في وسعهم مثله وما أبطل به سحرهم وأثبت به الحججة عليهم وإن الله بعث عيسى (عليه السلام) في وقت قد ظهرت فيه الزمانات واحتاج الناس إلى الطب فأتاهم من عند الله بما لم يكن عندهم مثله وبما أحيا لهم الموتى وأبرء الأكمه والأبرص بإذن الله وأثبت به الحججة عليهم وإن الله بعث محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) في وقت كان الغالب على أهل عصره الخطب والكلام» وأظنه^٢ قال - والشعر - فأتاهم من عند الله من مواعظه وحكمه ما أبطل به قلوبهم وأثبت به الحججة عليهم» قال: فقال ابن السكيت: تالله ما رأيت مثلك قط، فما الحججة على الخلق اليوم؟^٣

أقول: فقال له المتوكل يا يقوب أيها أحب إليك ولدي هذان أو الحسن والحسين؟ فقال: «والله إن قتيلاً غلام علي بن أبي طالب (عليه السلام) خير منها ومن أبيها». فقال المتوكل: سلوا لسانه من ققاء فسلوا قات. رضي الله عنه «ض.ع».

١ . قوله: «آلة السحر» السحر ما لطف ودفى ويكون السحر بآلة دائماً أو غالباً فلا تلة تنطق به بخلاف المعجزة حيث لا حاجة فيها إلى الآلة ولذلك الاختصاص أضاف الآلة إلى السحر وعطف الآلة على العصا من عطف العام على الخاص وقوله «وبعث عيسى بآلة الطب» إطلاق الآلة هنا إنما يتبعه إطلاقه في السحر أو باستعمالها فيما يترتب عليه الفعل أو أراد بها الصنعة مجازاً. ربيع - (رحمه الله) . قال في الهدايا «آلة السحر أي ما يبطل به السحر» «ض.ع» .

٢ . لفظة «أظنه» هي قول انراوي.

٣ . قوله: «فما الحججة على الخلق اليوم» أي كان احتجة على الخلق في صدق الرسل معجزاتهم فما الحججة عليهم اليوم في صدق من يجب أتباعه وتفترض طاعته حيث لا يعرف بالمعجزة الظاهرة فقال (عليه السلام) «العقل يعرف به الصادق على الله...» فإن بعد نزول الكتاب وانضباط الآثار الثابتة عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) يعرف بالمقل الصادق على الله عن الكاذب عليه فإن الصادق على الله عالم بالكتاب راع له متمسك بالسنة حافظ لها، والكاذب على الله تارك للكتاب غير عالم به مخالف للسنة بقوله وفعله. ربيع (رحمه الله).

وهذا الوجه في التصير أقرب مما ذكره المصنف، لأن الاحتجاج بأعجاز القرآن لا يتوقف على العلم بدقائق البلاغة بل يحصل لنا من تتبع القرآن والتواريخ عجزهم عن معارضة القرآن، ولولي سورة ولوائو به لأشهر وذاع واستغنوا عن الحرب والمعارضة بالسيف ولم يمهّد عجز جميع الناس عن معارضة قليل من الكلام والشعر، بل ربّما أتى الشاعر الأحمق والمتكلم الأنقص بقلمه من الكلام والشعر أحسن من مثل إمرو القيس والناطقة وأفصح الخطباء. «ش.ع».

قال: فقال (عليه السلام) «العقل تعرف به الصادق على الله فتصدقه والكاذب على الله فتكذبه»^١ قال: فقال ابن السكيت: هذا والله هو الجواب.

بيان:

قيل يعني «بأبي الحسن» الهادي (عليه السلام) وفي الاحتجاج صرح بأنه الرضا بتقييده به (عليه السلام) وكذلك فعله في العيون و«السحر» ما لطف مأخذه ودق وخفي سببه وتُخيل على غير حقيقته.

والمراد بالآتي السحر والطب ما يناسب آلتيهما وإلا فليس ذلك سحراً ولا ذاك طباً بل هما مما يبطل السحر والطب، والمعنى أنهم (عليهم السلام) إنما أتوا بالغالب على أهل العصر لأنهم أقوى وأتم في اثبات المقصود. حيث عرفوا نهاية المقدور لهم فيه، فإذا جاوزه حصل لهم العلم بأنه ليس من فعل أشباههم بخلاف غيره فإنه ربما يتوهم أنهم لو تناولوه وسعوا فيه بلغوا مبلغه.

«الزَّمَانَات» الآفات الواردة على بعض الأعضاء فيمنعها عن الحركة كالفالج واللقوة وربما يطلق الزمن على مرض طال زمانه و«الزَّيْن» على من طال مرضه. «اليوم» أي هذا الزمان الذي ليس لغالب على الخلق غريزة الفصاحة حتى يعرفوا حجة القرآن.

«العقل» فيه تنبيه على ترقّي الاستعدادات وتلطف القرائح في هذه الأمة حتى استغنوا بعقولهم عن مشاهدة المعجزات المحسوسة فإن الإيمان بالمعجزة دين اللثام ومنهج العوام. وأهل البصيرة لا يقنعون إلا بانسراح الصدر بنور اليقين. أَقْنَى شَرَحَ اللَّهُ ضِدْرَةَ لِإِسْلَامٍ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ^٢. «تعرف به الصادق على الله» بعلمه بكتاب الله ومراعاته له وتمسكه بالسنة وحفظه لها «والكاذب على الله» بجهله بالكتاب وتركه له ومخالفته السنة وعدم مبالاة بها قال في الاحتجاج: وقد ضمن الرضا (صلوات الله عليه) في كلامه هذا أن

١ - يعرف به الصادق على الله فيصدقه والكاذب على الله فيكذبه. كذا في المرقاة والمخطوطين من الكافي.

٢ - الزمر/٢٢.

العالم لا يخلو في زمان التكليف من صادق من قبل الله يلتجئ المكلف إليه في ما اشتبه عليه من أمر الشريعة صاحب دلالة تدل على صدقه عليه تعالى يتوصل المكلف إلى معرفته بالعقل ولولاه لما عرف الصادق من الكاذب فهو حجة الله على الخلق أولاً.

٢٤ - ٢٤ (الكافي - ٢٥: ١) علي بن محمد، عن سهل، عن محمد بن سليمان عن علي بن إبراهيم، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «حجة الله^١ على العباد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) والحجة فيما بين العباد وبين الله العقل».

بيان:

يعني ما يقطع به عذرهم في تركهم لما به يتوصلون إلى سعادتهم وفيه نجاتهم هو النبي بعد تصديقهم بالله سبحانه وما يقطع به عذرهم في تركهم لمعرفة الله سبحانه والتصديق به قبل ذلك هو العقل ولما كانت الحجة في الأول موصلة لهم إلى شيء آخر غير الله أعني سعادتهم وكانوا معتقدين لاهيته سبحانه أضاف الحجة إلى الله تعالى وأورد لفظة «على» ولما كانت في الثانية موصلة لهم إليه تعالى وكانوا غير معتقدين بعد لاهيته وهي قد تكون حجة لهم^٢ وقد تكون حجة عليهم لاختلاف مراتب عقولهم قال فيما بينهم وبين الله.

١ . قوله: «حجة الله على العباد...» الحجة الموصلة للعباد إلى السعادة والبهاجة بعد الإعتقاد بالهية تعالى هو النبي (صل الله عليه وآله وسلم) والحجة فيما بين العباد وبين الله تعالى الموصلة للعباد إلى معرفة الله تعالى والتصديق به هو العقل ويحتمل أن يكون المراد أن حجة الله على العباد أي ما يقطع به عذرهم في تركهم «اللفظ بهم بإرسال النبي والمتوسط في الإرسال إلى معرفة الله تعالى ومعرفة الرسول والطريق إلى المعرفة بين العباد وبين الله هو العقل ويناسب هذا إيراد لفظة «على» أولاً وتركها ثانياً رفيع (رحمه الله).

* . بكتة: ضرب به بالسيف والصا واستقبله بما يكره كـ «بكتته» والتبكيك: التتريع والتفلية بالحجة، قاموس.

٢ . يعني أن هذه الحجة قد يكون لهم على الله في تركهم كمال المعرفة وتحصيل البصيرة وإشراح الصدرين اليقين إذ ليس لهم القوة العقلية التي يمكنهم بها الخروج لدرجة العرفان والارتقاء إلى مدارج الايقان، وقد يكون حجة الله عليهم. وذلك إذا كان لهم تلك القوة وصلاحيّة اكتساب غوامض المعارف الإلهية لكنهم لم يستعملوها ولم يخرجوها من حد القوة إلى الفعل لانغمارها في تعلقات الجسمانية والشهوات الدنيوية. (عهد) (رحمه الله).

وقال أستاذنا (رحمه الله) ماحضله: إنَّ الناس إمَّا أهل بصيرة وإمَّا أهل حجاب والحجة لله عليهم: إمَّا ظاهرة، وإمَّا باطنة، ويكفي لأهل الحجاب الحجة الظاهرة إذ لا باطن لهم، لأنهم عيان القلوب لا يبصرون بباطنهم شيئاً، لهم قلوب لا يفقهون بها فالحجة عليهم هو النبي مع معجزته وهي الحجة الظاهرة، وأمَّا أهل البصيرة فالحجة الظاهرة عليهم هو النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) والباطنة هو العقل المكتسب ممَّا استفادوا من النبي .

أقول: هذا تحقيق حسن إلا أن إرادته من الحديث بعيدة قال: والحجتان لأهل البصيرة حجتان لهم على أنفسهم كما أنها حجتان لله عليهم.

٢٥ - ٢٥ (الكافي - ١: ٢٥) الاثنان، عن الوشاء^١، عن المثني الخنطاء، عن قتيبة الأعشى، عن ابن أبي يعفور، عن مولى لبني شيبان، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «إذا قام قائمنا وضع الله يده على رؤوس العباد فجمع بها (به - خ) عقولهم، وكملت به أحلامهم» .

بيان:

«قام» أي بالأمر ظهر وخرج.

«قائمنا» وهو المهدي الموعود صاحب الزمان (صلوات الله عليه).

«وضع الله يده»^٢ أنزل رحمته وأكمل نعمته، أو عبر باليد عن واسطة جوده وفيضه والمراد بها إمَّا القائم (عليه السلام) أو العقل الذي هو أول ما خلق الله عن يمين عرشه أو ملك من ملائكة قدسه ونور من أنوار عظمته.

١ . وهو الحسن بن علي بن زياد البجلي الكوفي الخزاز (المعجمات) ويعرف بالوشاء ويقال له «إبن بنت الياض الصيرفي» وهو الذي يروي كتاب المثني الخنطاء راجع ص ١٢٨ ج ٣ مجمع الرجال «ص.ع».

٢ . قوله: «وضع الله يده» وضع اليد كناية عن انزال الرحمة والتقوية باكمال النعمة. وقوله: «فجمع به عقولهم» يحتمل وجهين: أحدهما أنه يجعل عقولهم مجتمعين على الاقرار بالحق، فلا يقع بينهم اختلاف ويتفقون على الصديق والآمر أنه يجمع عقل كل واحد منهم، ويكون جمعه باعتبار مطاوعة القوى النفسانية لعقل. فلا يفرق لتفرقها: «وكملت أحلامهم» تأميس على الأول وتأكيده على الثاني - رفيع (رحمه الله).

«رؤوس العباد» نفوسهم الناطقة وعقولهم الهيولانية، وعبر عنها بالرأس لأنها أرفع شيء من أجزائهم الباطنة والظاهرة.

«فجمع بها» بواسطة تلك اليد بالتعليم والإلهام وإفاضة النور التام.

«عقولهم» فعلموا ذواتهم وعرفوا نفوسهم واستكملوا بالعلم والحال ورجعوا الى معدنهم الأصلي وعادوا من مقام التفرقة والكثرة إلى مقام الجمعية والوحدة، وأبوا من الفصل إلى الوصل، وأنابوا من الفرع إلى الأصل.

و«الحلم» بالكسر: العقل والجملتان متقاربتان في المعنى، وهاهنا أسرار لطيفة لا يحتملها الأفهام ولا رخصة في إفشائها للأثام.

٢٦ - ٢٦ (الكافي - ٢٥: ١) العدة، عن أحمد مرسلًا قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «دعامة الإنسان: العقل والعقل منه الفطنة والفهم والحفظ والعلم وبالعقل يكمل وهو دليله ومبصره ومفتاح أمره فإذا كان تأييد عقله^١ من النور كان عالماً حافظاً ذا كراً فطناً فهماً فعلم بذلك «كيف» و«لم» و«حيث» وعرف من نصحه وقن غشه فإذا عرف ذلك عرف مجراه وموصوله ومفصوله واخلص^٢ الوجدانية لله والإقرار بالطاعة .

فإذا فعل ذلك كان مستدركاً لما فات ووارداً على ما هوأت ويعرف ما هو فيه ولأي شيء هو هاهنا، ومن أين يأتيه، وإلى ما هو صائر، وذلك كله من تأييد العقل».

بيان:

«الدعامة»: العمد وما يعتمد عليه والأصل الذي ينشأ منه الفروع والأحوال.

١ . قوله: فإذا كان تأييد عقله: أي إذا كان تقوية عقله أي الحالة التي للنفس بالإتصال والارتباط بالجواهر المفاخر المخلوق أولاً من النور أي ذلك المخلوق الأول الذي ذكر سابقاً أنه خلقه من نوره وذلك التأييد بإشراقه عليها ولعل المراد أنه إذا كان عقله مقوياً بذلك الاشراف كان جامعاً لهذه الصفات بكاملها ولولم يتعلم وإذا كان غير متأكد به كان له بعضها أو بعض المراتب منها و يبلغ بالتعلم والإكتساب إلى الكمال المتيسر له، رفيع (رحمه الله).

٢ . أي علم الله الواحد الحقيقي الذي لا جزء له في إخراج ولا في العقل ولا في نوره وصفاته عين ذاته «المرآة».

«ومبصره» من أبصره إذا جعله ذا بصيرة.
«من النور» أي نور البصيرة العلمية أو أول المخلوقات الذي خلقه الله من نوره
وذلك التأييد بكمال إشراقه عليها.
«كيف» أي صفته المستقرة فيه.
و«لم» أي سبب وجوده.
و«حيث» أي جهته وسمته أو مرتبته ومقامه.
«مجرأ» مسلكه أمستقيم أم معوج وإلى سمت المطلوب أو معدول عنه.
و«موصوله ومفصوله» ما يصل إليه وما يفصل عنه.
«مستدركاً لماقات» أي مستدركاً لما فرط في جنب الله بالتوبة والتلاقي.
«على ماهوأت» من الموت والبعث وما بعدهما قبل أن يرد ذلك عليه.
«يعرف ماهو فيه» أي حقيقة هذه النشأة.
«ولأي شيء» أي العلة التي بها هبط إلى هذا المنزل الأدنى.
«ومن أين يأتيه» أي من أي مرتبة وعالم يأتي هو هذا العالم الذي هو فيه اليوم أو
من أين يأتيه ما يأتيه.
«وإلى ماهو صائر» وإلى أي مقام ومصير سيرجع من هذا العالم أشار بذلك إلى
العلم بأحوال المبدأ والمعاد وما بينهما والنظر إليها حق النظر والاعتبار بها حق الاعتبار
على طبق ما روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) حيث قال: «رحم الله امرءً أعد
لنفسه واستعد لرمسه وعلم من أين. وفي أين. وإلى أين»؟
والرمس: القبر.

٢٧ - ٢٧ (الكافي - ٢٥: ١) علي بن محمد، عن سهل، عن اسماعيل بن مهران
عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «العقل دليل
المؤمن»^١.

١. قال في المنهاج: أي العمل المورث من عند الله هادي المؤمن... ثم قال: قال برهان الفضلاء: يعني هاديه إلى الله ورسوله
(صلى الله عليه وآله وسلم) وقال السيد: لسد أمير حسن القائي رحمه الله: يعني لا إيمان لمن لم يعرف الإمام الحق «ف.ع».

٢٨ - ٢٨ (الكافي - ١: ٢٥) الاثنان، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن السري بن خالد، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يا علي؛ لا فقر أشد من الجهل، ولا مال أعود من العقل» .

بيان:

«أعود» أنفع من العائدة وهي المنفعة والعطف، والوجه فيه أن الرجل ينال بالعقل من المنافع والخيرات والحظوظ ما لا ينال بالمال، وبالجهل يفوته من ذلك ما لا يفوته بالفقر، وأيضاً بالعقل يمكن الوصول الى المال وبالمال لا يمكن الوصول إلى العقل.

٢٩ - ٢٩ (الكافي - ١: ٢٦) العدة، عن احمد، عن النهدي، عن الحسين بن خالد عن اسحاق بن عمار قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام): الرجل آتية وأكلمه ببعض كلامي فيعرفه كله، ومنهم من آتية فأكلمه بالكلام فيستوفي كلامي كله ثم يرده عليّ كما كلمته، ومنهم من آتية فأكلمه بالكلام فيقول: أعد عليّ فقال: «يا اسحاق؛ وماتدري لم هذا؟»

قلت: لا قال «الذي تكلمه ببعض كلامك فيعرفه كله فذلك من عجنت نطفته^١ بعقله، وأما الذي تكلمه فيستوفي كلامك ثم يحبك على كلامك فذاك الذي ركب عقله فيه في بطن أمه، وأما الذي تكلمه بالكلام فيقول: أعد عليّ فذاك الذي ركب عقله فيه بعدما كبر فهو يقول لك أعد عليّ» .

١ . قوله: «من عجنت نطفته بعقله» أي خلقت النفس لتتصفاً ببدنه المناسبة له على هيئة كماله مناسبت العمل فستتأثر بآثاره به ويتقوى إشرافه عليها ويتصل به، ثم قال (عليه السلام) وأما الذي تكلمه بالكلام فيستوفي كلامك ثم يحبك أي يكلمك بكلام على طبق كلامك «فذلك الذي ركب عقله فيه في بطن أمه» أي حصل لنفسه ذلك الإرتباط واستحكم فيه بالأشراق بعد التعلق بالبدن بالقابلية الحاصلة لها باعتباره منضمة إلى ماها في نفسها. ثم قال أما الذي تكلمه بالكلام فيقول: أعد عليّ فذاك الذي ركب عقله فيه بعدما كبر أي استحسك فيه ذلك الإرتباط بعد استكمال الحواس وحصول البدييات والمبادئ فالتألف يكون للثاني على الوجه الأنتم مع زيادة ومماه يكون للآخر على الوجه الأكمل مع زيادة وتلخيص. (رحمه الله).

بيان:

«ثم يرده علي كما كلمته» أي يرده كما سمعه حافظاً لألفاظه ومعانيه.
«عجنت نطفته بعقله» أي عجنت مادة بدنه بأثر نور العقل منذ كانت نقطة
للطافتها وقربها من الاعتدال.
«ركب عقله فيه» أي أثار العقل «في بطن أمه» لتوسط مادة بدنه في اللطافة
والكثافة والاعتدال والخروج عنه.
«بعمداً كبير» لكثافة مادة بدنه وبُعدها عن الاعتدال المانع من قبول أثر العقل
على قرب.

٣٠ - ٣٠ (الكافي - ١: ٢٦) العدة، عن أحمد، عن بعض من رفعه، عن أبي
عبدالله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إذا رأيتم
الرجل كثير الصلاة كثير الصوم فلا تباهاوا به^١ حتى تنظروا كيف عقله»؟.

بيان:

المباهات: المفاخرة.

٣١ - ٣١ (الكافي - ١: ٢٦) بعض أصحابنا رفعه، عن مفضل بن عمر، عن أبي
عبدالله (عليه السلام) قال «يا مفضل، لا يفلح من لا يعقل ولا يعقل من لا يعلم
وسوف ينجب من يفهم، و يظفر من يحلم، والعلم جنة، والصدق عز، والجهل
ذل، والفهم مجد، والجلود نجح، وحسن الخلق مجلبة للمودة، والعالم بزمانه لا تهجم
عليه اللوابس والحزم مساة القطن وبين المرء والحكمة نعمة العالم^٢ والجاهل

١ . قوله: لا تباهاوا يحتمل أن يكون من «بهاء» مهموز اللام مخفف «لأنها هنا» أي لا تؤثسوا به حتى تنظروا كيف عقله فإنه
لا فخر بين ليس معه عقل فإن كل حسن مستور يقبح الجهل يضمحل معه ومؤانسة غير العاقل غير مرضي عند العقل. رفع.
٢ . وقال السيد السند أمير حسن القاني رحمه الله: أئاد شيخنا الشيخ محمد الحائري سبط الشهيد الثاني رحمه الله - إضافة النعمة
إلى العالم بيانية، يعني بين المرء والحكمة وجود العالم نعمة لأنه يرتبط بينها بالتعليم والترغيب.
وقال الشيخ بهامللة والدين رحمه الله: و بين المرء والحكمة نعمة مبتداء ونعم، والنعمة بمعنى ما ينتمى به وقوله «العالم والجاهل
شي بينهما» كلام آخر مبتداء ونعم «الهدايا».

شقي بينها والله ولي من عرفه، وعدو من تكلفه، والعاقل غفور والجاهل ختور، وإن شئت أن تكرم فـ(لن) وإن شئت أن تهان فـ(اخشن) .
ومن كرم أصله لأن قلبه، ومن خشن عنصره غلظ كبده، ومن قوط توط، ومن خاف العاقبة تثبت عن التوغل فيما لا يعلم، ومن هجم على أمر بغير علم جدد أنف نفسه، ومن لم يعلم لم يفهم، ومن لم يفهم لم يسلم، ومن لم يسلم لم يكرم، ومن لم يكرم يهضم، ومن يهضم كان ألوم، ومن كان كذلك كان أحرى أن يندم» .

بيان:

«الفلاح» الفوز بالمطلوب والنجاة والبقاء والمراد بالعقل المنقى: العقل المكتسب و«النجابة» الكرامة في الذات «والحلم» الأناة و«الجنة» بالضم: السرة والوقاية و«المجدد» الكرم و«التجج» بالضم: الظفر بالحوائج والمطالب «والمجلبة» بكسر الميم اسم الآلة ويحتمل المصدر و«العالم بزمانه» أي بأطوار زمانه وعادات أبناء دهره «لا تهجم عليه اللوايس» لا يقع في الشبهات والأغاليط بل يكون ذا حزم واحتياط .
«والحزم مساعة الظن» الحزم إحكام الأمر وضبطه والأخذ بالثقة والمساءة، مصدر ميمي والمراد بمساعة الظن التجويز العقلي الذي يقع بها الاحتياط لا اعتقاد الفساد أو القول بالسوء^٢ رجماً بالغيب فإنه مذموم بل ينبغي أن يكون الإنسان حسن الظن بالخلائق، ولا منافاة بين الأمرين .

«وبين المرء والحكمة نعمة العالم»^٣ بفتح النون يعني أن الموصل للمرء إلى الحكمة تنعم العالم بعلمه فإنه إذا رآه المرء انبعثت نفسه إلى تحصيل الحكمة أو إضافة النعمة بالكسر بيانية أي العالم الذي هو نعمة من الله سبحانه يوصل المرء إلى الحكمة بتعليمه له إياها .

١ . بفتح الميم، ق. وهذا هو الصحيح كما أشار إليه «معياد اللغة» وقال: ومنه حسن الخلق مجلبة للمودة «ض-ع» .

٢ . أو القول بالظن، مكان، القول بالسوء، ق.

٣ . يعني الوسطة المصلح الموجب للواصل بين المرء وما هو العلم حقاً إنما هو التشيع ومعرفة الإمام فجرى (عليه السلام) في التصريح من التشيع بـ«النعمة» على نسق القرآن ونظير قوله تبارك وتعالى: «اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي» المائدة/ ٣ كثير في الكتاب الكريم ووجه إضافتها إلى العالم بمعنى الإمام ظاهر. كذا في «المندليات». «ض-ع» .

«والجاهل شقي بينهما» أي له شقاوة حاصلة من بين المرء والحكمة أو المتعلم والعالم وذلك لأنه لا يزال يتعب نفسه إما بالحسد أو الحسرة على الفوت أو السعي في التحصيل مع عدم القابلية للفهم.

وقال أستاذنا صدرا المحققين (طاب ثراه): لعل المراد به أن الرجل الحكيم من لدن عقله وتمييزه إلى بلوغه حد الحكمة يتنعم بنعمة العلم ونعيم العلماء فإنه لا يزال في نعمة من أغذية العلوم، وفواكه المعارف فإن معرفة الحضرة الإلهية لروضة فيها عين جارية وأشجار مثمرة قطوفها دانية، بل جنة عرضها كعرض السماء والأرض، والجاهل بين مبدأ أمره ومنتهى عمره في شقاوة عريضة وأمل طويل ومعيشة ضنك وضيق صدر وظلمة قلب إلى قيام ساعته وكشف غطاءه، وفي الآخرة عذاب شديد.

«ولي من عرفة» الولي: القريب والمحبة والمعرفة تسلمتزم القرب والود.
«وعدو من تكلفه» أي العرفان والمتكلف بالعرفان المتصنع المرائي به هو أخبث ذاتاً وأشدّ بعاداً عن الحق من الجاهل المحض، إذ النفاق أسوء من الكفر.
«والعاقل غفور» لقربه من منبع الرحمة والمغفرة.

«والجاهل ختور» غدار كثير الغدر لقربه من معدن المكر والخديعة وفي بعض النسخ بالمثلثة من الخثورة وهي نقيض الرقة.

«ومن خشن عنصره» أصله ونسبه وطينته «غلظ كبده» لأن الأبدان تابعة للأرواح وهي معادن كمعادن الذهب والفضة، عبث بالكبد عن القوى البدنية لأنه مناطها ومنبعها، وإنما عدل عن القلب إلى الكبد تنبيهاً على أن الجاهل لا قلب له، فإن القلب يطلق على محل المعرفة والإيمان قال الله سبحانه: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٍ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ^١.

«ومن فرط تورط» أي من قصر في طلب الخير والنجاة وقع في ورطة الشر والهلاك.

«والتوغل» الدخول في الشيء و«الجدع» بالجيم والمهملتين قطع الأنف وهو

كناية عن الخزي والذلة.

«ومن لم يعلم لم يفهم» أي من لم يكن عالماً بشيء لم يميز الحق من الباطل فيه فلم يسلم من ارتكاب الباطل و«المضم»: الكسر والظلم وفي بعض النسخ «تهضم» من باب التفعّل وهو أوفق بنظائره لدلالته على الماضي وحاصل آخر الحديث إنّ من لم يكن من أهل العلم والمعرفة كان من أهل اللؤم والعيب فهو أحرى الناس بالحسرة والندامة.

٣٢ - ٣٢ (الكافي - ٢٧:١) محمد رفعه قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) «من استحكمت لي فيه خصلة من خصال الخير احتملت عليها واغتفرت فقد ماسواها ولا غتفر فقد عقل ولادين لأنّ مفارقة الدين مفارقة الأمن فلايتها حياة مع مخافة وفقد العقل فقد الحياة ولا يقاس إلّا بالأموال» .

بيان

«استحكمت لي» أثبتت في نفسه بحيث يصير خلقاً له ومملكة راسخة فيه.
«خصلة» واحدة آية خصلة كانت «من خصال الخير» من جنود العقل الخمسة والسبعين التي مرّ ذكرها كالفهم أو السخاء أو حسن الخلق مثلاً.
«احتملت عليها» قبلته ورحمته على تلك الخصلة في الدنيا وشفعت له ولأدعه يعذب بالنار في الآخرة.

«واغتفرت فقد ماسواها» إلّا فقد العقل والدين، فإنّ فقد شيء منها غير مغتفر أصلاً ولو تحقق معه ألف حسنة، لأنّ أحدهما بمنزلة الأمن الذي بدونه لايتها بالحياة والآخر بمنزلة الحياة التي من فقدها فهو من الأموات، وذلك لأنّ من لادين له فهو لا يزال في مخافة^١ أن تنزل به نقمة من الله، ومن لا عقل له فهو لا يزال يتعاطى ماضيه أقرب من نفعه فحياته كـ«لاحياة»، ولا يقاس إلّا بالأموال.

١ . لكونه على غير يقين ومعرفة من أمره كما هو شأن أهل الكفر والعصيان، كـ .

٣٣ - ٣٣ (الكافي - ٢٧:١) علي، عن موسى بن ابراهيم المحاربي، عن الحسن بن موسى، عن موسى بن عبد الله، عن ميمون بن علي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال أمير المؤمنين (عليه السلام) إعجاب المرء بنفسه دليل على ضعف عقله» .

بيان:

«إعجاب المرء بنفسه» استعظامه نفسه بما يرى فيه من الكمال علماً كان أو عملاً أو وجداناً مال أو جاه أو غير ذلك مع نسيان إضافته إلى الله تعالى، ومنشأه قلة بصيرته وقصور علمه بحال نفسه من عجزه واضطراره وذُلّه بين يدي ربه، وإيهام عاقبته إلى غير ذلك.

٣٤ - ٣٤ (الكافي - ٢٨:١) علي بن محمد، عن البرقي، عن أبيه، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «ليس بين الإيمان والكفر إلا قلة العقل» قيل: وكيف ذلك يا ابن رسول الله قال «إنَّ العبد يرفع رغبته إلى مخلوق فلو أخلص نيته لله لأتاه^١ الذي يريد في أسرع من ذلك» .

بيان:

«إلا قلة العقل» وذلك لأنَّ الإيمان والكفر عبارتان عن نور العقل وظلمة الجهل «إنَّ العبد» هذا مثل ضربه (عليه السلام) لتفهيم السائل ومعناه أنَّ قلة العقل تحمل صاحبها على أن يرفع حاجته إلى مخلوق ويعرض عن الله سبحانه وذلك هو الشرك الذي هو من أنواع الكفر وفيه تنبيه على أنه كلما وقع من العبد من زلة أو معصية أو كفر فذلك من قلة عقله، فلو أخلص نيته لله بأن علم وآمن بأن لا مؤثر في الوجود

١ . لاتاه الله «المرّة والكافي المتلوظم» .

ولامعطي للوجود إلا الله سبحانه لم يرفع حاجته إلى مخلوق بل رفعها إلى الله وحده فانجح في أسرع من ذلك.

٣٥ - ٣٥ (الكافي - ٢٨:١) العدة، عن سهل، عن الدهقان، عن أحمد بن عمر الحلبي^١، عن يحيى بن عمران، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول بالعقل استخرج غور الحكمة^٢ وبالحكمة استخرج غور العقل، وبحسن السياسة يكون الأدب الصالح^٣ قال وكان يقول «التفكر حياة قلب البصير كما يمشي الماشي في الظلمات بالنور بحسن التخلص وقلة الترتبص».

بيان:

«بالعقل» أي باستعمال العقل النظري والعملي معاً.
«استخرج^٢ غور الحكمة» أي غوامض المعارف الحكيمة والعلوم الالهية.
«وبالحكمة استخرج غور العقل»^٤ أي بادراك الحقائق العقلية وتحصيل المعارف الحكيمة استخرج النفس من حدة القوة الى الفعل ومن حدة النقص إلى الكمال في باب العقل والمعقول وفي التأدب بالآداب الصالحة والتخلق بالأخلاق الحميدة فتصير عقلاً

١ . أحمد بن محمد بن أبي شعبة الحلبي، ثقة، روى عن أبي الحسن رضا (عليه السلام) وعن أبيه (عليه السلام) من قول، وهو ابن حمّ عبد الله وعبد الله وعمران وعبد الحميد بن روى أبوهم عن أبي عبد الله (عليه السلام)، وكانوا ثقات. انظر ص ١٣١ ج ١ من مجمع الرجال. «ض،ع».

٢ . حل صيغة الماضي المجهول ويحمل الأمر والمضارع المتكلم، كذا في هامش له.

٣ . قوله: «بالعقل استخرج غور الحكمة» أي قرر الحكمة والبالغ منها نهاية الحقائق والعلوم الحقّة والمعارف البقينة التي يدرّكها العقل فالوصول إلى انصافها وحقيقة بواطنها بالعقل. رفيع (رحمه الله).

ويعني ما استفاد من الكلام فإن المراد من «الحكمة» لو كان ما استفاد من السماع تبدأ لاستوى فيه الماقل والبلد بل «الحكمة» ما ينص بالماقل ويستخرج هودون غيره دقائقه فهي غير ما استفاد بالسمع. «ش».

٤ . قوله: «وبالحكمة» استخرج غور العقل أي نهاية ما في قوته من الوصول إلى العلوم والمعارف فإن بالعلم والمعرفة يعرف نهاية مرتبة العقل، أو يظهر نهاية مرتبته و يبلغ كماله، «وبحسن السياسة يكون الأدب الصالح» أي بحسن التأديب يحصل الأدب الصالح رفيع (رحمه الله). ولعل كلام المحشى في مرآة المعقول أيضاً.

كاملاً بالفعل، وهو المراد من غور العقل يعني غايته وكماله الأقصى .
والحاصل أن كلَّ مرتبة من العقل يقتضي استعداد الوصول الى مرتبة من الحكمة
إذا حصلت للنفس تجعلها مستعدة لفيضان مرتبة أخرى فوقها من العقل وبالعكس
وهكذا يتدرجان في الاشتداد والازدياد الى أن يبلغا الى الغاية القصوى والدرجة العليا
فبكل منهما يقع الوصول الى غور الآخر وغايته .
«بحسن السياسة» أي باستعمال العقل العملي وتهذيب الأخلاق سواء كان
السائن من خارج كالسلطان أو من داخل كحسّن تدبير النفس .
«التفكر حياة قلب البصير»^١ إشارة الى كيفية استخراج الحكمة والسير في عالم
الملوكوت وشبه التفكير في ظلمات النفس بالنور في ظلمات الأرض ضرباً للمثل .
«بحسن التخلص» أي من الورطات .
«وقلة التريص» أي بسرعة الوصول الى المطلوب .

١ . قوله: «التفكر حياة قلب البصير» أي قلب البصير الفهم بصيرحتاً مالم عارفاً بالتفكر وهو الحركة النفسانية في القدمات
الوصول الى المطلوب فالفهم يمشي ويتحرك بتفكره في حال جهله بالمطلوب الى المطلوب بحسن التخلص والنجاة من الوقوع
في الباطل، كما يمشي الماشي في الظلمات بالنور.
وقوله: «بحسن التخلص» يحتل تعلقه بـ«المشبه» وبـ«المشبه به» و«بها» و يعلم الاشتراك على الأولين بالتشبيه. رفع
(رحمه الله).

باب فرض طلب العلم والحث عليه

٣٦- ١ (الكافي - ١: ٣٠) علي عن أبيه، عن الحسن بن أبي الحسين الفارسي عن عبد الرحمن بن زيد، عن أبيه^١ عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) طلب العلم فريضة على كل مسلم، ألا إن الله يحب بغاة العلم» .

بيان:

العلم الذي طلبه فريضة على كل مسلم: هو العلم الذي يستكمل به الإنسان بحسب نشأته الأخروية ويحتاج إليه في معرفة نفسه ومعرفة ربه ومعرفة أنبيائه ورسله وحججه وآياته واليوم الآخر، ومعرفة العمل بما يسعده ويقربه إلى الله تعالى وبما يشقيه ويبعده عنه جلّ وعزّ.

ويختلف مراتب هذا العلم حسب اختلاف استعدادات أفراد الناس واختلاف

١ . قال في الكافي بعد ذكر هذا الحديث: بهذا الإسناد وفي حديث آخر قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) طلب العلم فريضة على كل مسلم، ألا وإن الله يحب بغاة العلم وهو بعينه حديث أول الباب ولذا لم تعد - منه (رحمه الله) .

حالات شخص واحد بحسب استكمالاته يوماً فيوماً، فكُلُّها حصل الإنسان مرتبة من العلم وجب عليه تحصيل مرتبة أخرى فوقها إلى ما لا نهاية له بحسب طاقته وحوصلته. ولهذا قيل لأعلم الخلائق قلَّ ربُّي يَذُنِّي علماً^١ وقيل وقت الطلب «من المهد إلى اللحد» هذا أقوم ما قيل فيه، و«بغاة العلم»: طلابه جمع «بإغ» كهداة جمع «هاد» وبإغ العلم عرفاً من يكون اشتغاله به دائماً بحيث يعرف به ويعد ذلك من أحواله كما هو ظاهر.

٣٧- ٢ (الكافي - ١: ٣٠) محمد بن محمد بن الحسين عن محمد بن عبد الله، عن عيسى بن عبد الله العمري عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «طلب العلم فريضة» .

٣٨- ٣ (الكافي - ١: ٣٠) العدة عن البرقي عن يعقوب بن يزيد عن أبي عبد الله رجل من أصحابنا رفعه قال قال أبو عبد الله (عليه السلام): «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) طلب العلم فريضة» .

٣٩- ٤ (الكافي - ١: ٣٠) عليّ، عن العبيدي، عن يونس، عن بعض أصحابه قال سئل أبو الحسن (عليه السلام) هل يسع الناس ترك المسألة عمّا يحتاجون إليه؟ فقال «لا» .

بيان

«عمّا يحتاجون إليه» أي في أمور دينهم، فالجواب^٢ على المسؤول إن كان عالماً به وإلا فالحوالة على العالم.

١. طه/١١٤.

٢. فالجواب مصبّه قد.

٤٠ - هـ (الكافي - ١: ٣٠) علي بن محمد وغيره، عن «سهل» ومحمد، عن ابن عيسى «جميعاً، عن السَّراد، عن هشام بن سالم، عن أبي حمزة، عن أبي اسحاق السببي،^١ عن حدثه قال: سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول «أيتها الناس إعلموا أنَّ كمال الدين طلب العلم والعمل به، ألا وإنَّ طلب العلم أوجب عليكم من طلب المال إنَّ المال مقسوم مضمون لكم قد قسمه عادل بينكم وضمنه وسيفي لكم والعلم مخزون عند أهله وقد أمرتم بطلبه من أهله فاطلبوه» .

بيان:

«مقسوم» إشارة الى قوله سبحانه: نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَيعَشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا^٢ «مضمون لكم» إشارة الى قوله عز وجل: وَفَائِزَ ذَاتَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا «عند أهله» وهم علماء أهل البيت الذين هم أوصياء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وخلفاء الله في أرضه وحججه على خلقه ثم من أخذ عنهم واستفاد من محكمات كلامهم من غير تصرف فيه.

٤١ - ٦ (الكافي - ١: ٣١) علي بن محمد بن عبد الله، عن البرقي^٤، عن عثمان عن علي بن أبي حمزة قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «تفقها في الدين فإنَّه من لم يتفق منكم في الدين فهو أعرابي إنَّ الله يقول في كتابه: ... لِيَتَّفَقُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ»^٥.

١ . قيل: السببي، بضم الهملة وفتح الباء الموحدة و«سبيع» اسم أبي بطن من «هذان» وفي «الايضاح» السبي بفتح السين الهملة وكسر الباء المثقلة تحتها نقطة واسكان الاء والعين الهملة. «ض.ع» .

٢ . الزخرف/٣٢.

٣ . هـ/٦.

٤ . البرقي نسبة إلى برقارود وهي قرية ب«قم» كما استظهر المامقاني من كلام النجاشي راجع ج/٨٣ تنقيح المقال «ض.ع».

٥ . التوبة/١٢٢.

بيان:

«تفقهوا في الدين» حصلوا لأنفسكم البصيرة في علم الدين والفقه أكثر ما يستعمل في القرآن والحديث يكون بهذا المعنى، والفقيه هو صاحب هذه البصيرة، وعلم الدين هو العلم الأخروي الكمال الذي أشرنا إليه آنفاً ويدخل فيه معرفة آفات النفوس ومفسدات الأعمال والإحاطة بحقارة الدنيا والتطلع إلى نعم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب كما يدل عليه قوله سبحانه: وَلْيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ^١ ومعرفة مهمات الحلال والحرام وشرائع الأحكام على ما جاء به النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وبلغ عنه أهل البيت (عليهم السلام) في محكماتهم دون ما يستنبط من التشابهات ويستكثره المسائل والتفريعات كما اصطلاح عليه القوم اليوم.

«أعرابي» عاظمي جاهل بأمر الدين بفتح الهمزة منسوب إلى الأعراب وهم سكان البوادي الذي لا يدخلون الأمصار إلا لحاجة دنيوية ويكونون جهلة لا يعرفون مناهج الشريعة والدين قال الله تعالى: الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ^٢ ويقابله «المهاجر» وهو الذي هجر وطنه وفارقه لأجل اكتساب البصيرة في الدين وتعلم الفقه واليقين.

٤٢ - ٧ (الكافي - ١: ٣١) الحسين بن محمد، عن جعفر بن محمد، عن القاسم بن الربيع، عن مفضل بن عمر قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «عليكم بالتفقه في دين الله ولا تكونوا أعراباً^٣ فإنه من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله إليه يوم القيامة ولم يترك له عملاً».

١. التوبة/١٢٢.

٢. التوبة/٩٧.

٣. قوله: «ولا تكونوا أعراباً» أي كالأعراب في عدم التفقه فقلدتم الله تعالى بقوله: «الأعراب أشد كُفْرًا وَنِفَاقًا وأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ» وبين وجوب التفقه في الدين وأكد بقوله: «فإنه من لم يتفقه في دين الله لم ينظر الله إليه يوم القيامة ولم يترك له عملاً» وتخصيل المقام أنه (عليه السلام) بين وجوب التفقه بوجوه:

الأول: إن عدم التفقه جدير بمن هو أشد كُفْرًا وَنِفَاقًا ومن اختاره يكون كمن آثر الكفر والنفاق.

بيان:

«لم ينظر الله إليه» يعني بعين اللطف والعناية لأن قلبه مظلم فلا يصلح لأن يقع موضع نظر الله سبحانه.
و«النظر» يكتفى به عن الرحمة والعطوفة والإختيار كما يكتفى بتركه عن الغضب والمقت والكرهه.
«ولم يترك له عملاً» لأن العامل من غير بصيرة كالسائر على غير الطريق لا يزداده كثرة السير إلا بعداً .

٤٣ - ٨ (الكافي - ٣١:١) النيسابوريان، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج عن أبان بن تغلب، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «لوددت أن أصحابي ضربت رؤوسهم بالسياط حتى يتفقهوا» .

بيان:

السياط^١ جمع سوط وهو ما يجلد به .

٤٤ - ٩ (الكافي - ٣١:١) علي بن محمد، عن سهل، عن محمد بن عيسى، عن عمرواه، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: قال له رجل جعلت فداك رجل عرف هذا الأمر لزم بيته ولم يتعرف^٢ إلى أحد من إخوانه قال فقال «كيف يتفقه هذا في دينه؟» .

والثاني: ان من لم يتفقه في دين الله لم ينظر [الله] إليه يوم القيامة ولم يترك له عملاً أي لا تشملهم رحمته ولا يثابرون على أعمالهم لأن أعمالهم لم تكن على وجه الإنقياد والإطاعة لله والالتماس إتيانها يتصور فيها يعلم فيه الأمر والنهي ومن لم يتفقه لم يعلم وكلها لا يكون على وجه الإطاعة والالتماس لم يكن عبادة له، ومن لم يعبد الله لم يكن محسناً ولم يزل رحمة الله تعالى ولم يكن مثاباً بعمله .

الثالث: ما استدل به في الحديث السابق على هذا الحديث بقوله: إن الله يقول في كتابه: «ليتفقهوا في الدين» فأوجب الخروج للتفقه، ولولا يكن التفقه واجباً لم يكن الخروج له واجباً - رفيع (رحمه الله) .

١ . قلت وأوه ياء لكسر ما قبلها منه «عهد» لك .

٢ . يقال تعرف فلان إذا تقرب إليه بحيث يعرفه، لك ، ولم يتعرف أي لم يتقرب، لك ج .

بيان:

المراد بهذا الأمر التشيع ومعرفة حجّية أهل البيت (عليهم السلام) وفي الحديث دلالة على أن اعتزال العامي الجاهل بأمر الدين لاخير له بل هو حرام لاستلزامه فوت الفريضة التي هي التعلم والتفقه.

٤٥ - ١٠ (الكافي - ١: ٣٢) الاثنان، عن الوشاء، عن حماد بن عثمان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إذا أراد الله بعبده خيراً فقهه في الدين» .

٤٦ - ١١ (الكافي - ١: ٣٣) القمي، عن محمد بن حسان، عن إدريس بن الحسن، عن أبي إسحاق الكندي، عن بشير الذّهان قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «لاخير فيمن لا يتفقه من أصحابنا يابشيراً؛ إنّ الرجل^١ منهم إذا لم يستغن بفقهه احتاج إليهم فاذا احتاج إليهم أدخلوه في باب ضلالتهم وهو لا يعلم» .

مرجع ضمائر الجمع، العامة سوى الأول، فإنّ مرجعه الأصحاب.

٤٧ - ١٢ (الكافي - ٨: ٢٤٢)^٢ العلة، عن البرقي، عن بعض أصحابنا، عن محمد بن الهيثم، عن زيد بن الحسن قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من كانت له حقيقة ثابتة لم يقم على شبهة هامة حتى يعلم منتهى الغاية ويطلب الحادث من الناطق عن الوارث بأي شيء جهلتم ما أنكرتم وبأي شيء عرفتم ما أبصرتم إن كنتم مؤمنين» .

١ . «منكم» كذا في الكافي المخطوط.

٢ . رقم ٣٣٣.

بيان:

«الهمود» السكون والتسكين يعني من كان له قدم راسخ في الدين وهمّة عالية في طلب اليقين لم يصبر على الوقوع في شبهة دينية ساكنة فيه أو مسكنة له دون أن يطلب الخروج منها والتخلص عنها حتى يعلم منتهى غاية كل شيء وذلك بأن يكتسب العلم الجديد الذي يسيط عن قلبه كل شبهة ممن ينطق عن الوارث للكتب المنزلة والعلوم الإلهية من النبيين والمصطفين.

وهل جهلتم ما جهلتم إلا بوقوفكم على الشبهة الساكنة ورضاكم بالجهل اللازم وترككم لطلب العلم من أهله وهل عرفتم ما عرفتم إن كنتم من أهل البصيرة والإيمان إلا بأخذكم العلم من أهله وتعلمكم من العالم به فالذي يشبّطكم عن ذلك وفي هذا الحديث حث وكيد وترغيب شديد، على التفقه في الدين واستزادة اليقين ويحتمل أن يكون في الحديث إشارة الى وجوب معرفة الإمام وأريد «بالحدث» الإمام الذي يكون بعد الناطق عن الوارث.

٤٨ - ١٣ (الكافي - ١: ٣٢) النيسابوريان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي، عن رجل، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: قال «الكامل كل الكمال: التفقه في الدين، والصبر على النائية وتقدير المعيشة» .

بيان:

«النائية» المصيبة و«تقدير المعيشة» تعديلها وتقويمها بحيث لا يميل الى طرفي الإسراف والتقتير كما قال الله سبحانه: وَالَّذِينَ إِذَا أَنفَقُوا لَمْ يُسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا^٢.

١ . اقر وقر عليهم أي ضيق في النفقة، قاموس.

٢ . الفرقان/٦٧.

وفي بعض ألفاظ هذه الرواية «وحسن تقدير العيشة» كما يأتي في كتاب «المعاش» ولعمري إنَّ التكاليف الشاقة منحصرة في هذه الثلاث

٤٩ - ١٤ (الكافي - ١: ٣٣) علي بن محمد، عن مهمل، عن النوفلي، عن السكوني عن أبي عبدالله (عليه السلام)، عن آبائه (عليهم السلام) قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لا خير في العيش إلا لرجلين عالم مطاع أو مستمع واع»

بيان:

العيش: الحياة و«الواعي» الحافظ والجامع.

باب صفة العلم^١

٥٠ - ١ (الكافي - ١: ٣٢) محمد بن الحسن وعلي بن محمد، عن سهل، عن محمد بن عيسى، عن الدهقان، عن درست، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي الحسن موسى (عليه السلام) قال: «دخل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) المسجد فإذا جماعة قد أطافوا برجل فقال «ما هذا؟» فقيل علامة، فقال «وما العلامة؟»

فقالوا له: أعلم الناس بأنساب العرب وقائعها وآيات الجاهلية والأشعار والعربية قال فقال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) «ذاك علم لا يضر من جهله ولا ينفع من علمه» ثم قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) «أنا العلم ثلاثة^٢ آية محكمة^٣ أو فريضة عادلة، أو سنة قائمة، وما خلاهن فهو فضل».

١ . يعني أن العلم المختص عليه ماهو؟ وماصفته؟ منه رحمه الله ك .

٢ . قال السيد الداماد (قدس سره) علم الآيات المحكمة هو العلم النظري الذي فيه المعرفة بالله سبحانه وبحقائق مخلوقاته ومصنوعاته وبأنبيائه ورسوله وبحقيقة الأمر بالهدى ومنه والعود إليه وهذا هو الفقه الأكبر وعلم الفريضة العادلة هو علم الشرعي الذي فيه المعرفة بالشرائع والسنن والقواعد والأحكام في الحلال والحرام وهذا هو الفقه الأصغر وعلم السنة القائمة هو علم تهذيب الأخلاق وتكميل آداب السفر إلى الله والسير إليه وتعرف المنزلة والمقامات والتبصرة بما فيها من المهلكات والمنجيات.

٣ . قوله: آية محكمة... إنا العلم أي التحقيق بأن يُعدّ علماً هو الاحتياج إليه والمنفعة به في الدين والدنيا وهو ثلاثة أقسام: العلم بأية محكمة من الكتاب بمعرفة ما فيها من المعارف والأحكام والآيات المحكمة هي التي لم تكن منسوخة ولا محتاجة إلى التأويل

بيان:

«علامة» أي كثير العلم والتاء فيه للمبالغة.
 «لا يضر من جهله» نتههم على أنه ليس بعلم في الحقيقة إذ العلم في الحقيقة هو الذي يضر جهله في المعاد وينفع اقتناؤه يوم التناد، لا الذي يستحسنه العوام ويكون مصيدة للحطام، ثم يبين لهم العلم النافع المحدث عليه في الشرع وحصره في ثلاثة وكأن الآية المحكمة إشارة إلى أصول العقائد فإنّ براهينها الآيات المحكمات من العالم أو من القرآن وفي القرآن في غير موضع إنّ في ذلك لآيات أو «آية» حيث يذكر دلائل المبدء والمعاد والفريضة^١ العادلة إشارة إلى علوم الأخلاق التي محاسنها من جنود العقل ومساوئها من جنود الجهل فإنّ التحلي بالأول والتخلي عن الثاني فريضة وعدالتها كناية عن توسطها بين طرفي الإفراط والتفريط والسنة القائمة إشارة إلى شرائع الأحكام ومسائل الحلال والحرام وانحصار العلوم الدينية في هذه الثلاثة معلوم وهي التي جمعها هذا الكتاب وهي مطابقة على النشآت الثلاث الإنسانية فالأول على عقله والثاني على نفسه والثالث على بدنه، بل على العوالم الثلاثة الوجودية التي هي عالم العقل والخيال والحواس فهو فضل زايد لاجابة إليه أو فضيلة ولكنه ليس بذلك .

والعلم بفريضة عادلة والمراد بالفريضة ما أوجبه الله تعالى بخصوصه سواء علم وجوبه بالمحكمات من الآيات أو بطريق اشعر أو الفريضة: الواجب مطلقاً، والمراد بالعادلة القائمة، أي الباقية الغير المنسوخة وقيل الفريضة العادلة المعدلة على السهام المذكورة في الكتاب والسنة وقيل ما اتفق عليه المسلمون وما ذكرناه أقرب، والعلم بسنة قائمة.
 والمراد بالسنة الطريقة التي سلكها رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم).
 وإذا قوبلت بالفريضة يراد بها ما لا يكون فريضة لكل من هذه العوالم يفاير الآخرين ولذا تلت القسمة فلا يضر اجتماع بعضها مع بعض في الجملة ولا حاجة إلى تخصيص الأول بالمعارف الأصولية بقريّة المقابلة كما ظنّ ويندرج فيها المعارف الأصولية والمسائل الفروعية سواء وجب الفعل أو تركه ويحتمل أن يكون المراد من العلم بآية محكمة الاطلاع على الآية وفهمها ومن العلم بالفريضة العادلة ما هو من المعارف الأصولية ويكون العادلة حينئذ بمعنى القائمة في النفوس المستقيمة ومن العلم بالسنة القائمة، العلم بالشرعيات كلّها والأول يفاير الآخرين وإن كان قد يوصل إليها كالمعلم بالدليل يفاير العلم بالمدلول وإن كان موصلاً إليه. رفيع - (رحمه الله).

١ . وفي النهاية الاثرية فسر «الفريضة» بـ «الميراث» و«العادلة» بـ «تعديل السهام» قال: ويحتمل أنه يريد أنها مستنبطة من الكتاب والسنة فتكون هذه الفريضة تعدل بما أخذ عنها منه (رحمه الله).

٥١ - ٢ (الكافي - ٥٠: ١) علي، عن أبيه عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن مسفيان بن عيينة قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «وجدت علم الناس كله في أربع، أولها أن تعرف ربك^١ والثاني أن تعرف ماصنع بك والثالث أن تعرف ماأراد منك والرابع أن تعرف مايجربك من دينك» .

بيان:

في أربع لأن الغاية فيه إما مجرد العلم أو العمل بموجبه والأول إما متعلق بأحوال المبدأ أو المعاد، والثاني إما المطلوب فيه اقتناء فضيلة أو اجتناب رذيلة فهذه أربعة أقسام:

«أن تعرف ربك» إشارة الى القسم الأول ويندرج فيه معرفة ذات الله ووجدانيته ومعرفة صفاته العليا وأسمائه الحسنى ومعرفة آثاره وأفعاله وقضائه وقدره وعدله وحكمته.

«ماصنع بك» إشارة الى معرفة النفس وأحوالها ومقاماتها ومعرفة ما تعود إليه وتنشأ منه وكيفية نشوء الآخرة من الدنيا ومعرفة الموت والبعث والصراف والحساب والميزان والشواب والعقاب والجنة والنار فإن جميع هذه الأمور مما صنعه الله بالنفس الانسانية وفيها ومنها وليس شيء منها خارجاً عن ذات النفس.

«ماأراد منك» إشارة إلى معرفة الفضائل النفسانية ليتمكن اكتسابها وهي

١ . قوله: «أولها أن تعرف» أي علم الناس بما يحتاجون الى معرفته و ينتفعون به منحصر في أربع: أولها أي أول المعارف الأربع أو أول أقسامها حيث عرف انقسامها بالأقسام أن تعرف ربك بكونه موجوداً أزلياً أبدياً واحداً واحداً عالماً قادراً وبسائر صفات ذاته وصفاته فله معرفة يقينية فيما يمكن منها تحصيل اليقين فيه.

والثاني من الأقسام معرفتك بمصنع بك من إعطاء العقل والحواس والقدرة واللفظ بإرسال الرسل واتزال الكتب وسائر نعمه العظام، والثالث معرفتك بماأراد منك طلب فعله أو الكف عنه وما أراد من طريق معرفته وأخذه من المأخذ المعلومة بالعقل أو النقل.

والرابع أن تعرف مايجربك من دينك كاتباع الطواغيت والأخذ من غير المأخذ والكار الضروي من الدين - رفيع - (رحمه الله).

الأخلاق الحسنة والملكات الحميدة التي هي من جنود العقل كالعلم والكرم والعفة والصبر والشكر والتوكل والرضا وما يجري مجراها ويندرج فيها العلم بالأوامر وما يتعلق بها من المعاملات التي يؤتى بها.

«ما يخرجك من دينك» إشارة إلى معرفة الرذائل النفسانية ليتمكن اجتنابها وهي الأخلاق السيئة والملكات المذمومة التي هي من جنود الجهل كإعدام تلك الفضائل أو إضدادها ويندرج فيها العلم بالنواهي وما يتعلق بها من المعاملات التي ينتهي عنها والقسمان الأولان من هذه الأربعة يندرجان في الأول من الثلاثة المذكورة في الخبر السابق والآخريان يقتسمان الآخرين فالخبران متوافقان.

٥٢- ٣ (الكافي - ١: ٤٩) الاثنان، عن محمد بن جهور، عن التميمي عمن ذكره عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «من حفظ من أحاديثنا أربعين حديثاً بعثه الله يوم القيامة عالماً فقيهاً».

بيان:

هذا الحديث مشهور مستفيض بين الخاصة والعامة بل قال بعضهم بتواتره وقدرواه أصحابنا بطرق كثيرة مع اختلاف في اللفظ، فمنها ما رواه الصدوق بإسناده عن الكاظم (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «من حفظ على أمتي أربعين حديثاً مما يحتاجون إليه في أمر دينهم بعثه الله يوم القيامة فقيهاً عالماً» وفي رواية أخرى «كنت له شفيعاً يوم القيامة» وكأن «على» بمعنى اللام أي لأجلهم أو يكون لتضمنين معنى الشفقة ونحوها وفي الرواية الأخرى «من» مكان «على» وحفظ الحديث ضبطه وفهم معانيه وروايته وحراسته عن الانداس سواء كان عن ظهر القلب أو بالكتابة^٣.

١ . بحوال من ٥٤١ حديث ١٥

٢ . بحوال من ٥٤١ حديث ١٦

٣ . بالكتابة أو النقل عن الناس ولعن كتاب وحافظ الخ، توجد هذه الزيادة في سائر النسخ.

وحافظ اللفظ فقط من دون فهم المعنى مأجور مرحوم لقوله (صلى الله عليه وآله وسلم) «رحم الله امرأً سمع مقالتي فوعاها فأذاها كما سمعها فرب حامل فقه ليس بفقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه» إلا أن دخوله في هذا الحديث بعيد لأنه ليس بفقيه ولا عالم فكيف يُبحث فقيهاً عالمًا وأحاديث أهل البيت (عليهم السلام) لها مزيد اختصاص وشرف ليس في غيرها مستاروته العامة ولا سيماروايات العامة لاعتماد عليها لكثرة كذبهم فيها لأغراضهم الفاسدة ولهذا قال من أحاديثنا ولا بد من المغايرة بين أفراد هذا العدد في المعنى والمضمون دون اللفظ فقط وأن تكون من الأمور الدينية كما هو المصرح به في بعضها أعني العلوم الثلاثة التي ذكرناها آنفاً ولعل الوجه في تعيين عدد الأربعين أن اكتساب هذا المقدار من العلم يورث في القلب غالباً ملكة علمية وبصيرة نورية يقتدر بها على استحضار غيرها من المعلومات في زمرة الفقهاء والعلماء وأن مجامع العلوم الثلاثة ورؤوس مسائلها توؤل إلى ذلك.

كما يدل عليه ما رواه الصدوق (رحمه الله) في «الخصال» في هذا المعنى عن علي بن أحمد بن موسى الدقاق والحسين بن إبراهيم بن هشام المكتب ومحمد بن أحمد السنائي (رضي الله عنهم) قالوا: حدثنا موسى بن عمران النخعي عن عمه الحسين بن يزيد عن اسماعيل بن الفضل الهاشمي واسماعيل بن أبي زياد جميعاً عن جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه الحسين بن علي (عليهم السلام).

قال: «إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أوصى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) فيما كان أوصى به أن قال له يا علي: من حفظ من أمتي أربعين حديثاً يطلب بذلك وجه الله عز وجل والدار الآخرة حشره الله يوم القيامة مع النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً فقال علي (عليه السلام): يا رسول الله ما هذه الأحاديث؟ فقال:

أن تؤمن بالله وحده لا شريك له وتعبد له ولا تعبد غيره .

وتقيم الصلاة بوضوء سابغ في مواقيتها ولا تؤخرها فإن في تأخيرها من غير علة غضب الرب عز وجل .

وتؤدي الزكاة وتصوم شهر رمضان .

وتحج البيت إذا كان لك مال وكنت مستطيعاً وأن لا تعق والدك .

ولا تأكل مال اليتيم ظلماً ولا تأكل الربا ولا تشرب الخمر ولا شيئاً من الأشربة المسكرة .

وأن لا تزني ولا تلوط ولا تمشي بالثميمة .

ولا تخلف بالله كاذباً ولا تسرق .

ولا تشهد شهادة الزور لأحد قريباً كان أو بعيداً وأن تقبل الحق ممن جاء به صغيراً كان أو كبيراً .

وأن لا تركز إلى ظالم وإن كان حميماً قريباً وأن لا تعمل بالهوى .

ولا تقذف المحصنة ولا ترائي فإن أيسر الرياء شرك بالله عز وجل .

وأن لا تقول لقصير يا قصير ولا تطويل يا طويل تريد بذلك عيبه .

وأن لا تسخر من خلق الله وأن تصبر على البلاء والمصيبة .

وأن تشكر نعم الله التي أنعم الله بها عليك وأن لا تأمن عقاب الله على ذنب نصيبه وأن لا تقنط من رحمة الله .

وأن تتوب إلى الله عز وجل من ذنوبك فإن الثائب من ذنوبه كمن لا ذنب له .

وأن لا نصر على الذنوب مع الاستغفار فتكون كالمستهزئ بالله وآياته ورسله .

وأن تعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك وإن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وأن لا تطلب سخط الخالق برضا المخلوقين .

وأن لا تؤثر الدنيا على الآخرة وأن تؤثر الآخرة على الدنيا لأن الدنيا فانية والآخرة باقية وأن لا تبخل على إخوانك مما تقدر عليه .

وأن تكون سريرتك كعلائيتك وأن لا تكون علانيتك حسنة وسريرتك قبيحة فإن فعلت ذلك كنت من المنافقين .

وأن لا تكذب ولا تخالط الكذابين وأن لا تغضب إذا سمعت حقاً وأن تؤدب

نفسك وأهلك وولدك وجيرانك على حسب الطاقة .
 وأن تعمل بما علمت ولا تعاملن أحداً من خلق الله عز وجل إلا بالحق .
 وأن تكون سهلاً للقريب والبعيد وأن لا تكون جبّاراً عنيداً .
 وأن تكثر من التسبيح والتكديس والتهليل والدعاء وذكر الموت وما بعده من
 القيامة والجنة والنار .
 وأن تكثر من قراءة القرآن وتعمل بما فيه .
 وأن تستغنم البرّ والكرامة بالمؤمنين والمؤمنات ولا تملّ من فعل الخير .
 وأن تنظر إلى ما لا ترضى فعله لنفسك فلا تفعله بأحد من المؤمنين ولا تثقل على
 أحد .

وأن لا تمنّ على أحد إذا أنعمت عليه .
 وأن تكون الدنيا عندك سجنًا حتى يجعل الله لك جنته .
 فهذه أربعون حديثاً من استفام عليها^١ وحفظها عني من أمي دخل الجنة بركة
 الله وكان من أفضل الناس وأحبهم إلى الله عز وجل بعد التّيبين والصديقين . وحشره
 الله يوم القيامة مع التّيبين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً . وعني
 هذا الحديث يكون المراد بالحفظ « العمل » كما ظهر من سياقه .

٥٣ - ٤ (الكافي - ١: ٤٨) علي بن محمد، عن سهل، عن الأشعري، عن القداح
 عن أبي عبد الله، عن آبائه (عليهم السلام) قال: جاء رجل إلى رسول الله (صلى
 الله عليه وآله وسلم)، فقال: يا رسول الله: ما العلم؟ فقال: «الانصات» قال:
 ثم مه؟ قال: «الاستماع» قال: ثم مه؟ قال: «الحفظ» قال: ثم مه؟ قال:
 «العمل به» قال: ثم مه يا رسول الله. قال: «نشره» .

١ . لا ينبغي هذا المعنى لفظة «عمل» بل ما وقع في بعض الروايات لأن الدأومة على الأعمال المستمرة لاظهار النعم هي المبلغ
 وجوه الإبلاغ، منه مزبأوه.

بيان:

تعريف العلم بهذه الأمور من باب تعريف الشيء بعلاماته وأسبابه وغاياته
 فعلمة حصول العلم في أحد كونه متعيقاً بهذه الصفات وسبب حدوثه الإنصات
 والإستماع من المعلم خارجياً كان أو داخلياً بالأذن الحسي ، أو الأذن العقلي كما
 للأتبياء والأولياء وسبب بقائه حفظه والعمل بموجبه وغايته المتفرعة عليه في الدنيا
 العمل به ونشره وأما غايته الذاتية فالتقرب إلى الله تعالى .

باب فضل العلماء

٥٤ - ١ (الكافي - ١: ٣٢) محمد، عن ابن عيسى، عن البرقي، عن أبي البخري عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إِنَّ العلماء ورثة الأنبياء وذلك أَنَّ الأنبياء لم يورثوا درهماً ولا ديناراً وإنما أورثوا أحاديث من أحاديثهم فمن أخذ بشيء منها فقد أخذ حظاً وافراً، فانظروا علمكم هذا عمن تأخذونه فإن فينا أهل البيت في كل خلف عدولاً ينفون عنه تحريف الغالين^١ وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين» .

١ . قوله: «تحريف الغالين...» ناظر إلى ما روي عنه (صل الله عليه وآله وسلم) «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين» أي المدون الذين ذكرهم النبي (صل الله عليه وآله وسلم) «فينا أهل البيت» والمراد بكل خلف كل قرن من القرون بعد رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) والمراد به «المدول» الملازمون للطريقة القبلية التي هي المتوسط بين الإفراط والتفريط.

و«التحريف» صرف الكلام عن وجهه و«الغالين» الجاوزين الحقة و«الانتحال» أن يدعي لنفسه ما غيره كأن يدعي الآية والحديث الواردة في غيره أنه فيه و«المبطلين» الذين جاؤوا بالباطل وقرروه وذهبوا بالحق وضموا الحق وأخفوه و«تأويل الجاهلين» تنزيلهم الكلام على غير الظاهر وبيان مرجعه وهذا إنما يجوز ويصح من العالم بل الراسخ في العلم رفيع (رحمه الله).

بيسان:

ورثة الأنبياء يعني ورثتهم من غذاء الروح لأنهم أولادهم الروحانيون الذين ينتسبون إليهم من جهة أرواحهم المتغذية بالعلم المستفاد منهم (عليهم السلام) كما أن من كان من نسلهم ورثتهم من غذاء الجسم لأنهم أولادهم الجسمانيون الذين ينتسبون إليهم من جهة أجسادهم المتغذية بالغذاء الجسماني حظاً وافراً كثيراً لأن قليل العلم خير مما ظلمت عليه الشمس.

«فانظروا» يعني لما ثبت أن العلم ميراث الأنبياء فلا بد أن يكون مأخوذاً عن الأنبياء (عليهم السلام) وعن أهل بيت النبوة الذين هم مستودع أسرارهم وفيهم أصل شجرة علمهم دون غيرهم فإن المجاوزين عن الوسط الحق يحرقون الكلم عن مواضعه بحسب أهوائهم والمبطلون يدعون لأنفسهم العلم ويلبسون الحق بالباطل لفساد أغراضهم.

والجاهلون يأولون التشابهات على غير معانيها المقصودة منها لزيغ قلوبهم فيشتبه بسبب ذلك طريق التعلم على طلبة العلم وفي أهل بيت النبي (صلوات الله عليه وعليهم) في كل خلف بعد سلف أمة وسط، لهم الاستقامة في طريق الحق من غير غلو ولا تقصير ولا زيغ ولا تحريف، يعني الإمام المعصوم وخواص شيعته الأمناء على أسرارهم الحافظين لعلمه الضابطين لأحاديثه.

فإن الأرض لا تخلو منهم أبداً وهم لا يزالون ينفون عن العلم تحريف الغالين وتلبيس المبطلين وتأويل الجاهلين فخذوا علمكم عنهم دون غيرهم لتكونوا ورثة الأنبياء وهذا الحديث ناظر إلى ما روي عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين وتفسير للعدول^٢ الوارد فيه».

١ . دعائم الإسلام - ٨١:٦ حديث ١٥٩

٢ . العدول، ف.

و«الخلف» بالتحريك والسكون كل من يجيء بعد من مضى، إلا أنه بالتحريك في «الخير» وبالتسكين في «الشر» يقال خلف صدق وخلف شر.

٥٥- ٢ (الكافي - ٣٣: ١) محمد، عن ابن عيسى، عن محمد بن منان، عن اسماعيل بن جابر، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «العلماء» أمناء و«الأتقياء» حصون و«الأوصياء» سادة.

٥٦- ٣ (الكافي - ٣٣: ١) وفي رواية أخرى: العلماء «منار» والأتقياء «حصون» والأوصياء «سادة».

بيان:

أمناء: أي أمناء الله في أرضه لأنهم حملة كتابه، وحفظة أسرارهم، وخزنة حكمته «حصون» أي للشرعية لأن بالتقوى يدفع فساد المفسدين فإن مواظبة أهل التقوى على فعل الطاعات وترك المنكرات تؤثر تأثيراً عظيماً في قلوب الناس فلا يجترؤون على هتك حرمة الشريعة وهدم حصونها أو للأمة لأن بهم وبتقواهم يدفع العذاب عن غيرهم.

«سادة» أي رؤساء لأنهم يعظمون وتطاع أوامرهم ونواهيهم وليس لأحد الخروج من طاعتهم وأيضاً لأنهم أجل العلماء وأعظمهم والعلماء سادات الناس لأنهم في رتبة الإنسانية وحقيقة الأدمية وهي العقل والتمييز والروية والنطق، فهم أعظمهم وأكملهم والأفضل من الأفضل أولى بأن يكون أفضل وأجل، فالأوصياء أولى بأن يكونوا سادة الخلائق أجمعين ما خلا النبيين والمرسلين.

«منار» لأن بهم يعرف معالم دين الله وسبيل طاعته وطريق رضوانه والمنار جمع «منارة» وهي موضع النور وعلم الطريق.

٥٧ - ٤ (الكافي - ٣٣: ١) الثلاثة ومحمد، عن أحمد، عن ابن أبي عمير، عن سيف بن عميرة، عن أبي حمزة، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «عالم ينتفع بعلمه أفضل من سبعين ألف عابد»^١.

بيان:

وذلك لأنّ بالعلم حياة النشأة العقلية والتحلي بالفضائل النفسانية والتخلي عن الأخلاق الرديّة وبه ترى حقائق الأشياء كما هي وبه تعرف الشرائع من الأوامر والنواهي وهو أصل كلّ سعادة وخير، ودفع كلّ شقاوة وشرّ وهو غاية كلّ سعي وحركة، ونهاية كلّ عمل وطاعة، وبه يصير الحيوان البشري ملكاً مقرباً، والجوهر الظلماني نوراً عقلياً، والأعمى بصيراً، والضالّ مهدياً هادياً، والسفلي علوياً والمسجون في سجين صائراً في عتّين.

وهذه النسبة أيضاً أي نسبة السبعين ألف إلى الواحد إنّما تكون متحققة لأجل ما في العبادة من راحة العلم إذ معرفة الكيفية معتبرة فيها وإلاّ فلانسبة بين العلم ومجرد العمل بلامعرفة.

٥٨ - ٥ (الكافي - ٣٣: ١) الحسين بن محمد، عن أحمد بن اسحاق، عن سعدان بن مسلم، عن ابن عمار قال قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): رجل راوية لحديثكم يبتّ ذلك في الناس ويشدّده في قلوبهم وقلوب شيعتكم ولعلّ عابداً من شيعتكم ليست له هذه الرواية أيّهما أفضل؟ قال «الراوية لحديثنا يشدّ به قلوب شيعتنا أفضل من ألف عابد»^٢.

١. هل يروى اتصاله: يعني من سبعين ألف عابد لا يصل نفع علمه إلّا إلى نفسه «المدايا».

٢. قوله: «أفضل من ألف عابد» فإن قيل لم قال في هذا الحديث من ألف عابد وفي الحديث السابق من سبعين ألف عابد؟ قلنا للتفاوت بين العلم ورواية الحديث فإن الراوي حافظ الكلام ناقل له ولا يلزم أن يكون عالماً فإنه لا ينافي روايته جهله بالمراد مشايرويه وربّ حامل فقه إلى من هو أفقه... فيبّين (عليه السلام) التفاوت بين العالم المنتفع بعلمه والعابد بأنه أفضل من

بيان:

«راوية» أي كثير الرواية، والتاء فيه للمبالغة كما في العلامة والتسابة و«بثّ الحديث»: نشره وظهره و«الشدّة» القوة أي يقوى بسبب بثّ الحديث عقيدة قلوبهم ويزداد بذلك إيمانهم ومحبتهم وفي بعض النسخ بالمهملة من التسديد بمعنى التقويم وأنّا فضّل العالم على السبعين ألف والراوي على الألف لأنّ الراوي لا يعتبر فيه أن يكون عالماً فربّ حامل فقه ليس بفقيه.

وأنّا كان أفضل من العابد لأنّه وسيلة لحصول العلم واستفادة المعرفة واليقين لنفسه ولغيره بخلاف العابد فإنّه لا يتعدّى خيره ولتعدّي بالاعتداء صار وسيلة للعمل دون العلم وفرقان ما بين الوصيلتين كما بين أصلهما.

٥٩ - ٦ (الفقيه - ٤: ٣٩٨) ^١ المعلّى بن محمد، عن أحمد بن محمد بن عبد الله، عن عمرو بن زياد، عن مدرك بن عبد الرحمن، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إذا كان يوم القيامة جمع الله عزّ وجلّ الناس في صعيد واحد ووضعت الموازين فتوزن دماء الشهداء مع مداد العلماء فيرجح مداد العلماء على دماء الشهداء».

بيان:

قد بينّا كيفية هذه الموازنة ومعنى «الموازين» في رسالتنا الموسومة بـ«ميزان القيامة» والسّرّي رجحان مداد العلماء على دماء الشهداء أن الأول وسيلة لحفظ الأديان عن الكفر والضلال الموجبين للخلود في النار والحرمان الدائم عن النعيم مع الأبرار والثاني وسيلة لحفظ الأبدان والأموال عن القتل والنهب في هذه الدار وأين ذا من ذاك ؟.

سبعين ألف عابد والتفاوت بين «الراوية» و«العابد» بأنّه أفضل من ألف عابد فيفهم منها أن العالم المنضج بطبعه أفضل من سبعين راوية للحديث يشدّ به قلبه الشبهة. رفيع (رحمه الله).

٧-٦٠ (الفقيه - ٤: ٤٢٠) قال أمير المؤمنين (عليه السلام): «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «اللهم ارحم خلفائي، قيل يا رسول الله، ومن خلفائك؟ قال: الذين يأتون بعدي ويروون حديثي وسنتي» .

- ٥ -

باب فقد العلماء

٦١ - ١ (الكافي - ٣٨:١) العدة، عن البرقي، عن عثمان، عن الخراز^١.

(الكافي) محمد، عن أحمد، عن السراء، عن الخراز^٢، عن سليمان بن خالد
عن (الفقيه - ١٨٦:١ رقم ٥٥٩) أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «مامن أحد
يموت من المؤمنين أحب إلى إبليس من موت فقيه».

بيان:

وذلك لأن شأن الفقيه إفادة العلم وتعليم الحق وإرشاد السبيل والحث على الطاعة
والزجر عن المعصية وشأن إبليس إلقاء الشك والوسوسة في النفوس وإراءة الباطل في
صورة الحق والإضلال والحث على المعاصي، فإذا كان منه على طرف الضد فلاحالة
أحب فقده وليس موت سائر المؤمنين عنده بهذه المنزلة وليس في الفقيه لفظة «من
المؤمنين».

١ . ٢ . الخراز - خ ل وهو إبراهيم بن عثمان المذكور بالمعجمات في ج ١ ص ٥٩ او ابن عيسى عن قول المذكور في ج ١ ص ٦١ من
جميع الرجال وهو المكتن بـ «أبي أيوب» وهو ثقة صاحب أصل.
وقد أشار إلى هذه الرواية في جامع الرواة ج ١ ص ٣٧٨ حيث قال: عد. أبو أيوب خراز مرتين في باب فقد العلماء «فرع».

٦٢ - ٢ (الكافي - ٣٨:١) الثلاثة، عن بعض أصحابه، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «إذا مات المؤمن الفقيه ثلم في الإسلام ثلثة لا يسدها شيء» .

بيان:

الثلثة: الخلل في الحائظ ونحوه، شبه الإسلام بمدينة والعلماء بمنزلة الحصن لها.

٦٣ - ٣ (الكافي - ٣٨:١) محمد، عن احمد، عن السّراد، عن علي بن أبي حمزة قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر (عليها السلام) يقول: «إذا مات المؤمن بكت عليه الملائكة وبقاع الأرض التي كان يعبد الله عليها، وأبواب السماء التي كان يصعد^١ فيها بأعماله وثلم في الإسلام ثلثة لا يسدها شيء لأنّ المؤمنين الفقهاء حصون الإسلام كحصن سور المدينة لها» .

٦٤ - ٤ (الكافي - ٢٥٤:٣) سهل وعلي، عن أبيه جميعاً، عن السّراد، عن ابن رثاب، قال سمعت أبا الحسن (عليه السلام) يقول الحديث بدون لفظة «الفقهاء» .

٦٥ - ٥ (الفقيه - ١٣٩:١)^٢ قال الصادق (عليه السلام): «إذا مات المؤمن بكت عليه بقاع الأرض التي كان يعبد الله عزّ وجلّ فيها والباب الذي كان يصعد منه عمله وموضع سجوده» .

بيان:

سبب بكاء الملائكة والأرض والسماء على المؤمن أنّ المقصد الأقصى من خلق

١ . على صيغة المجهول والظرف الثاني قائم مقام الفاعل - كذلك في هامش لك . ٢ . رقم ٣٨١ .

العالم إنها هو الإيمان الحقيقي المنبعث عن العلم والعبادة ووجود المؤمن العالم فيه، فإذا فقد المؤمن العالم عن العالم أو نقص من أفراد ساء حال العالم (بالفتح) لا محالة وحال أجزائه سبباً ما يتعلق منه بالمؤمن نفسه من الملائكة التي كانت مسرورة بحفظه وخدماته والبقاع التي كانت معمورة بحركاته وسكناته وأبواب السماء التي كانت مفتوحة لصعود أعماله وحسناته.

٦٦ - ٦ (الكافي - ٣٨:١) علي بن محمد، عن سهل، عن ابن أسباط، عن عمه عن داود بن فرقد قال:

قال أبو عبد الله (عليه السلام) «إنَّ أبي كان يقول: إنَّ الله تعالى لا يقبض العلم بعدما يهبطه ولكن يموت العالم فيذهب بما يعلم فتليهم الجفأة^١ فيضلون و يضلون ولا خير في شيء ليس له أصل» .

بيان:

إنما لا يقبض العلم بعد إهباطه لأن العلم إذا حصل في نفس العالم صار صورة ذاته فلا يقبل الزوال عنه «فتليهم» من الولاية بالكسر وهي الإمارة والسلطنة وفي بعض النسخ فتأثمهم من الإمامة «والجفأة» أهل النفوس الغليظة والقلوب القاسية الغير القابلة لاكتساب العلم فضلاً عن أن تكون عالمة، جمع الجافي من الجفاء وهو الغلظ في المعاشرة والخرق في المعاملة وترك الرفق واللين ولما كان بناء الولاية والسياسة على العلم فلا خير في ولاية لا علم لصاحبها.

٦٧ - ٧ (الكافي - ٣٨:١) العدة، عن أحمد، عن محمد بن علي عمّن ذكره، عن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «كان علي بن الحسين (عليهما السلام)

١ . أي تنصرف في أمورهم من الولاية بالكسر وهي الإمارة والجفأة البعداء عن الآداب الحسنة وأهل النفوس الغليظة والقلوب القاسية التي ليست قابلة لاكتساب العلم والكمال . «المرأة» .

يقول: انه يسخى نفسي في سرعة الموت والقتل فينا قول الله تعالى: **أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا**^١ وهو ذهاب العلماء» .

بيان:

يعني مفاد هذه الآية يجعل نفسي سخية في سرعة الموت أو القتل فينا أهل البيت فتجود نفسي بهذه الحياة اشتياقاً إلى لقاء الله تعالى لأنَّ المراد من نقصان الأرض من أطرافها وهي نهاياتها ذهاب العلماء ومصيرهم إلى الله سبحانه ولقائه والآية دلَّت على أن المتولي لتوفي نفوسهم وقبض أرواحهم هو «الله» سبحانه بنفسه .
وإنما عبّر عن العلماء بنهايات الأرض لأنَّ غاية الحركات الأرضية ونهاية الكمالات المترتبة عليها من لدن حصول المعادن منها، ثم النباتات، ثم الحيوانات إلى الوصول إلى الدرجة الإنسانية وما فوقها، إنَّما هو وجود العلم والعلماء، فالأرض والأرضيات بهم تنتهي إلى سماء العلم والعقل فهم بمنزلة نهاياتها .
وأيضاً فأنَّهم وسائط بين أهل الأرض وأهل السماء فكأنَّهم أطراف الأرض وأكثاف السماء وقال في «الغريبين» أطراف الأرض الأشراف والعلماء، الواحد «ظرف» ويقال ظرف أيضاً يعني بالتسكين وعلى هذا فلاحاجة إلى التأويل .

٦٨ - ٨ (الفقيه - ١: ١٨٦) ^٢سئل يعني «الصادق (عليه السلام) عن قول الله تعالى: **أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا**^٣ فقال «فقد العلماء» .

باب اصناف الناس

٦٩ - ١ (الكافي - ١: ٣٣) علي بن محمد، عن سهل ومحمد، عن ابن عيسى جميعاً عن السرد، عن الشحام^١ عن هشام بن سالم، عن أبي حزة، عن أبي إسحاق السبيعي عمن حدثه مَن يوثق به قال سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول «إن الناس آلوا^٢ بعد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى ثلاثة: آلوا إلى عالم على هدى من الله قد أغناه الله بما علم عن علم غيره، وجاهل مدع للعلم لا علم له معجب بما عنده قد فتنته الدنيا وقتن غيره، ومتعلم من عالم على سبيل هدى من الله ونجاة ثم هلك من ادعى ونخاب من افتري» .

١ . هو زيد بن يونس المكنى بـ «أبي أسامة» وأبو إسحاق السبيعي، اسمه عمرو بن عبد الله عامي قاضي صفه، وقالوا غلط في آخر عمره ليس في المذكورين من رجال الأسناد مجهول وأنها وصفه المجلسي (رحمه الله) بالجهولية باعتبار من روى عنه أبو إسحاق، «ن» .

٢ . قال السيد الشهد أمير حسن القائي رحمه الله: لم يذكر المتعلم من جاهل مدع إنا لكونه كالمديم أو لكونها خطأ كما في الثاني وحر في التار أو للتقريب.

وقد لـ يرهان الفضلاء «آلوا» بالهمزة والألف وضمت اللام من باب نعت يعني صاروا هكذا إلى يوم القيام والمعجب على اسم المنعم من الأعمال «إلى عالم» يعني أمير المؤمنين وأحد عشر من ولده صلوات الله عليهم «ثم هلك من ادعى» تعريض على الأول ونخاب من افتري على الثاني. «الهدايا» .

بيان:

«آلوا» رجعوا وصاروا «على هدى» تمثيل لتمكنه من الهدى واستقراره عليه بحال من اعتلى الشيء وركبه «من الله» أي أخذ هداه وعلمه من لدنه على وجه الإلهام والإلقاء في الرّوع كالأئمة (عليهم السلام) ومن يخذو حذوهم «ممعجب بما عنده» من ظواهر الأقوال وصور الأحاديث أو المجادلات الكلامية أو المغالطات الفلسفية أو الخيالات التصوفية أو الخطابات الشعرية التي تجلب بها نفوس العوام كأعداء الأئمة وحسدتهم ومن يسير بسيرة أولئك من أهل أي مذهب كان «قدفتته» أضلته وأوقعته في فتنة الجاه والمال وحسب الرئاسة.

«وقتن غيره» أضلّ غيره وأوقعه فيما وقع فيه من المهالك لاستحسانه مارأى منه بسبب اشتغاره بالعلم في الظاهر وإن كان باطنه مفلساً عن حقيقة العلم والحال.

«على سبيل هدى» على طريقة سالك إليه وإن لم يكن بالفعل عليه كشيعه الأئمة المقتبسين من أنوارهم فإن قيل وأين الجاهل الغافل الذي ليس بمتعلم ولا ضالّ، قلنا: المقسم من له قوة الارتقاء إلى ملكوت السماء والذين أدركوا الختمه والصحية وشاهدوا الوحي والآيات دون أهل الضرر والزمانات فإنهم بمعزل عن ذلك.

«هلك من ادعى» أي القسم الثاني لأنّ الحياة الأخروية إنّما تكون للعالم بالفعل وللمتعلم بالقوة وأما الجاهل المدّعي فقد أبطل استعداداه لما فهو هالك خائب.

٧٠ - ٢ (الكافي - ٣٤: ١) الإثنان، عن الوشاء، عن أحمد بن عايد، عن أبي خديجة سالم بن مكرم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «الناس ثلاثة: عالم ومتعلم وغشاة» .

بيان:

الغشاة: بضم المعجمة والشاء المثناة والمدة ما يحمله السيل من الزبد والوسخ أريد به أراذل الناس وسقطهم، والمراد بالعالم العالم بالعلم الدنيوي وبالمتعلم من أخذ عنه كما

مراراً .

٧١- ٣ (الكافي - ١: ٣٤) محمد، عن عبدالله بن محمد، عن علي بن الحكم، عن
العلاء، عن محمد، عن الثمالي قال: قال لي أبو عبدالله (عليه السلام) «أغد عالماً
أو متعلماً، أو أحب أهل العلم ولا تكن رابعاً فتهلك ببغضهم» .

بيان:

«أغد» صر وأصبح، وأصله من «الغدو» بالضم بمعنى سير أول النهار نقيض
«الرواح» وفيه دلالة على أن غير الأئمة (عليهم السلام) يجوز أن يصير عالماً علماً لدنياً
فإنه المراد بالعلم دون حفظ الأقوال وحمل الأسفار «ببغضهم» بعدواتهم حسداً لهم
ولإهمال العين كما ظنّ تصحيف.

٧٢- ٤ (الكافي - ١: ٣٤) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن جميل، عن أبي
عبدالله (عليه السلام) قال سمعته يقول «يغدو الناس على ثلاثة أصناف: عالم
ومتعلم وغثاء فنحن العلماء وشيعتنا المتعلمون وسائر الناس غثاء» .

باب ثواب العالم والمتعلم

٧٣ - ١ (الكافي - ٣٤: ١) محمد بن الحسن وعلي بن محمد، عن سهل ومحمد، عن أحمد جميعاً، عن الأشعري، عن القداح وعلي، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن القداح، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله^١ به طريقاً إلى الجنة وإن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاً به وإنه يستغفر لطالب العلم من في السماء ومن في الأرض حتى الخوت^٢ في البحر وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر النجوم ليلة البدر وإن العلماء ورثة الأنبياء إن الأنبياء لم يورثوا

١ . قوله: «يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً» الجملة صفة أو حال، والصغير فيها الطريق أو السلوك والطريق إلى الشيء إما الدخول فيه أو يوصل به إلى ومن طرق العلم «الفكرة» ومنها الأخذ من العالم ابتداءً أو بواسطة أو وسائط ويحتمل أن يكون المراد بـ«الطريق» معناه المتعارف وسلوكه أن يسير فيه للوصول إلى العالم والأخذ منه أو للوصول إلى موضع يتسره فيه تحصيل العلم.

وقوله «سلك الله به سبيلاً إلى الجنة» أي أدخله الله طريقاً يوصل سلوكه إلى الجنة.
وقوله «إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم» وضع الأجنحة حفظها ونفثها وهو هيئة تواضع الطائر وتواضع الملك عبارة عن التحنن أو الفعل على وفق مطلوب من يتواضع له وإعانتته «رضاً به» أي لأنه يرتضيه أو لارضائه. ربيع (رحم الله).
وروي هذا الحديث أبو داود في السنن عن أبي الدرداء «ش».

٢ . قال برهان الفضلاء: لا يمتنع أن استغفار الحيوان لطالب العلم كالذي صدر من المدهد والتمل عند سليمان عليه السلام بانطاق الله تعالى إمامهما، والمراد أن بركات طلبة العلم يصل إلى غير المكلفين أيضاً «أغدايا».

ديناراً ولأدرهما ولكن ورثوا العلم فن أخذ منه أخذ بحظّ وافر» .

بيان:

إنما يسلك به طريقاً إلى الجنة لأن العلم هو بعينه نعيم أهل الجنة وهو الذي يصير «هناك» لصاحبه شرباً وفاكهة وظلاً.

روى في «بصائر الدرجات»^١ بإسناده عن نصر بن قابوس قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل وظلّ مقذوب^٢ وما في مشكوب^٣ وفاكهة كثيرة لا تمطوغي ولا تمثوغي^٤ قال «يانصر إنه والله ليس حيث يذهب الناس، إنما هو العالم وما يخرج منه» قال بعض العلماء: لو علم الملوك ما نحن فيه من لثة العلم لحاربونا بالسيوف والآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً^٥ ويأتي حديث آخر في هذا المعنى إنشاء الله .

«والملائكة» هي الجواهر القدسية الغائبة عن الأبصار «وأجنحتها» هي قواها العلمية والعملية التي بها تترقى وتنزل، وطالب العلم بتفكره في العقولات وانتقاله من معقول إلى معقول حتى ينتهي إلى معرفة الله وصفاته كأنه يطأ أجنحة الملائكة بقدم عقله أو أنه إذا أدرك العقولات وأحاط بها علماً فكأن الملائكة نزلت عن سماء ملكوتها ومقامها عنده وخضعت له وبالجملّة وضع أجنحتها كناية عن خضوعها له.

«والإستغفار» طلب الستر للذنوب وطالب العلم يطلب ستر ذنب جهله الذي هو رئيس جنود هي المعاصي بنور العلم ويشركه في هذا الطلب كل من في السماء والأرض وما بينهما لأن عقله وفهمه وإدراكه لا يقوم إلّا ببدنه وبدنه لا يقوم إلّا بالغذاء والغذاء لا يقوم إلّا بالأرض والسماء والغيم والهواء وغير ذلك. إذ العالم كلّ كالشخص الواحد، يرتبط البعض منه بالبعض فالكّل مستغفر له.

وإنما مثل نور العابد بنور النجوم لأنه لا يتعدى نفسه، إذ لا يبصر بنوره شيء

١ . بصائر من ٥٠٥ حديث ٣

٢ . الواقعة/ ٣٣-٣٠

٣ . الإسراء/ ٢١

بخلاف القمر ليلة البدر وتمثيل نور العالم بنور القمر يشعر بأنه أراد به من لم يكن علمه لدنياً لأن نور القمر مستفاد من الشمس فن كان علمه لدنياً كالأنبياء والأولياء ففضله على العابد كفضل الشمس على النجوم المستفاد نورها من الله تعالى بلا توسط شيء آخر من نوعها أو جنسها.

٧٤ - ٢ (الكافي - ١: ٣٥) محمد، عن احمد، عن السراد، عن جميل بن صالح، عن محمد، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «إِنَّ الذي يَعْلَمُ العلمَ منكم له أَجرٌ مثلاً^١ أَجر المتعلم وله الفضل عليه فتعلموا العلم من حلة العلم وعلموه إخوانكم كما علمكموه العلماء» .

بيان:

«منكم» أي من الشيعة وكذا المراد بإخوانكم «مثلاً أَجر المتعلم» أحدهما لتعلمه السابق والآخر لتعليمه اللاحق، أو كلاهما للتعليم فحسب «وله الفضل عليه» لأنه المعطي والمفيض وفي قوله «من حلة العلم»^٢ إشارة إلى أَنَّ للعلم أهلاً ولا بدَّ للمتعلِّم أن يتعلَّم منهم دون غيرهم، وقدمت في هذا حديث و يأتي باب آخر لبيان ذلك إنشاء الله تعالى.

٧٥ - ٣ (الكافي - ١: ٣٥) علي، عن البرقي، عن علي بن الحكم، عن علي، عن أبي بصير قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من علَّم خيراً فله مثل أَجر من عمل به» قلت: فان علَّمه غيره يجري ذلك له؟ قال: «إِنْ علَّمه الناس كلهم جرى له» قلت: فان مات؟ قال «وإن مات»^٣.

١ . مثل أَجر المتعلم، خ ل والظاهر أن هذا هو الصحيح كما في نسخ الكافي وشروحه «الهدايا» والترديد وقع بعد الألف والنسخ التي تاريخها قبل الألف ليس فيها اختلاف «ض.ع».

٢ . يقال الفضل الاستغناء أي رحمه الله: فتعلموا العلم من حلة العلم يعني أخذوا العلم من أصحاب العصمة بواسطة أو بدونها وعلموا إخوانكم من غير تصرف فيه «الهدايا».

٣ . وفي «الهدايا» بعد تحقيق له في المقام نقل عن السيد الباقر ثالث المعلمين: «وإن مات» أي وإن مات ذلك وانقرض واندرس ولم يبق ولم يوجد من يتعلمه ومن يعمل به «ض.ع».

بيان:

«فان علمه غيره» يعني إن علمه المتعلم ثالثاً أي يجري للأول أجر عمل الثالث به أو يجري للأول أجر تعليم الثاني كما يجري له أجر عمله؟ قال «إن علمه الناس كلهم» يعني ولوبوسائط، والفعالان من الجريان بالراء المهمة لامن الاجزاء بالزاي ولاالحاء المهمة كما ظن «وان مات» أي ذلك المعلم، لاالخير كما ظن^١.

٧٦ - ٤ (الكافي - ٣٥:١) بهذا الاسناد، عن محمد بن عبد الحميد، عن العلامة، عن الحذاء، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «من علم باب هدى فله مثل أجر من عمل به ولا ينقص أولئك من أجورهم شيئاً، ومن علم باب ضلال كان عليه مثل أوزار من عمل به ولا ينقص أولئك من أوزارهم شيئاً» .

٧٧ - ٥ (الكافي - ٣٥:١) الحسين بن محمد، عن علي بن محمد بن سعد رفعه، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين (عليهما السلام) قال «لو يعلم الناس ما في طلب العلم لطلبوه ولو بسفك المهج^٢ وخوض اللجج ان الله تعالى أوحى إلى دانيال إن أمقت عبيدي إليّ الجاهل المستخف بحق أهل العلم التارك للإقتداء بهم وإن أحب عبيدي إليّ التقي الطالب للثواب الجزيل اللازم للعلماء^٣ التابع للحلواء القائل عن الحكماء» .

بيان:

«السفك» الإراقة وربما يخص بالدم و«المهج»: جمع مهجة وهي دم القلب

١ - الثالث هو السيد الداماد قدس سره.

٢ - المراد بـ«سفك المهج» التعرض للمخوفات التي يسفك فيها النماء «عهد» لك .

٣ - قال الفاضل الاسترآبادي رحمه الله: «اللازم للعلماء» هذه الصفات الثلاث إشارة إلى الأنبياء والأوصياء عليهم السلام. «الهدايا».

و«الخوض» الدخول في الماء و«اللجج» جمع لجة وهي معظم الماء و«المقت» البغض و«الحليم» العاقل من الحلم بمعنى العقل و«الحكيم» العالم بالعلوم النظرية والعملية العامل بعلمه، قابل التقي بالجاهل لأن التقوى من آثار كمال العقل المقابل للجهل والمراد بطالب الثواب الجزيل العامل بما يوصله اليه «وملازمة العلماء» كثرة مجالستهم ومصاحبتهم «ومتابعة العقلاء» سلوك طريقهم والقول عن الحكماء الرواية عنهم ولو بوسائط.

٧٨ - ٦ (الكافي - ٢٤٧: ٨) محمد بن سالم بن أبي سلمة، عن أحمد بن الريان، عن أبيه، عن جميل بن دراج، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى مامدوا أعينهم إلى ما تمتع به الأعداء من زهرة الحياة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم أقل عندهم مما يبطأونه بأرجلهم ولتعموا بمعرفة الله تعالى وتلتذذوا بها تلتذذ من لم يزل في روضات الجنان مع أولياء الله، إن معرفة الله تعالى، أنس من كل وحشة، وصاحب من كل وحدة ونور من كل ظلمة وقوة من كل ضعف، وشفاء من كل سقم» .

ثم قال «قد كان قبلكم قوم يقتلون و يحرقون و ينشرون بالمناشير وتضيق عليهم الأرض برحبها، فايردهم عما هم عليه شيء مما هم فيه من غير ترة وتروا من فعل ذلك بهم، ولا أذنى بما نقموا منهم - إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد^٢ فسلوا ربكم درجاتهم واصبروا على نوائب دهركم تدركوا سعيهم» .

بيان:

«الزهرة» البهجة والنضارة و«الرحب» الاتساع و«التره» الحقد «بما نقموا منهم»: بما أنكروا منهم والمستثنى منه محذوف أي وما سبب ذلك إلا أن يؤمنوا أو الاستثناء منقطع أي من غير ترة ولا أذنى إلا زيادة الإيمان.

٧٦-٧ (الكافي - ١: ٣٥) علي، عن أبيه عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن حفص بن غياث، قال قال لي أبو عبد الله (عليه السلام) «من تعلم العلم وعمل به وعلم الله دُعي في ملكوت السماوات عظيماً^١ فقيل: تعلم الله وعمل الله وعلم الله» .

بيان:

«علم» بتشديد اللام وقوله الله متعلق بكل من الأفعال الثلاثة و«دُعي» أي سُمي و«ملكوت كل شيء» باطنه المتصرف فيه المالك لأمره بإذن الله ولكل موجود في هذا العالم الحسني الشهادي ملكوت روحاني غيبي، نسبتها إليه نسبة الروح إلى البدن وملكوت الأعلى أشرف من ملكوت الأسفل، فمن دُعي في ملكوت السماء عظيماً كان في ملكوت الأرض أعظم وأشرف ومقامه أعلى، فإذا كان حال العلم العملي هذا، فإظنتك بحال العلم الذي هو المقصود بالذات.

١ . قوله: «دُعي في ملكوت السماوات» الملكوت مهالفة الملك أي أعلى مراتبه الجامعة لتوابع الملك وتوابعه من كثرة الجنود والأتباع المسخرين القاطنين بأمر الملك المطيعين له وكثرة آيات العظمة والجلالة فيطلق ويراد به حرّ الملك وسلطانه و يطلق ويراد به آيات العظمة والجلالة وآثار الملك والسلطنة و يطلق ويراد به جنود المسخرين والمراد بملكوت السماوات إتنا الآيات كما قيل أي سمي في الآيات السماوية وهي أعظم الآيات الفاهرة ونسبته أهلها وهم الملائكة والأرواح الصوية «عظيماً» أو المراد الجنود السماوية وهم الملائكة والأرواح أي يسمّى بينهم «عظيماً» رفيع - (رحمه الله).

باب صفة العلماء

٨٠- ١ (الكافي - ١: ٣٦) محمد، عن ابن عيسى عن السَّراد، عن ابن وهب قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «اطلبوا العلم وتزيتوا معه بالحلم والوقار، وتواضعوا^١ لمن تعلمونه العلم وتواضعوا لمن طلبتم منه العلم، ولا تكونوا علماء جبارين فيذهب باطلكم بحقكم»^٢.

بيان:

«الجبار» المتكبر نبتة على أن التكبر للعبد باطل ممحق للعلم مزيل له، هذا إذا كان عالماً بأمر الله ولم يكن عالماً بالله إذ كون العبد عالماً بالله ينافي كونه متكبراً، قال الله تعالى^٣ «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فن نازعني فيها قصمت ظهره»^٤ فن عرف الله بكبريائه وعظمته تواضع لعباد الله فالتكبر على الخلق من العالم دليل جهله وأنه إننا حفظ الأقوال من غير بصيرة فيها.

١ . قول: التواضع للمعلم إنما يلزم في أوان اشتغاله بالطلب وأما للمعلم فعند الطلب وبمده وفيه تأمل - منه دلم مزه.
٢ . قوله: «فيذهب باطلكم بحقكم» أي تكبركم بعلمكم فلا يبق العلم عندكم، أو يذهب تكبركم بفضلكم وشرفكم، أو فضلكم وشوايكم رفيع - (رحمه الله).

٣ . لورشاد الديلمي ص ١٨٩ ومجموعه ورام ١٩٨: ١

٤ . قصمت الشيء قصماً من باب ضرب كثرته حتى يُبين وفي الدعاء قصمه الله: أي أهانه جميع البحرين.

٨١-٢ (الكافي - ٣٦:١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن حماد بن عثمان عن الحارث بن المغيرة النصري، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله تعالى إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ^١ قال يعني بالعلماء من صدق فعله قوله ومن لم يصدق فعله قوله، فليس بعالم^٢.

بيان:

وذلك لأن تركه العمل بعلمه دليل على أنه ليس بمستيقن في علمه وأن العلم عنده مستعار ومستودع وميسلب عنه.

٨٢-٣ (الكافي - ١٦٦:٨)^٣ «علي، عن أبيه والعدة، عن سهل»، عن يعقوب بن يزيد، عن اسماعيل بن قتيبة، عن حفص بن عمر، عن إسماعيل بن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: إِنِّي لَسْتُ كُلَّ كَلَامِ الْحِكْمَةِ أَتَقْبِلُ، إِنَّمَا أَتَقْبِلُ هَوَاهُ وَهَمَّهُ، فَإِنْ كَانَ هَوَاهُ وَهَمَّهُ فِي رِضَايَ جَعَلْتُ هَمَّهُ تَقْدِيساً وَتَسْيِيحاً» .

بيان:

البارز في «هواه وهمه» راجع إلى المتكلم بالحكمة المستفاد من «كلام الحكمة» يعني إِنَّمَا أَتَقْبِلُ من كلام المتكلم بالحكمة ما كان هواه وهمه من التكلم به «رضاي» لاظهار الفضيلة والترفع في القبيلة وما كان من هذا القبيل.

٨٣-٤ (الكافي - ٣٦:١) العدة، عن البرقي، عن اسماعيل بن مهران، عن أبي

١. فاطر/٢٨

٢. قال السيد الأجل الأنصاري رحمه الله: المراد من صدق قوله فعله من يكون ذا علم ومعرفته ثابتة مستقرة في قلبه استقراراً لا يتغير معه هواه ولا همته المتغيرة المتحركة كما تدعو إلى القول والإقرار باللسان، تدعو إلى الفعل والعمل بالأركان فيكون فعله

٣. رقم ١٨١.

مصدقاً لقوله «المدينا»
tion of the Alexan-

سعيد القمط، عن الحلبي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال أمير المؤمنين (عليه السلام): ألا أخبركم بالفقيه حق الفقيه^١ من لم يقتط الناس من رحمة الله، ولم يؤمنهم من عذاب الله، ولم يرخص لهم في معاصي الله، ولم يترك القرآن رغبة عنه إلى غيره، ألاخير في علم ليس فيه تفهم، ألاخير في قراءة ليس فيها تدبر ألاخير في عبادة ليس فيها تفكر» .

٨٤- ٥ (الكافي - ٣٦: ١) وفي رواية أخرى: ألاخير في علم ليس فيه تفهم ألاخير في قراءة ليس فيها تدبر ألاخير في عبادة لافقه فيها ألاخير في نسك لاورع فيه^٢ .

بيان:

«حق الفقيه»^٣: إما بدل من الفقيه أو مبتدأ أو منصوب بتقدير أعني يعني أن الفقيه حقيقة ليس إلا من يكون عالماً بالمراد من الوعد والوعيد جميعاً عارفاً بالمقصود من الأوامر والنواهي جملة بملاحظة بعضها إلى بعض وإنما عرف الفقيه بهذه العلامات السلبية لأن أكثر من يستمى عند الجمهور بهذا الاسم في كل زمان يكون موصوفاً بأضدادها فكأنه (عليه السلام) عرض بالعلماء السوء والفقهاء الزور وقد أبطل بكل

١ . قوله «ألا أخبركم بالفقيه حق الفقيه...» المراد أن الفقيه حقيقة ليس إلا من هو عالم بالمراد بماورد في الوعد والوعيد والعفو بملاحظة بعضها مع الآخر ومن يقتصر على ملاحظة البعض دون الباقي فيؤديه إلى أن يقتط الناس من رحمة الله أو يؤمنهم من عذاب الله أو يرخص لهم في معاصي الله فمجرد علمه بالمسائل الفرعية الشرعية لا يكون فقياً وكذا حقيقة الفقيه لا يكون إلا لمن أخذ بكتاب الله وتفكر فيه ولم يرغب عنه إلى غيره لأن التارك لكتاب الله لا يكون فقياً وإن كان حافظاً للأحاديث ضابطاً لها لأن معرفة الأحاديث ولهمها لا يتم إلا بمعرفة كتاب الله تعالى والتفكر فيه وأما من يترك التفكر في كتاب الله ثم قاس على الأحاديث فعدوله عن الحق أكثر ربيع (رحمه الله).

٢ . قوله «لاورع فيه» الروع في الأصل الكف عن المحارم ثم استعمل للكف عن التسرع إلى تناول علائق الدنيا حسب مايلق بالترفع منه واجب وهو الكف عن المحرمات وهو روع العامة، ومنه تدب وهو الوقوف عند الشبهات وهو روع الأوساط ومنه فحسيلة وهو الاختصار على الضروريات وهو روع الكامنين والمراد به هنا الأول ويشمل الثاني فإنه مع فقهه لا يكون خير يعتد به، ربيع - (رحمه الله).

٣ . الحق: خلاف الباطل، أو معنى الحقيقي أي الجدير بأن يسمى فقياً، له .

علامة مذهباً من المذاهب الباطلة أو أكثر في الأصول والفروع فبالأولى أبطل مذهب المعتزلة القائلة بإيجاب الوعيد وتحليل صاحب الكبيرة في النار ومذهب الخوارج المضيقين في التكاليف الشرعية، وبالثانية مذهب المرجئة ومن يجري مجراهم من المختارين بالشفاعة وصحة الاعتقاد وبالثالثة مذهب الخنابلة والأشاعرة ومن يشبههم كأكثر المتصوفة وبالرابعة مذهب المتفلسفة الذين أعرضوا عن القرآن وأهله، وحاولوا اكتساب العلم والعرفان من كتب قدماء الفلاسفة ومذهب الحنفية الذين عملوا بالقياس وتركوا القرآن والعلم الذي ليس فيه تفهم كالعلم الظنّي والتقليدي، ومجرد حفظ الأقوال والروايات فأنها ليست بعلم في الحقيقة والعبادة والنسك متقاربتان ولعله يعتبر في النسك التجرد لها و«الورع» اجتناب المحارم.

٨٥-٦ (الكافي - ١: ٧٠) بهذا الأسناد، عن القمط، عن أبان بن تغلب، عن أبي جعفر (عليه السلام)، أنه سئل عن مسألة فأجاب فيها قال: فقال الرجل إن الفقهاء لا يقولون هذا فقال «يا ويحك؛ وهل رأيت فقهاً قط! إن الفقيه حق الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة، المتمسك بسنة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم)» .

بيان:

«ويح» كلمة رحمة وإنما جعل هذه الصفات الثلاث علامة للفقيه الحقيقي لأن الأوليين دليل على معرفته بالله واليوم الآخر والأخيرة دليل على معرفته بالأخلاق السنية النبوية والشرائع المصطفوية وهي تمام معنى الفقه.

٨٦-٧ (الكافي - ١: ٣٦) محمد عن ابن عيسى واليسابوريان جميعاً عن صفوان عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) قال: «إن من علامات الفقه الحلم

والصمت» ١.

٨٧- ٨ (الكافي - ٣٦: ١) أحمد^٢ بن عبد الله، عن البرقي، عن بعض أصحابه رفعه قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) «لا يكون السفه والغرة في قلب العالم» .

بيان:

«السفه» الخفة والطيش ضد الحلم، والغرة بالغين المعجمة والراء المهملة الغفلة عن لوازم الشيء، وقلة الفطنة للشرا الذي تحته وترك البحث والتفتيش عنه.

٨٨- ٩ (الكافي - ٣٧: ١) بهذا الأسناد، عن محمد بن خالد، عن محمد بن منان رفعه قال: قال عيسى بن مريم (عليها السلام) «يا معشر الخواريين لي إليكم حاجة إقضوها لي» قالوا قضيت حاجتك يا روح الله، فقام فغسل أقدامهم فقالوا كتنا نحن أحق بهذا يا روح الله. فقال «إن أحق الناس بالخدمة العالم إنما تواضعت هكذا لكيما تتواضعوا بعدي في الناس كتواضعي لكم» ثم قال عيسى (عليه السلام) «بالتواضع تُعمر الحكمة لا بالتكبر وكذلك في السهل يُنبت الزرع لاني الجبل» .

بيان:

«الخواريون» خالصان الأنبياء الذين أخلصوا ونقوا من كل عيب، وإنما أتوا

١ . قال برهان الفضلاء سلمه الله : الحلم يعني العفو والصفح عن لادب له والصمت يعني كتم اللسان هنا لاعلم به وعن التكلم بجامع في غير موضعه «الهدايا» .

٢ . قال الفاضل الاستربادي رحمه الله : إن أحمد بن عبد الله في سند هذا الحديث هو أحمد بن عبد الله بن بنت أحمد بن محمد البرقي بقرينة ما في «الفهرست» والظاهر أنه المراد من المذكور في العدة والمراد بالعالم هنا الإمام عليه السلام، قاله في «الهدايا» وأحمد بن عبد الله هذا هو المذكور في ج ١ ص ١٤١ مجمع الرجال تبعاً في ترجمة جده أحمد بن محمد بن خالد البرقي وأشار إلى هذه الرواية جامع الرواة ج ١ ص ٦٤ «ض.ع» .

بصيغة المجهول في «قضيت» رعاية للأدب وفي بعض النسخ «قبل» بدل «غسل»
وفعله (عليه السلام) غاية ما يكون في التواضع حيث أراد غسل الأقدام أو تقبيلها، ثم
جعل ذلك مطلوباً له وسمّاه حاجة، ثم استأذن فيه، ثم صنع بمن دونه وتلامذته
وتابعيه، ثم قال إنه أحق بذلك.

وقد ذكر لفعله غايتين: متعددة لازمة ومثل لإحداهما كما هو عادة الأنبياء
(عليهم السلام) والسرفية أن اختيار المسكنة والضعفة يوجب نيل الشرف والرفعة
ولهذا ورد «من تواضع لله رفعه الله تعالى» ولا سيما لمن استعدّ لذلك.

٨٩ - ١٠ (الكافي - ١: ٣٧) علي، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن ذكره، عن
ابن وهب، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «كان أمير المؤمنين (عليه السلام)
يقول: ياطالب العلم إنَّ للعالم ثلاث علامات: العلم والحلم، والصمت
وللمتكلّف ثلاث علامات: ينازع من فوقه بالمعصية ويظلم من دونه بالغلبة
ويظهر الظلمة».

بيان:

«المظاهرة» المعاونة والنصر.

٩٠ - ١١ (الكافي - ١: ٤٩) عليّ رفعه إلى أبي عبد الله (عليه السلام) قال:
«طلبة العلم ثلاثة فاعرفهم بأعيانهم^١ وصفاتهم: صنف يطلبه للجهل والمراء
وصنف يطلبه للاستطالة والختل وصنف يطلبه للفقّه والعقل، فصاحب الجهل
والمراء مؤذ ممر متعرض للمقال في أندية الرجال^٢ بتذاكر العلم وصفة الخلم

١ . قوله «فاعرفهم بأعيانهم» أي بخواصهم وأصنافهم المخصوصة بهم أو بالشاهد والحاضر من أعلامهم - رفع (رحم الله) وأورده في
مرّة العقول أيضاً.

٢ . قوله: في أندية الرجال» النادي: مجتمع القوم ويجلسهم و يقال لأهل المجلس أيضاً «والندي» بمناء ويحيى الجمع على
«أندية» و«أنداء» إمّا لأخذ من «الندي» والاكتفاء به أو لكونه الأصل المأخوذ منه النادي فلوحظ الأصل عند بناء الجمع
من النادي وقيل «الاكتفاء» جمع «النادي» وقد ظن في الأندية كونها جمع أيضاً. رفع - (رحم الله).

قد تسربل^١ بالخشوع وتخلأ^٢ من الورع فدق الله من هذا خيشومه وقطع منه حيزومه وصاحب الاستطالة والختل ذو غيب وملق يستطيل على مثله من أشباهه، ويتواضع للأغنياء من دونه فهو لخلواتهم هاضم ولدينه حاطم فأعصى الله على هذا خبره وقطع من آثار العلماء أثره وصاحب الفقه والعقل ذو كتابة وحزن وسهر قد تحنك في بُرنسه وقام الليل في جندسه يعمل ويخشي^٣ وجلأ داعياً مشفقاً مقبلاً على شأنه عارفاً بأهل زمانه مستوحشاً من أوثق إخوانه فشد الله من هذا أركانه، وأعطاه يوم القيامة أمانه».

وحدثني^٤ به محمد بن محمود أبو عبد الله القزويني عن علة من أصحابنا منهم: جعفر بن أحمد (محمد خ ل) ° الصيقل بقزوين عن أحمد بن عيسى العلوي عن عباد بن صهيب البصري عن أبي عبد الله (عليه السلام) .

١ . قوله: «قد تسربل بالخشوع» السرباك نكر السين المهمة «المقيص» أو «الدع» أو كل ما يلبس وقد تسربل به أي تلبس وجعله لباساً والمراد بالتسربل بالخشوع إظهاره الخشوع والتواضع والسكون والتذلل «والتحلي من الورع» والتقيى واجتناب المحرم عليه من الأيذاء والممارسة وغافة قوله فعله. رفيع - (رحمه الله).

٢ . تخلأ، ق. وكنتك في الكافي المطبوع والمخطوط «خ» و«الهدايا» وشرح المولى صالح واللؤلؤ خليل وهذا هو الصحيح. «ض.ع».

٣ . قوله: «يعمل ويخشي» أي يعمل بما كلف به ويخشي الله مع كونه عاملاً ويخاف أن لا يكون صله على خلوص يليق بعبادته أو أن لا يدعيه له. وجلأ خائفاً من سوء عقابه داعياً طالباً منه سبحانه التوفيق للاهتمام بالهداية والنبات على الإيمان ونيل السعادة الأبديّة من مغفرتة وعفوه مشفقاً من الانتهاء الى الضلال والشقاء وسوء العاقبة مقبلاً على شأنه وإصلاح حاله حذراً متيقظاً منه عارفاً بأهل زمانه فلا يتخذ مستوحشاً من أوثق إخوانه لما يعرله من أهل زمانه.

ولما ذكر حال هذا الصنف وفعله بين ما يترتب عليه وقال «فشد الله من هذا أركانه وأعطاه يوم القيامة أمانه» أي أصلح حاله في الدنيا بإفادته المعرفة وإكمال العقل وتمكنه من إعمال العلم والعمل على وفقه وحاله في الآخرة بإعطائه الأمان فجزاه الله على طبق ما كان يطلب النعم له من حسن الحال في الدنيا والآخرة ولما كان المطلوب للصنفين الأولين الدنيا لا غير ذكر مجازاتهم بضد مطلوبها في الدنيا وسكت عن حالها في الآخرة حيث لم يكن من مطالبتها ولما كان الصنف الثالث مطلوبه الدنيا والآخرة ذكر مجازته على وفق مطلوبه فيها. رفيع (رحم الله).

٤ . قال السيد الدلائل أنار الله برهانه: المأخوذ من الشيخ أن «حدثني» و«حدثنا» أعلى رتبة من «أخبرني» و«أخبرنا» فحدثني ماسمته من لفظ الشيخ وحدي و«حدثنا» ماسمته في السامعين و«أخبرني» ما قرأته عليه بنفسه و«أخبرنا» ما قرأه عليه وفقاً شاهد سامع قال ولا يجوز إبدال شيء منها بغيره «عهد».

٥ . أحمد - خ ل. راجع ص ٥٧ ج ١ جامع الرواة. «ض.ع» .

بيان:

أريد بالجهل هنا مثل الأنفة والغضب والشم ونحوها الذي يصدر من أهل الجاهلية وفي الحديث «ولكن استجهله الحمية» أي حملته على الجهل و«المراء» المجادلة والاعتراض على كلام الغير من غير غرض ديني. و«الاستطالة» العلو والترفع و«الختل» بالمعجمة والمثناة الفوقانية: الخدعة وكأنه أراد بـ(الفقه) المعرفة وبـ(العقل) التخلق بالأخلاق الحسنة «موذ ممان» لخبث باطنه وقدرته على التكلم.

«متعرض للمقال» لأن غرضه اظهار التفوق والغلبة و«الأندية» جمع النادي وهو مجلس القوم ومتحدثهم ماداموا فيه مجتمعين فاذا تفرقوا فليس بنادٍ و«التسربل» تفلعل من السربال وهو القميص، أي أظهر الخشوع بالتشبه بالخاشعين والترقيي بزيهم مع خلوه منه، لخلوه - من^١ الورع اللازم له «فدق الله» دعاء عليه أو خبر عما سيلحقه وكذا نظائره.

و«الخيشوم» أقصى الأنف و«الحيزوم» بالمهملة والزاي وسط الصدر و«الخب» بالكسر الخدعة والجريزة و«الملق» الود واللفظ الشديد، ورجل «ملق» يعطي بلسانه مالميس في قلبه «فهو لخلوانهم هاضم ولدينه حاطم» يعني يأكل من مطعوماتهم، ويعطيهم من دينه فوق ما يأخذ من مالهم فلا حرم يحطم دينه ويهدم إيمانه ويقينه أو أنه يحل لهم بفتواه ما يشتهون ويحطم دينه بما يدهن فيدهنون، ثم دعا عليه بالاستئصال بحيث لم يبق له خبر ولا أثر «عمي عايه الخبر» أي خفي تجوز من عمي البصر وأنا دعا على الصنفين للحقوق ضررها على العلماء المحققين أكثر من ضرر الكفار المتمردين.

«ذو كآبة» سوء حال وانكسار قلب لكثرة خوفه من أمر الآخرة وخشيته لله عز وجل ولما يرى من مقاساة الزمان وشدائد الدوران، وجفاء الأقران ونفاق الإخوان وترفع الجهلة والأراذل ورثاة حال الأفاضل والأمثال.

و«التحتك» إدارة العمامة ونحوها تحت الحنك و«البرنس» بضم الموحدة والنون والمهملتين: قلنسوة طويلة كان النساء يلبسونها في صدر الإسلام.
وقيل كل ثوب رأسه منه ملتزق به دراعة كانت أوجبة أو غيرهما و«الحنس» الليل الشديد الظلمة «يعمل ويخشى» بخلاف الصنفين الآخرين حيث لا يعملون ويأمنون «وجلاً، داعياً، مشفقاً» أي خائفاً من عذاب القيامة متضرعاً إلى الله تعالى في طلب المغفرة، حذراً من سوء العاقبة.

«مقبلاً على شأنه» لإصلاح نفسه وتهذيب باطنه بخلاف الآخرين المقبلين على الناس وقد أهمل أمر أنفسهم وإصلاح بواطنها وقد تلذخت بالردائل والآثام واعتلت بالأمراض المهلكة والأسقام «عارفاً بأهل زمانه» أي بأحوال نفوسهم وأغراض بواطنهم لما شاهد من أفعالهم وأقوالهم.

وفي الحديث^١ «أتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله» مستوحشاً من أوثق إخوانه لعرفاته بحاله «فشد الله» دعاء له بالتثبيت على العلم واليقين وإحكام أركان الإيمان والدين وإعطاء الأمن له والأمان يوم يقوم الناس لرب العالمين.

٩١ — ١٢ (الكافي - ٤٩:١) علي، عن أبيه، عن محمد بن يحيى، عن طلحتين زيد قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «إن رواية الكتاب كثير وإن رعاته قليل وكم من مستنصح للحديث مستغش للكتاب فالعلماء يحزنهم ترك^٢ الرعاية والجهلاء يحزنهم حفظ الرواية فراع يرعى^٣ حياته وراع يرعى هلكته فعند ذلك اختلف الراعيان وتغاير الفريقان».

١ . امالي الطوسي ٣٠٠:١

٢ . وقال الفضل الاستربادي رحمه الله: فالعلماء يحزنهم ترك الرعاية والجهلاء يحزنهم حفظ الرواية في الباب الآخر من «السرائر» عن طلحتين زيد قال قال أبو عبد الله عليه السلام العلماء يحزنهم الدراية والجهلاء يحزنهم الرواية. ثم قال: أقول قوله «ترك الرعاية» في كثير من النسخ هكذا ولم يظهر لي معنى صحيحاً يوافق آخر الحديث و يوافق ما عتدنا من استعمال العرب و يوافق الحديث المقتول في آخر «السرائر» ويمكن أن يقال «الترك» من الأضداد كما صرح به في القاموس أو يقال هنا تصحيف والصحيح «بذل الرعاية» بالياء والدال المعجمة واللام «الهدايا».

٣ . قوله: «فراع يرعى حياته» ونحوه وحسن عاقبته وهو حسن التدبير والتفكير في الكتاب والعمل بما فيه وراع وهو الجاهل يرعى ويحفظ ما فيه هلاكه وسوء عاقبته وهو رواية الكتاب بلا تدبير فيه وعمل بما فيه. ربيع (رحمه الله).

بيان:

كأن المراد بالحديث «والله ثم قائله أعلم» أن الحافظين للقرآن المجيد بتصحيح ألفاظه وتجويد قراءته وصون حروفه عن اللحن والغلط كثير ورعاته بتفهمه وتدبر معانيه واستكشاف حقائقه واستعلام ما أريد به من أهله ثم استعمال ذلك كله على حسب ما يقتضيه قليل وكم من مستنصح للحديث برعاية فهم معانيه والتدبر فيه والعمل بما يقتضيه مستغش للقرآن بترك استعمال ذلك كله فيه لقصور فهمه عن إدراكه ونيله.

فالعلماء يحزنهم ترك رعاية القرآن ويغتهم عدم فهمهم له وفقد العمل به وعدم اقتدارهم على ذلك، والجهال يهتمهم حفظ روايته ويغتهم عدم قدرتهم عليه لما يزعمونهم كمالاً وفوراً ويحتمل أن يكون المراد بالعلماء أهل بيت النبوة (سلام الله عليهم). ومن يحذو حذوهم ممن تعلم منهم و يكون المراد أنهم (عليهم السلام) يحزنهم ترك رعاية القرآن من التاركين لها الحافظين للحروف فأنهم لوراعوه لاهتدوا به وأقروا بالحق والجهال وهم الذين لم ينتفعوا من القرآن بشيء لا رواية ولا دراية يحزنهم حفظ الرواية من الحافظين لها التاركين للرعاية لما رأوا أنفسهم قاصرين عن رتبة أولئك. ويحسبون أنهم على شيء وأنهم مهتدون فتغبطهم نفوسهم.

ويؤيد هذا المعنى ما يأتي في الروضة من هذا الكتاب من قول أبي جعفر (عليه السلام) في رسالته إلى سعد الخير وكان من نبذهم الكتاب أن أقاموا حروفه وحرفوا حدوده، فهم يروونه ولا يرعونه والجهال يعجبهم حفظهم للرواية والعلماء يحزنهم تركهم للرعاية فإن في قوله (عليه السلام) يعجبهم هناك بدل «يحزنهم» هنا دلالة على ما قلناه.

ويحتمل أن يكون المراد بالجهال هناك الحافظين للحروف فأنهم جهال في الحقيقة ولا يجوز إرادته هاهنا لأنه لا يلائم الحزن إلا أن يقال إن حفظ الرواية من دون رعاية يؤدي إلى حزنهم في العاقبة وفيه بُعد.

«فراع يرعى حياته» وهو الذي يريد بذلك وجه الله عز وجل والدار الآخرة عالماً

كان أوجاهلاً «وراع يرعى هلكته»، وهو الذي يريد به الدنيا والمباهاة به «فعند ذلك» أي عند النظر إلى قلوبهم وضمائرهم والاطلاع على نياتهم وسرائرهم اختلفا وتغايرا بعد أن يكونا متحدين بحسب الظاهر في الاهتمام به. وإنما ينكشف ذلك بحيث يراه الناس جميعاً في الآخرة و يوم تبلى السرائر، يومئذ يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير^١.

١٢- ١٣ (الكافي - ٨: ١) العدة، عن أحمد، عن نوح بن شعيب النيسابوري عن الدهقان، عن درمت، عن عروة بن أخي شعيب العرقوفي، عن شعيب عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: ياطالب العلم؛ إن العلم ذو فضائل كثيرة فرأسه «التواضع» وعينه «البرائة من الحسد» وأذنه «الفهم» ولسانه «الصدق» وحفظه «الفحص» وقلبه «حسن النية» وعقله «معرفة الأشياء والأمور» ويده «الرحمة» ورجله «زيارة العلماء» وهمته «السلامة» وحكمته «الورع» ومستقره «النجاة» وقائده «العافية» ومركبه «الوفاء» وسلاحه «لين الكلمة» وسيفه «الرضا» وقوسه «المدارة» وجيشه «مجاورة^٢ العلماء» وماله «الأدب» وذخيرته «اجتناب الذنوب» وزاده «المعروف» ومأواه «الموادعة» ودليله «الهدى» ورفيقه «محبة الأخيار».

بيان:

شبه العلم بشخص كامل فاضل روحاني له أعضاء وقوي ومستقر وقائد ومركب وسلاح وغير ذلك كلها روحانية معنوية فاستعار هذه الألفاظ لتلك الفضائل [ترشيحاً أو تمثيلاً] كل لما يشابهه أو يناسبه فجعل الرأس «للتواضع» لأن الأصل

١ . سورة الشورى/ آية ٧

٢ . في بعض النسخ بالحاء المهملة، أي مجاورتهم ومكالتهم. ك.

والمبدأ في تحصيل العلم التواضع والمذلة وترك العلو، والعين «للبرائة من الحسد» لأن الحسد يصير غشاوة على بصر الحاسد، فلا يرى العلم عند أهله لينتفع بعلمه. و«الأذن» للفهم لأنه غايتها وعلى هذا القياس ونبه بذلك على أنه من اجتمعت فيه هذه الفضائل والحسنات، فهو العالم بالحقيقة ومن اتصف بأضدادها فهو جاهل ومابين المنزلتين مراتب ومنازل، ومآل كل إلى ما هو الغالب عليه من المحاسن والمساوي و«الموادعة» المصالحة والسكون.

٩٣ - ١٤ (الكافي - ٤٨: ١) محمد، عن ابن عيسى، عن البرزطي، عن حماد بن عثمان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، نعم وزير الايمان العلم، ونعم وزير العلم الحلم، ونعم وزير الحلم الرفق، ونعم وزير الرفق الصبر» .

بيان:

أريد بالوزير «المعين»^١ أو شبه الايمان وأخواته بالسلطان^٢.

١ - فمعنى يكون من «المؤازرة» وهي المعاونة.

٢ - وعلى هذا يكون من «الوزير» لأنه يتحمل عن السلطان أوزاره ومن «الوزير» لأنه يختصم برأيه ويستعينه في أموره.

باب حق العالم

٩٤ - ١ (الكافي - ١: ٣٧) علي بن محمد بن عبدالله، عن أحمد، عن محمد بن خالد، عن الجعفري عمن ذكره، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: إن من حق العالم^١ أن لا تكثر عليه السؤال ولا تأخذ بثوبه وإذا دخلت عليه وعنده قوم فسلم عليهم جميعاً وخصه بالتحية دونهم واجلس بين يديه ولا تجلس خلفه ولا تغمز بعينك ولا تشر بيديك ولا تكثر من قول قال فلان وقال فلان خلافاً لقوله ولا تضجر بطول صحبتته فأنما مثل العالم مثل النخلة تنتظرها متى يسقط عليك منها شيء والعالم أعظم أجراً من الصائم القائم الغازي في سبيل الله إن شاء الله تعالى» .

بيان:

لعل المراد بالجلوس بين يديه جلوسه بحيث لا يوجهه الى الإلتفات حين الخطاب وبالحلف ما يقابله «والغمز بالعين» الإشارة بها وحذف المفعول لعله للتعميم أي سواء

١ . قال برهان الفضلاء: إن من حق العالم أي العالم بالمسائل الدينية «ولا تأخذ بثوبه» أي عند إرادته النهوض عن المجلس التماساً لتوقيفه ساعة أخرى وخصه بالتحية دونهم، أي لأن من عنده غيره يثل ثنائه فضلاً عن الأزيد «الهدايا» .

تغمز وتشير إليه أو إلى غيره في حضوره لأن ذلك ينافي التعظيم والحرمة و«العالم أعظم أجراً» لتعدي نفعه بالنسبة إلى الصائم القائم وأشمليته بالقياس إلى الغازي.

باب مجالسة العلماء وصحبتهم

١٠٥ - ١ (الكافي - ٣٩: ١) علي، عن العبيدي، عن يونس رفعه قال قال لقمان لابنه «يا بني؛ اختر المجالس على عينك^١ فإن رأيت قوماً يذكرون الله تعالى فاجلس معهم فإن تكن عالماً نفعتك علمك وإن تكن جاهلاً علّموك ولعلّ الله أن يظلمهم^٢ برحمته فتعمّك معهم .
وإذا رأيت قوماً لا يذكرون الله تعالى فلا تجلس معهم فإن تكن عالماً لم ينفعك علمك وإن كنت جاهلاً يزيدوك جهلاً ولعلّ الله أن يظلمهم بعقوبة فتعمّك معهم»

بيان:

«على عينك» أي على بصيرة منك ومعرفة لك بها «يذكرون الله» يتذكرون بالعلم ويذكرون بحامد الله والمعارف الآلهية «نفعتك علمك» بزيادة التمرّن والرسوخ بالإفادة والاستفادة «يظلمهم برحمته» يقبل عليهم ويدنو منهم ويليقي عليهم ظلّ رحمته ويستر ذنوبهم بخفرائه.

١ . قال الفاضل التزويبي «على عينك» أي بالجلّة والبصيرة واليقين يقال: صنمته على عيني: أي يجد ويقين (عهد) له .

٢ . يقال اظلمه أمر كذا إذا غشيته أو دنا منه كأنه اتقى عليه ظله فالهاء للتعدية (عهد) له .

٩٦- ٢ (الكافي ٣٩:١) علي، عن أبيه ومحمد، عن ابن عيسى جميعاً، عن السراء، عن درست، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) قال «محادثة العالم على المزايل خير من محادثة الجاهل على الزراي» .

بيان:

«الزراي» قيل هي بسط عراض فاخرة وقيل هي الطنافس التي بها خل رقيق وقيل هي التمارق جمع زربية مثلثة الزاي مشددة الياء المثناة من تحت بعد الباء الموحدة «والتمرة» الوسادة.

٩٧- ٣ (الكافي - ٣٩:١) العدة، عن البرقي، عن شريف بن سابق، عن الفضل بن أبي قرّة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قالت الخواريون لعيسى ياروح الله؛ من نجالس؟ قال من يذكركم الله رؤيته ويزيد في علمكم منطقته ويرغبكم في الآخرة عمله» .

بيان:

الصفات المذكورة هي صفات العالم العامل بعلمه ليس إلّا.

٩٨- ٤ (الكافي - ٣٩:١) النيسابوريان، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن حازم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): مجالسة أهل الدين شرف الدنيا والآخرة» .

بيان:

المراد بأهل الدين هم العلماء العارفون بأركانه العاملون بأحكامه.

٩٩ - ٥ (الفقيه - ٤: ١٠٩) ^١ قال النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) «بادروا الى رياض الجنة، قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة؟ قال خلق الذِّكْر» .

بيان:

أريد بخلق الذكر مجالس العلم كما يستفاد من حديث أول الباب وغيره من الأخبار.

١٠٠ - ٦ (الكافي - ١: ٣٩) علي، عن أبيه، عن القاسم بن محمد الاصبهاني، عن المنقري، عن سفيان بن عيينة، عن مسعر بن كدام قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول «لمجلس أجلسه إلى من أثق به أثق في نفسي من عمل سنة» .

بيان:

مسعر بكسر الميم ورتباً يفتح والمهملات وفتح العين شيخ السفيانيين «الثوري وابن عيينة» و«كدام»، بكسر الكاف والمهملة والمجلس إمّا مصدر^٢ وإمّا اسم مكان بتقدير «في»^٣ و«إلى» إمّا بمعنى «مع» وإمّا بتضمنين «القرب» ونحوه وفي بعض النسخ المجلس معرقاً بدون التأكيد ويأتي في آخر باب فرض طاعة الأئمة من كتاب الحجة حديث يناسب هذا الباب.

١. رقم ٥٨٨٨.

٢. فالضمير المصوب في موضع المفعول المطلق، كـ .

٣. أي في ضميره لانيه كما ظن بعض القاصرين ثم اعترض على كلامه ادام الله أيام افادته (عهد) كـ .

باب سؤال العلماء وتذاكر العلم

١٠١ - ١ (الكافي - ٤٠: ١) الثلاثة، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سألته عن مجذور أصابته جنابة فغسلوه فمات قال «قتلوه ألا سألوا فإنّ دواء العي السؤال» .

بيان:

«المجذور» من به الجدري وهو بفتحتين وبضم الجيم داء معروف وإنما قتلوه لأنّه كان فرضه التيمم فن غسله أو أفق بغسله فهو ضامن ودخول ألا المشددة على الماضي للتوبيخ واللوم على ترك الفعل والعي بكسر المهملة والتشديد الجهل وعدم الاهتمام لوجه المراد والعجز عنه وهو داء نفساني يبقى بعد خراب البدن في النفس وعلاجه في العلوم الظاهرة السؤال وفي الأسرار الإلهية مع التضرّع الى الله والابتهاال وفي كتاب الطهارة شفاء العي كما يأتي وأما آفة العي كما نقله بعض الأعلام^١ وتكلف في شرحه فلم نجده في شيء من النسخ.

١ . هو شيخنا البيهقي الحافظي قال (رحمه الله) في «الحبل المتين» العي بالمهملة محتمل أن يكون صفة مشبهة من عي إذا عجز وبقيت إلى العلم بالشيء والمعنى أن الجاهل رتبها يتأني عن السؤال ويرتفع عنه ويمتنع عنه ويحتمل أن يكون مصدرًا والمعنى أن السؤال آفة العي فكأن الآفة تفتى الشيء ونذهبه كذلك السؤال يلذهب العي (معهد) ك .

١٠٢-٢ (الكافي - ٤٠:١) محمد، عن ابن عيسى، عن حماد، عن حريز، عن زرارة، ومحمد والعجلي قالوا: قال أبو عبدالله (عليه السلام) لحران بن أعين في شيء سأله «أنا يهلك الناس لأنهم لا يسألون»^١.

بيان:

أراد بالهلاك، الهلاك الأخروي فإنّ الجاهل مهلك في الآخرة ولا سيما إذا لم يشعر صاحبه به.

١٠٣-٣ (الكافي - ٤٠:١) علي بن محمد، عن سهل، عن الأشعري، عن القداح، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: قال «إنّ هذا العلم عليه قفل ومفتاحه المسألة»^٢.

١٠٤-٤ (الكافي - ٤٠:١) الأربعة، عن أبي عبدالله (عليه السلام) مثله.

بيان:

هذا العلم أي الذي يحتاج إليه الناس وكلّفوا بطلبه.

١٠٥-٥ (الكافي - ٤٠:١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن مؤمن الطاق عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «لا يسع الناس حتى يسألوا ويتفقهوا ويعرفوا إمامهم ويسعهم أن يأخذوا بما يقول وإن كانت تقيّة».

١ . يعني من الحجة المعصوم العاقل عن الله أو عن الثقة العاقل عن العاقل عن الله ابتداءً أو بالواسطة الموصوفة والخبرة على معنى الكشف بالرياضة قال برهان الفضلاء يعني لأنهم لا يسألون عن العالم بالمسائل الدينية و يتيمنون الظنّ «المديا» .
٢ . أي العلم الذي لا يحصل لأحد من الرعية إلّا بالأخذ عن الحجة المعصوم المصون مدته في الأولين والآخرين والتبوين في «قفل» للتطيق «المديا» .

بيان:

أي يسع الناس و يكفيهم أن يأخذوا بقول إمامهم وإن كانت أقوال إمامهم تقيّة ولا يسمعهم ولا يكفيهم أن يأخذوا بما لم يتفقوا فيه، ولم يتعرفوه عن إمامهم، وإن وافق الحق الصريح الذي لا تقيّة فيه، كذا قيل.

١٠٦-٦ (الكافي - ١: ٤٠) علي، عن العبيدي، عن يونس عمن ذكره، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أف لرجل لا يفرّج^١ نفسه في كل جمعة لأمر دينه فيتمأهده^٢ و يسأل عن دينه» .

١٠٧-٧ (الكافي - ١: ٤٠) وفي رواية أخرى لكلّ مسلم.

بيان:

«أف» كلمة ضجر والمراد بالجمعة إمّا اليوم المعهود وإمّا الأسبوع بتقدير يوماً والأول أقرب لأنّه مجمع الناس ولغنائهم عن التقدير ويعني بالتفريغ لأمر الدين ترك شواغل الدنيا ومكاسب المعيشة لتحصيل العلم والتعاهد إمّا لذلك اليوم أو لأمر الدين وهو تجديد العهد به، وطلب ما يفقده منه والمحافظة عليه.

١٠٨-٨ (الكافي - ١: ٤) الثلاثة، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) إنّ الله تعالى يقول: تذاكر العالم بين عبادي ممّا تحيي عليه القلوب الميّتة إذا هم انتهوا فيه إلى أمري» .

١ - من «التفريغ» أو «الافراغ» يقال: فرغته تفريغاً وفرغته «عهد» ك .

٢ - جواب للنفي أو عطف على النفي «عهد» .

بيان:

في بعض النسخ «العلم» بدل العالم والمعنى أنَّ مذاكرة العلم بين العباد سبب إحياء قلوبهم الميتة بشرط أن يكون اقتباسه من مشكاة النبوة لامن آرائهم وعقولهم.

١٠٩-٩ (الكافي - ١: ٤١) محمد، عن ابن عيسى، عن محمد بن سنان، عن أبي الجارود قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول «رحم الله عبداً أحيا العلم»^١ قال قلت وما إحياءه؟ قال «أن يذكر به أهل الدين وأهل الورع».

بيان:

إنما قيد أهل تذاكر العلم بأن يكونوا من أهل الدين وأهل الورع حتى يكون تذاكرهم إحياء للعلم لأن العلم المحيى إنما هو علم الدين وطهارة القلب بالورع والتقوى شرط لحصوله كما قال سبحانه وأتقوا الله ويعلمكم الله^٢.

١١٠-١٠ (الكافي - ١: ٤١) محمد، عن أحمد، عن الحجال، عن بعض أصحابه رفعه قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): تذاكروا وتلاهاوا وتحديثوا فإن الحديث جلاء للقلوب إنَّ القلوب لترين كما يرين السيف جلاؤه الحديث»^٣.

بيان:

أراد بالتذاكر والتحديث مذاكرة العلوم الدينية و«الزین» الطبع والذنس و يأتي

١ . قال بهرمان الفضلاء يعني قال عليه السلام إحياء العلم بمعنى إقامته هو المذاكرة به مع الذين نظرهم في الآخرة والمتورعين من النيوب لئلا ينسى فيحفظ ويكثر العلماء «المدايا».

٢ . البقرة/٢٨٢.

٣ . في الكافي الطبع جلاؤها الحديث وقال في بعض النسخ جلاؤه الحديد ولكن في المخطوط «نح» جلاؤه الحديد وجعل الحديث على نسخة.

خبر آخر في هذا المعنى في باب تذاكر الإخوان من كتاب «الايان والكفر» إن شاء الله تعالى.

١١١- ١١ (الكافي - ٤١:١) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن فضالة، عن عمر بن أبان، عن منصور الصيقل قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول «تذاكر العلم دراسة والدراسة صلاة حسنة» .

بيان:

«الدراسة» القراءة مع تعهد وتفهم قال ابن الأثير^١ في الحديث تدارسوا القرآن أي اقرأوه وتعهده لئلا تنسوه وإنما كانت صلاة حسنة لاشتغالها على ذكر الله سبحانه الذي هو روح الصلاة وغايتها كما قال الله سبحانه أقيم الصلوة لذكري^٢ وربما يقرأ بكسر الصاد وسكون اللام و يفسر بالصلاة.

١ . نهاية ابن الأثير ١١٣:٢

٢ . طه/١٤

باب بذل العلم

١١٢- ١ (الكافي - ٤١: ١) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن بزيع، عن منصور بن حازم، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قرأت في كتاب علي (عليه السلام) ان الله تعالى لم يأخذ على الجاهل عهداً بطلب العلم حتى أخذ على العلماء عهداً ببذل العلم للجهال لأن العلم^١ كان قبل الجاهل»

١ . قوله: «لأن العلم كان قبل الجاهل» هذا كلام عجيب لا يليق صدوره إلا عن أهل الصمة (عليهم السلام) قال الرفيح، هذا دليل على سبق أخذ العهد على العالم ببذل العلم للجاهل على أخذ العهد على الجاهل بطلب العلم أو بيان لصحته ويمكن أن يقرر بحمل القبلية على القبلية الزمانية أو يتنزلها على القبلية بالرتبة والشرف أمّا الأول فيأن يقال العلم قبل الجاهل حيث كان خلق الجاهل من العباد بعد وجود العالم كالقلم واللوح وسائر الملائكة المقربين وكخليفة الله في أرضه آدم (عليه السلام) بالنسبة إلى أولاده.

فيصح كون الأمر بالطلب بعد الأمر ببذل العلم أو يكون الأمر ببذل العلم سابقاً حيث يأمر باعتقضه حكته البالغة وما هو الأصلح عند وجود من يستحق أن يخاطب به ولأن من لم يسبق الجاهل على علمه يعلم بالخلاص منه سبحانه حسن أن يبذل العلم ومطلوبته له تعالى فيعلم كونه مطلوباً منه البذل وهذا أخذ العهد ببذل العلم. وأما الثاني فيأن يقال العلم أشرف من الجاهل والعالم أقرب إلى جنابه سبحانه في الرتبة ولا يصل العهد منه سبحانه إلى الجاهل إلا بواسطة العالم و يعلم العالم من ذلك أن عليه البذل عند الطلب أو يقال من جملة علمه وجوب بذل العلم عنه الطلب. «ش».

بيان:

أتينا علّل تقدّم العهد على العالم على الجاهل بتقدم العلم على الجاهل لاستلزام تقدم العلم تقدّم العالم وتقدم العالم تقدم العهد عليه وإنما كان العلم قبل الجاهل مع أنه يكتسبه الجاهل بعد جهله لوجه: منها إن الله سبحانه قبل كل شيء^١ والعلم عين ذاته فطبيعة العلم متقدمة على الجاهل .
ومنها: أنّ العلماء كالملائكة وآدم واللوح والقلم لهم التقدم على الجاهل من أولاد آدم .

ومنها: أنّ العلم غاية الخلق كما قال سبحانه وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ^١ وثمره العبادة المعرفة والغاية متقدمة على ذي الغاية لأنّها سبب له ومنها: أنّ الجاهل عدم العلم والأعدام إنّما تعرف بملكاتها وتتبعها، فالعلم متقدم على الجاهل بالحقيقة والملاهيّة .

ومنها: أنه أشرف فله التقدم بالشرف والرتبة.

١١٣- ٢ (الكافي - ٤١: ١) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن ابن المغيرة ومحمد بن سنان، عن طلحة بن زيد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في هذه الآية وَلَا تُصْعَقُوا بِذَلِكَ النَّاسُ^٢ قال: «ليكن الناس عندك في العلم سواء» .

بيان:

«تصعبر الخذل» إمالاته تكبراً ومعنى الآية لا تعرض عن الناس تكبراً ومعنى الحديث أن العالم إذا التفت إلى بعض تلامذته دون بعض أو استنكف^٣ عن تعليم البعض أو نصحه فكأنّه مال بوجهه عنه، أو تكبر و يؤيد هذا التأويل صدور الخطاب من

١ . الذاريات/٥٦.

٢ . قمان/١٨.

٣ . ولستكف، ق.

لقمان الحكيم إلى ابنه وأصحابه^١ لم يكونوا إلّا طلاب العلوم، فكانت نصيحته أن يسوي بينهم في الإفادة والإرشاد.

١١٤-٣ (الكافي - ٤١:١) بهذا الاسناد، عن أبيه، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «زكاة العلم أن تعلمه عباد الله» .

١١٥-٤ (الكافي - ٤٢:١) علي، عن العبيدي، عن يونس عن ذكره، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «قام عيسى بن مريم (عليها السلام) خطيباً في بني إسرائيل فقال: يا بني إسرائيل، لا تحدثوا الجاهل بالحكمة فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم» .

بيان:

المراد بالجاهل من لا عقل لهم يعبدون به الرّحمان و يكتسبون به الجنان وبأهل الحكمة من يقابلهم وأنشد في هذا المعنى .
«فن منع الجاهل علماً أضاعه ومن منع المستوجبين فقد ظلم»

١١٦-٥ (الكافي - ٣٤٥:٨) العدة، عن سهل، عن الدهقان، عن عبدالله بن القاسم، عن القيمي، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «كان المسيح (عليه السلام) يقول: إنّ التارك شفاء المجرع من جرحه شريك لجارحه لا محالة وذلك أنّ الجارح أراد فساد المجرع والتارك لا شفاؤه لم يشأ صلاحه وإذا لم يشأ صلاحه فقد شاء فساده اضطراباً فكذلك لا تحدثوا بالحكمة غير أهلها فتجهلوا ولا تمنعوها أهلها فتأثموا وليكن أحدكم بمنزلة الطبيب

١ . الضمير في أصحابه راجع إلى ابنه يعني ابن لقمان. «ض.ع».

٢. رقم ٥٤٥.

المدائي، إن رأى موضعاً لدوائه وإلا أمسك» .

١١٧- ٦ (التهذيب - ٦: ٢٢٥)^١ ابن محبوب، عن علي بن السندي، عن أبيه قال: سألت أبا الحسن (عليه السلام) عن الرجل يأتيه من يسأله عن المسألة فيتخوف إن هو أفشى بها أن يشنع عليه يسكت عنه أو يفتيه بالحق أو يفتيه بما لا يتخوف على نفسه؟ قال «السكوت عنه أعظم أجراً وأفضل» .

١١٨- ٧ (التهذيب - ٦: ٢٢٥)^٢ عنه، عن العباس بن معروف، عن ابن المغيرة عن معاذ الهراء وكان أبو عبدالله (عليه السلام) يسميه النحوي قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام) إني أجلس في المسجد فيأتيني الرجل فإذا عرفت أنه يخالفكم أخبرته بقول غيركم وإذا كان ممن لا أدري أخبرته بقولكم وقول غيركم فيختار لنفسه، وإذا كان ممن يقول بقولكم أخبرته بقولكم فقال «رحمك الله هكذا قاصنع» .

- ١٣ -

باب التّهي عن القول بغير علم

١١٩ - ١ (الكافي - ٤٢: ١) محمد، عن ابن عيسى^١ وأخيه بنان، عن علي بن الحكم، عن سيف بن عميرة، عن مفضل^٢ بن مزيد قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «أنّك عن خصلتين فيها هلك الرجال أنّك أن تدين الله^٣ بالباطل وتفتي الناس بما لا تعلم» .

بيان:

«تدين الله بالباطل» أي تتخذ الباطل ديناً بينك وبين الله تعبد به الله عزّ وجلّ

١ . قوله «محمد عن ابن عيسى» وأخيه بنان. وفي الكافي محمد بن يحيى عن أحمد وعبد الله ابني محمد بن عيسى ولا مخالفة بينهما فإن بنان وعبد الله رجل واحد هو أخو أحمد بن محمد بن عيسى وبنان لقب لعبد الله (هـ).
قال في «الهدايا» بنان كقرب بتقديم المفردة على النعت: ابن محمد بن عيسى أخو أحمد بن محمد بن عيسى وقيل هو كشّاد وقيل كسحاب والأول أكثر وأشهر. انتهى وضبطه المامقاني بضمّ الباء الموحدة وفتح النون قبل الألف وتون آخرى بعدها. «ض.ع» .

٢ . هو أخي شبيب والمذكور في ج ٦ ص ١٣٣ جمع الرجال وفي اسم أبيه ترديد بن مزيد ومرتد ويزيد «ض.ع» .

٣ . قوله «أنّ تدين الله بالباطل» أي أن تعبد الله بما هو مأخوذ لامن جهة كان يجب الأخذ منها سواء كان من العقائد والمعارف أو من الأعمال فعلاً أو تركاً والجهة المأخوذ منها في العقائد الأصولية الراهنة والأدلة العقلية وقديسك في بعضها بالسمعيات وفي المسائل الفروعية الكتاب والسنة المفقولة المنتهية إلى الحجة ولغير العارف القوي على استنباط مقاصدها على مناج الاستقامة والسداد العارف بها فإخذ بقوله وفتياه، رفيع (رحمه الله).

والباطل ومالا تعلم يشملان كل ما لا يؤخذ عن الله سبحانه أو أولي العلم من الأنبياء والأوصياء (عليهم السلام) سواء حصل بالدلائل الكلامية، أو القياس أو الاجتهاد أو غير ذلك من الاستدلال بالمتشابهات والظلمات إذ لا علم إلا ما يؤخذ عن أهله كما يأتي فمن العلوم ما لا يؤخذ إلا عن الله سبحانه ببركة متابعة النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وهي الأسرار الإلهية، ومنها ما لا يؤخذ إلا عن النبي وأوصيائه (عليهم السلام) وهي العلوم الشرعية.

١٢٠- ٢ (الكافي - ٤٢: ١) عليّ، عن العبيدي، عن يونس، عن البجلي قال: قال لي أبو عبد الله (عليه السلام) «إِنَّكَ وَخَصَلَتَيْنِ فَمِنْهُمَا هَلَكٌ مِنْ هَلَكِ إِيَّاكَ أَنْ تَقْتِي النَّاسَ بِرَأْيِكَ^١ أَوْ تَدِينَ بِمَا لَا تَعْلَمُ» .

بيان:

الرأي أعم من القياس والاجتهاد المتعارف بين متأخري فقهاءنا اليوم كما يستقونه به.

١٢١- ٣ (الكافي - ٤٢: ١ و ٤٠٩: ٧) محمد عن .

(التهديب - ٢٢٣: ٦)^٢ ابن عيسى، عن السراذ، عن ابن رثاب، عن الحذاء عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «من أفتى الناس بغير علم ولا هدى^٣ من الله لعنته ملائكة الرحمة وملائكة العذاب ولحقه وزر من عمل بفتياه»^٤ .

١ . قوله «برأيك» أي لا بالأخذ من الكتاب والسنة على مناجه وقوله «أو تدين بما لا تعلم» أن تعبد الله بما لا تعلم ثبوته بالبراهين والأدلة العقلية أو بالكتاب والسنة والأدلة السمعية.

ويحتمل أن يكون من «دان به» أي اتخذه ديناً أي إياه أن تصف ما لا تعلم ديناً وأن يكون «تدين» من باب الضل، أي تشغل الدين متلباً بالقول فيه بما لا تعلم والدين اسم لجميع ما يعبد الله به والملة، رفيع (رحمه الله) وقوله الجلسي (رحمه الله) في اللزقة بعين العبارة.

٢ . رقم ٥٣٩.

٣ . هكذا أورده في كتاب القضاء بالباطل لفظة «من الله» بدو قوله «هدى» وأما في هذا الموضع من الكافي فليست بجسمة - منه (رحمه الله).

٤ . الفتيا بالضم والفتوى بالفتح: ما أفتى به الفقيه «مجمع البحرين».

بيان:

المراد بـ«العلم» ما يستفاد من الأنوار الإلهية والإلهامات الكشفية كما هو للأئمة (عليهم السلام) وبـ«الهدى» ما يسمع من أهل بيت النبوة كما هو لنا و«بلائكة الرحمة» الهادون لنفوس الأخيار إلى مقاماتهم في درجات الجنان و«بلائكة العذاب» السائقون لنفوس الأشرار إلى منازلهم في دركات الجحيم والنيران.

١٢٢ - ٤ (الكافي - ٤٢: ١) العدة، عن البرقي، عن الوشاء، عن أبان، عن زياد بن أبي رجا، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «ما علمتم فقولوا وما لم تعلموا فقولوا (الله أعلم) إنَّ الرجل لينتزع الآية من القرآن يمرَّ فيها أبعد ما بين السماء والأرض» .

بيان:

«ما علمتم» أي بالنور الإلهي المقذوف في قلوبكم، أو بالسماع من أهل بيت النبوة «وما لم تعلموا» أي بأحدى الوجهين «وانتزع الآية من القرآن» استخراجها منه للاستدلال بها على المقصود و«الخرور» السقوط «فيها» أي في تفسيرها على حذف المضاف ونسخة «يمرحها» كأنها تصحيف.

١٢٣ - ٥ (الكافي - ٤٢: ١) النيسابوريان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي، عن

١ . قوله: «ما علمتم فقولوا» يدل على تصدّي أصحابهم لفتيا وكونهم مجتهدين مستعملين للأحكام من القرآن والسنة قال رفيع الدين: هذا خطاب مع العلماء من شيعته وأصحابه وهم العالمون بكثير من المسائل أو أكثرها بالفعل أو بالقوة القرينة من الفعل باطلاع على مأخذها وطريق الأخذ منها سابق على الخروج إلى الفعل فيظن بهم العلم بما سأله السائل (ش). وقوله «إنَّ الرجل لينتزع الآية» أي يقلعها ويفصلها منه يأخذها ليبتنّا و يفسرها وقوله «يمرحها» أي يمرّ فيها إلى آخره. إذا حال من التفسير في ينتزع أو يخرج بعد خبر والمعنى يقع في الآية أي في تفسيرها ساقطاً على ما هو بعيد عن المراد، بينها أبعد ما بين السماء والأرض. رفيع - (رحمه الله).

٢ . ويحتمل أن يكون «في» بمعنى الباء كقوله «هذه امرأة في هرة» والمراد الخور في جهنم فأنه أكثر ضرراً من الخور ما بين السماء والأرض و«أبعد» منصوب على الظرفية أي مسافة أبعد (عهد) له .

محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «للعالم إذا سُئل عن شيء وهو لا يعلمه أن يقول - الله أعلم - وليس لغير العالم أن يقول ذلك» .

بيان:

وذلك لأن مقتضى صيغة التفضيل أن يكون للمفضل عليه شركة فيما فيه الفضل وليس للجاهل ذلك وأما العالم فلما كان له نصيب من جنس العلم صح له هذا القول وإن كان حكمه حكم الجاهل فيما سُئل عنه.

١٢٤ - ٦ (الكافي - ١: ٤٢) عليّ، عن البرقي، عن حماد، عن حريز، عن محمد عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إذا سُئل الرجل منكم عما لا يعلم فليقل «لا أدري» ولا يقل «الله أعلم» فيوقع في قلب صاحبه شكاً وإذا قال المسؤول «لا أدري» فلا يتهمة السائل .

بيان:

«شكاً» أي في عدم علمه، فيتهمه بالعلم قيل: لا أدري نصف العلم وكأنه إشارة إلى أن المتعلق بكل مسألة علمان علم بها وعلم بأنه يعلمها أو لا يعلمها و«لا أدري» أحد العلمين وورد «العلم ثلاثة: كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري» وعلى هذا فهو ثلث العلم.

١٢٥ - ٧ (الكافي - ١: ٤٣) الثلاثة، عن يونس، عن أبي يعقوب واسحاق بن عبد الله، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إنَّ الله تعالى خصَّ عباده بآيتين من كتابه أن لا يقولوا حتى يعلموا ولا يردوا ما لم يعلموا وقال تعالى أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ ١ - وقال - بَلْ كَذَّبُوا

يُمَاتُمْ يُحْيِيهِمْ يَعْلِمُهُ وَلَمَّا تَأْتُوا بِهِ^١.

بيان:

«خصص عباده» قيل يعني عباده الذين هم من أهل الكتاب والكلام كأن من سواهم ليسوا مضافاً إليه بالعبودية «بآيتين» أي مضمونها وإلا فالآيات في ذلك فوق اثنتين كقوله تعالى: وَقَدْ أَظْلَمَ مِمَّنْ الظُّلَى عَلَى اللَّهِ كَذِباً أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ^٢؛ وَقَدْ أَمَرْتُمْ بِمَا آتَيْنَاكَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ^٣ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^٤ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ^٥ إلى غير ذلك.

«ولا يردوا ما لم يعلموا» يعني لا يكذبوا به بل يكلوا علمه إلى قائله فان التصديق بالشيء كما هو محتاج إلى تصوره إثباتاً، فكذلك هو مقتدر إليه نفياً وهذا في غاية الظهور ولكن أكثر الناس لا يعلمون.

١٢٦-٨ (الكافي - ١: ٤٣) الاثنان، عن ابن أسباط، عن جعفر بن سماعة عن غير واحد، عن أبان، عن زرارة قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) ما حق الله على العباد؟ قال «أن يقولوا ما يعلمون ويقفوا عند ما لا يعلمون».

بيان:

«ماحق الله على العباد» أي فيما أتاهم من العلم وأخذ عنهم من الميثاق وإلا فحقه جل وعز عليهم كثيرة.

١ . مؤيد / ٣٩

٢ . الأنعام / ٢١

٣ . المائدة / ٤٤

٤ . المائدة / ٤٧

٥ . المائدة / ٤٥

١٢٧-٩ (الكافي - ٥٠:١) الثلاثة، عن هشام بن سالم قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) ما حق الله على خلقه؟ فقال «أن يقولوا ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون فإذا فعلوا ذلك فقد أدوا^١ إلى الله (تعالى) حقّه» .

١٢٨-١٠ (الكافي - ٥٠:١) محمد، عن ابن عيسى، عن علي بن النعمان، عن ابن مسكان، عن داود بن فرقد، عن أبي سعيد الزهري، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «الوقوف عند الشبهة خير من الإفتحام في الهلكة وترك حديثاً لم تروه خير من روايتك حديثاً لم تحصه» .

بيان:

الاقتحام في الشيء رمي النفس فيه من غير روية و«الإحصاء» العدة والحفظ والإحاطة بالشيء (والمعنى أن تركك رواية حديث قدأ حصيته فلم تروه خير من روايتك حديثاً لم تحط به) فإذا تردد الأمرين أن تترك حديثاً قد رويته ولم تحط به ولم تحفظه على وجهه ولم تكن على يقين ومعرفة بأنه كما هو عندك وبين أن ترويه فالأولى أن لا ترويه^٢.

لأن في رواية الحديث منفعة وفي رواية ما ليس بحديث على أنه حديث مفسدة ودفع المفسدة أهم وأولى من جلب المنفعة وفي «نهج البلاغة» من وصايا أمير المؤمنين لابنه الحسن (عليها السلام) «ودع القول فيما لا تعرف، والخطاب فيما لا تكلف وامسك عن طريق إذا خفت ضلالته فإن الكفت عند حيرة الضلال خير من ركوب الأهوال».

١ . قوله «فقد أدوا إلى الله تعالى حقّه وذلك لأنه إذا قال بما علمه قولاً يدل على إفراره ولا يكذب به بفعله وكف عما لا يعلمه هداه الله إلى علم ما بهمه وهكذا حتى يؤدي إلى أداء حقوقه. ربيع - (رحمه الله).

٢ . والمعنى أنه إذا تردد الأمرين أن تترك حديثاً قد رويته فلم تروه وبين أن تروي حديثاً لم تحط به ولم تحفظه على وجهه ولم تكن على يقين ومعرفة بأنه كما هو عندك فالأولى أن لا ترويه هذه الجملة توجد في «ق» مكان الجملة التي أوردناها بين الحلاتين.

١٢٩ - ١١ (الكافي - ٥٠:١) محمد، عن احمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير عن حمزة الطيار أنه عرض على أبي عبد الله (عليه السلام) بعض خطب أبيه حتى إذا بلغ موضعاً منها قال له «كف واسكت» ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام) «لايسعكم فيما ينزل بكم مما لا تعلمون إلا الكف عنه والتثبت والرد إلى الأئمة الهدى حتى يحكموكم^١ فيه على القصد ويجلوا عنكم فيه العمى ويعرفوكم فيه الحق .

قال الله تعالى: فَسَلُّوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ^٢.

بيان:

«يحكموكم» يقال حكمت وحكمت وأحكمت بمعنى رددت، قاله الأزهري، وفي بعض النسخ «يحملوكم» وكما أن في القرآن محكماً ومتشابهاً ولا يعلم تأويل متشابهه إلا الله والرامسون في العلم، كذلك في أحاديث أهل البيت (عليهم السلام) محكم ومتشابه ولا يعلم تأويل متشابهها إلا أهله وليس لسائر الناس أن يتكلموا فيه بأرائهم ولهذا منع (عليه السلام) عن ذلك وأمر بالكف والتثبت أي التوقف والرد إلى أهله و«القصد» من الأمور المعتدل الذي لا يميل إلى أحد طرفي الأفرط والتفريط و«الجلال» الكشف و«أهل الذكر» هم (عليهم السلام) و«الذكر» هو القرآن كما يأتي في أحاديثهم (عليهم السلام).

١٣٠ - ١٢ (الكافي - ٤٣:١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن داود بن فرقد عمن حدثه، عن ابن شبرمة قال: ما ذكرت حديثاً سمعته عن جعفر بن محمد (عليها السلام) إلا كاد أن ينصدع (يتصدع - خ) قلبي قال: «حدثني أبي عن

١ . قوله «حتى يحكموكم على القصد» القصد: استقامة الطريق أو الوسط بين الطرفين وهو المدل والطريق المستقيم و«يجلوا» أي يذهبوا عنكم فيه العمى و«العمى» ذهاب البصر ويستعمل للذهاب بصر العقل فيراد به الجهل . رفيع — (رحمه الله).

٢ . النحل/٤٣ - و- الأنبياء/٧

جدي عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: ابن شبرمة وأقسم بالله ما كذب أبوه على جدّه ولا جدّه على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) من عمل بالمقاييس^١ فقد هلك وأهلك ومن أفق الناس^٢ وهو لا يعلم الناسخ من المنسوخ والمحكم من المتشابه فقد هلك وأهلك» .

بيان:

«ابن شبرمة» هو عبد الله بن شبرمة^٣ الضبي الكوفي بفتح المعجمة وربما بكسر وسكون الموحدة وضّم الراء كان قاضياً لأبي جعفر المنصور على سواد الكوفة و«الإنصداق» الإنشقاق و«التصدع» التفرق و«المقياس» ما يقدر به الشيء على مثال والمراد هنا ما جعلوه معياراً إلحاق فرع بأصل من معنى مشترك بأن يثبت حكم في جزئي لشبوته في جزئي آخر لمعنى مشترك بينها وهو أصل من أصول كثير من العامة يستعملونه في علومهم و«المحكم» ما لا يحتمل غير المعنى المقصود منه و«المتشابه» ما يحتمله ومن لم يفرق بينها فرما يفتي بالمتشابه ولا يعلم بتشابهه كما نرى - من كثير - من أهل الاجتهاد .

١٣١ - ١٣ (الكافي - ٤٠٩:٧) (التهذيب - ٢٢٣:٦) الثلاثة، عن البجلي

١ . قوله «بالمقاييس» المقياس ما يقدر به الشيء على مثال والمراد به ما جعلوه معياراً إلحاق الفرع بالأصل من الاشتراك في المظنون عليه للحكم وعدم الفارق والرد من العمل به اتخاذه دليلاً شرعياً معولاً عليه . واستعماله في استخراج الحكم الشرعي والقول بوجبه ومقتضاه بعد جملة دليلاً شرعياً فإن العمل بالدليل الاستدلال به والتحويل عليه والقول بدلوله لدلالته عليه .

وقوله «فقد هلك وأهلك» أي بضلالته في العمل وإضلاله من تبعه واقتفى أثره رفيع - (رحمه الله) .

٢ . قوله «ومن أفق الناس» أي بما أخذ من الكتاب والسنة وهو لا يعلم الناسخ من المنسوخ والمحكم من المتشابه فقد هلك وأهلك وفيه دلالة على أنه كما يجوز للمفتي أن يقول كذا فهت من كتاب أو السنة يجوز له أن يقول إذا سئل عن الحكم كذا حكم الله أي في ظني وأنه يجب عليك أن تعمل كذا . رفيع - (رحمه الله) .

٣ . شبرم كصفه وزبرج حب شبه بالخمص ومن الرجال القصير والبخل «الهد يا» .

٤ . من أهل الاجتهاد . ك . ق .

قال: كان أبو عبد الله (عليه السلام) قاعداً في حلقة ربيعة الرأي فجاء أعرابي فسأل ربيعة عن مسألة فأجابه فلما سكّت قال له الأعرابي: أهوفي عنقك؟ فسكت عنه ربيعة ولم يردّ عليه شيئاً فأعاد المسألة عليه فأجابه بمثل ذلك فقال له الأعرابي: أهوفي عنقك؟ فسكت ربيعة فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «هوفي عنقه قال أو لم يقل كل مُقْبِت ضامن».

١٣٢ — ١٤ (التهذيب — ٢٩٥:٦)١ سعد، عن محمد بن الحسين، عن جعفر بن بشير، عن حماد، عن عاصم قال: حدثني مولى لسلمان عن عبيدة السلماني قال: سمعت علياً (عليه السلام) يقول «يا أيّها الناس، اتقوا الله ولا تفتوا الناس بما لا تعلمون فإنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قد قال قولاً آل منه إلى غيره وقد قال قولاً من وضعه غير موضعه كذب عليه فقام عبيدة وعلقمة والأسود وأناس منهم، فقالوا: يا أمير المؤمنين فما نضنع بما قد خُبرنا به في المصحف؟ قال «يُسئل عن ذلك علماء آل محمد (عليهم السلام)».

١٣٣ — ١٥ (الفقيه — ٧٥:٤)٢ أخطب أمير المؤمنين (عليه السلام) الناس فقال «إنّ الله تعالى حدّ حدوداً فلا تعتدوها وفرض فرائض فلا تنقضوها^٣ وسكت عن أشياء لم يسكت عنها نسياناً لها فلا تتكلفوها رحمة من الله لكم فأقبلوها»، ثم قال علي (عليه السلام) «حلال بين وحرام بين وشبهات بين ذلك فن ترك ما اشتبه عليه من الإثم فهو لما استبان له أترك والمعاصي حى الله عزّ وجلّ فن يرتع حولها يوشك أن يدخلها».

١. رقم ٨٢٣

٢. رقم ٥١٤٩

٣. فلا تنقضوها، كما في (به) المطبوع وكذلك في نسخة مخطوطة نفيسة (من خزانة كتي) بالصاد المهملة «ضرع».

بيان:

«فلا تتكلفوها» معناه أن ما لم يصل إليكم من التكاليف ولم يثبت في الشرع فليس عليكم فيه شيء فلا تتكلفوه على أنفسكم فإنه رحمة من الله لكم وفي هذا قيل اسكتوا عما سكت الله عنه.

- ١٤ -

باب من عمل بغير علم

١٣٤ - ١ (الكافي - ١: ٤٣) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن
(الفقيه - ٤: ٤٠١ رقم ٥٨٦٤) محمد بن سنان، عن طلحة بن زيد قال، سمعت أبا
عبدالله (عليه السلام) يقول «العامل على غير بصيرة كالسائر على غير الطريق
لا تزيده سرعة السير.

الفقيه - من الطريق ش^١ إلا بعداً».

بيان:

«على غير بصيرة» أي غير معرفة بدينه وبما يعمل به وقد بينا طريق المعرفة غير مرة وفي
بعض النسخ «كثرة السير» بدل «سرعة السير».

١٣٥ - ٢ (الكافي - ١: ٤٤) محمد، عن أحمد، عن ابن فضال عمن رواه، عن
أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

١ . ش: رمز لاشتراك الكتابين في اللفاظ التي تأتي بعدها «ض، ع».

«من عمل على غير علم كان ما يفسد أكثر مما يصلح».

بيان:

هذا الحديث مثل سابقه في المعنى والسرف فيها أن إصلاح القلب وتطهيره بالعبادات الجسمانية وتصفية النفس وتهذيبها بالأعمال البدنية ليست مقصودة بالذات، لأنها كالأعدام للملكات، والعدم لا يكون مطلوباً إلا بالعرض إنما المطلوب أن ينكشف له المعارف الحقيقية من العلم بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر لكل إنسان بحسب عقله وفهمه على تفاوت مراتبهم في ذلك.

ولا تنكشف هذه المعارف إلا بأن يقع ذلك الإصلاح والتطهير على وجهه مأخوذاً عن صاحب الشرع (صلوات الله عليه) مع اعتقاد صحيح ولو بالسماع منه فن اقتصر في سلوكه على مجرد العمل والرياضة والمجاهدة من غير بصيرة ولا معرفة، فالتصفية تصير وبالإل عليه إذ تتحرك النفس بالخواطر الوهمية وتستولي عليه الوسواس النفسانية فيشوش القلب حيث لم يتقدم له رياضة النفس بالعلوم الحقة والأفكار الصحيحة ولم يأخذ كيفية العبادة عن صاحب الشرع وخلفائه (صلوات الله عليهم).

فيتشبث بالقلب خيالات فاسدة وتصورات باطلة وأوهام كاذبة وربما يتخيل في ذات الله وصفاته اعتقادات فاسدة من باب الكفر والزندقة وفي زعمه أنها صحيحة حقة نعوذ بالله منه وربما يقتدي به غيره، فيتعدى شره ويصير من الجاهلين المتنسكين القاصمين للظهر، ثم مع ذلك قلما يخلو من اعجاب بنفسه وافتخار بعمله واغترار بعبادته ونظر إلى سائر الناس بعين الإحتقار والإزدراء.

وربما يتشجن^٢ باطنه بأمراض نفسانية و«وغافل عنها غير ملتفت إلى معالجتها وإزالتها وربما يظن الرذائل فضائل والعيوب كمالات، فيكون متن أخبر الله تعالى عنهم بقوله سبحانه: قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالاً الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

١ . قوله «كان ما يفسد أكثر مما يصلح» أي كان الفساد في عمله الذي لم يكن من علم أكثر من الصلاح فيه. وكلما كان الفساد فيه أكثر من الصلاح كان قبيحاً غير مطلوب للحكيم - ربيع (رحم الله).

٢ . شجن السقفة: ملأها - قاموس.

وَلَمْ يُحْسِبُوا أَنَّهم يُعْجِزُونَ ضَرْعًا^١.

١٣٦ - ٣ (الكافي - ٤: ١) عنه، عن ابن عيسى، عن محمد بن سنان، عن ابن مسكان، عن الصيقل قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «لا يقبل الله عملاً إلا بمعرفة ولا معرفة إلا بعمل فمن عرف دلته المعرفة^٢ على العمل ومن لم يعمل فلا معرفة له ألا إن الإيمان بعينه من بعض».

بيان:

«ولا معرفة» لا، لنفي الجنس وليس للعطف كما قد يظن^٣ وتحقيق المقام أن كل معرفة تثمر حالاً وصفاء في النفس وكل حال يحمل صاحبه على عمل وطاعة وكل طاعة تثمر حالاً آخر وصفاء غير الأول وهو يثمر معرفة أخرى سوى الأولى وهكذا يتكامل إيمان المرء بالمعرفة والطاعة حتى بلغ الغاية وخلص من التعب والمشقة واستقر في مقام الأمن والراحة واصل إلى عين اليقين.

وقد ضربنا لذلك مثلاً في مقدمة الكتاب فن لا معرفة له بالله واليوم الآخر فكيف يعبد؟ أم كيف ينوي التقرب إليه أو يخضع له أو يشاق لقائه؟ مع أن هذه كلها هي روح العبادة وقوامها ومن لا عبادة له ولا رياضة شرعية كيف يصغي نفسه ويترك

١. الكهف/ ١٠٣-١٠٤.

٢. قوله «فمن عرف دلته...» تفصيل وتبيين لما ذكر قبله إجمالاً والمراد أن المعرفة من شأنها الدلالة والإيصال إلى العمل والعمل من آثارها المترتبة عليها ومن لم يرتب أثر المعرفة على ما فيه ويظنه معرفة فإما لعدم كونه معرفة في ذاته (أي جهلاً مركباً) أو لعدم كونه معرفة له أي ثابتة مؤكدة الثبوت له ظهراً فيه غالباً على تضادها للحالة الحاصلة في الشخص من اجتماع مالم القلب والقوة العقلية ومالم القوى الحياتية والوهمية ومالم القوى الشهوانية والنفسية لا كمالية ولا معدودة معرفة كالمركب من المسك والقاذورات لا يشم منه إلا المركب من كبريتها، وهو النتن لا الطيب، فلا يقال لرائحة المسك المخلوطة بتن القاذورات عند الاختلاط غرّف وريح طيبة ولا يكون مستعمل المسك على هذا النحو مستعمل الطيب كلها المعرفة المنعقدة في الأهواء والمي والجهات الداعية إلى الشر والفساد لا يكون معرفة ولا يكون صاحبها على هذا النحو سالماً طريق النجاة بل الحالة المركبة من جميع هذه الأمور أنقى في الإيصال إلى الضلال والهلاك . رفيع - (رحمه الله).

٣. لأن معناه حينئذ لا يقبل الله معرفة إلا بعمل ومفاده أن المعرفة بدون العمل متحققة لكنها غير مقبولة وفيه ما فيه إذ العمل هو السبب في الشرائع الصادرة عن المعرفة فلا يتحقق بدونها حتى يكون مقبولة أو غير مقبولة (عهد) رحمه الله.

قلبه ويطهر باطنه مع ان هذه كلها هي شرائط فيضان نور العلم عليه، والايان إن أريد به نفس المعرفة فعناه أن كل مرتبة منه أعلى تحصل من مرتبة أخرى سابقة عليها دونها في الكمال والقوة بوسيلة العمل، وإن أريد مجموع العلم والعمل فعناه أن كلاً من جزئيه يحصل من الآخر كما بيّناه.

باب استعمال العلم

١٣٧ - ١ (الكافي - ٤٤: ١) محمد، عن ابن عيسى، عن حماد بن عيسى، عن ابن أذينة، عن أبان بن أبي عياش، عن سليم بن قيس الهلالي قال: سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يحدث عن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه قال في كلام له:

«العلماء رجالان رجل عالم آخذ بعلمه فهذا ناج، وعالم تارك لعلمه فهذا هالك وإن أهل النار ليتأذون من ريح العالم التارك لعلمه وإن أشد أهل النار ندامة وحسرة رجل دعا عبداً إلى الله تعالى فاستجاب له وقبل منه فأطاع الله فأدخله الله الجنة، وأدخل الداعي النار بترك علمه^١ وأتباعه الهوى وطول الأمل، أما أتباع الهوى فيصت عن الحق وطول الأمل ينسي الآخرة».

بيان:

هذا التقسيم إنما هو للعلماء الذين علمهم مقهور - على ما يتعلق بالعمل كالعالم

١. عمله - خ. ل.

٢. بما. ق.

بالشريعة وكالعالم بالأخلاق دون الذين علمهم مقصود لذاته كالعالم بالمبدأ والمعاد فإنه لا يكون غالباً إلا ناجياً وإذا وقع منه زلة أو ذنب تذكر لربه وتاب وتضرع إليه وأتاب.

وأما كان عذاب العالم أشد لأن نفسه أقوى ومعرفته بقبح ماصدر منه أتم، فتأذيه بالمؤلم لامحالة أشد وتحسره أدام كما أن ثوابه مع العمل أكثر وأعظم «فيصد عن الحق» أي يحجب القلب عن فهم المعارف لأنه يضاة العلم والمعرفة كما قيل (حبك الشيء يعمي ويصم) «ينسي الآخرة» وذلك لأنه يوجب تسويق العمل لها فينجر إلى محوها عن الذكر.

١٣٨ - ٢ (الكافي - ١: ٤٤) محمد، عن أحمد، عن محمد بن سنان، عن اسماعيل بن جابر عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «العلم مقرون^١ إلى العمل فمن علم عمل، ومن عمل علم، والعلم يهتف^٢ بالعمل فإن أجابه وإلا ارتحل عنه».

بيان:

وذلك لأن كلا منهما يستدعي الآخر ويتقوى به كما عرفت و«التهتف» الصوت والدعا وهتافه به استدعاؤه له وارتحاله عنه نسيانه وانمحاؤه عنه.

١ . قوله «العلم مقرون إلى العمل» أي قرن العلم مع العمل في كتاب الله وكلامه فقولته تعالى: «الذين آمنوا وعملوا الصالحات» وعلق المعرفة والنجاة عليها قوله «فمن علم عمل ومن عمل علم» أمرني صورة الخبر أي يجب أن يكون العلم مع العمل يلهه والعمل مع العلم قبله.

٢ . قوله «والعلم يهتف بالعمل» أي يصيح ويدعو صاحبه بالعمل على طبقه فإن أجابه وعمل استقر فيه وتمكن وإلا ارتحل عنه بدخول الشك والشبهة عليه ولولا ساعة الإرتحال من دار الدنيا ويحتمل أن يكون المراد بقروية العلم مع العمل عدم افتراق الكامل من العلم عن العمل بحسب مراتب كماله وهدم الفراق بقاء العلم واستكماله عن العمل على وفق العلم فقوله «من علم عمل» أي علماً كاملاً معتبراً مقبولاً بالقياس و«من عمل علم» أي أتق علمه واستكمل تفصيله للأجل قبله وقوله «يهتف بالعمل» أي مطلقاً فإن أجابه وعمل قوي واستقر وتمكن في قلبه وإلا ضل وزال عن قلبه. ربيع - (رحمه الله).

١٣٩ — ٣ (الكافي — ٤٤:١) العدة، عن البرقي، عن القاسمي، عن ذكره، عن عبدالله بن القاسم الجعفري، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «إنَّ العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت موعظته عن القلوب كما يزل المطر عن الصفا» .

بيان:

«الصفا» بالقصر جمع «الصفاء» وهي الحجر الصُّلد الذي لا ينبت شبه العلم والموعظة بماء المطر وعدم تأثيره وثباته في القلوب بعدم استقرار المطر في الحجر الأملس قيل: السَّرْقِي عدم تأثير الموعظة إذا صدر ممن لا يتصف بمقتضاها ان الكلام ينتهي من المخاطب إلى مثل ما يبتدئ من المتكلم فان ابتداء من قلب المتكلم إنتهى إلى قلب المخاطب وتمكن منه وإن ابتداء من لسانه دون مشاركة القلب إنتهى الى ظاهر السمع فحسب فتأثير الروحاني في الروحاني والجسماني في الجسماني .

١٤٠ — ٤ (الكافي — ٤٤:١) علي، عن أبيه، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن علي بن هاشم بن البريد، عن أبيه قال: جاء رجل إلى علي بن الحسين (عليهما السلام) فسأله عن مسائل فأجاب ثم عاد ليسأل عن مثلها فقال علي بن الحسين (عليهما السلام) «مكتوب في الإنجيل لا تطلبوا علم ما لا تعملون ولما تعملوا بما علمتم^١ فإن العلم إذا لم يُعمل به لم يزد صاحبهِ إلَّا كفرًا ولم يزد من الله إلَّا بعدًا» .

بيان:

الواو في «ولما تعملوا» للحالية أي لا تسألوا عن المجهول والحال انكم لم تعملوا بعد بالمعلوم وانما لم يزد صاحبهِ إلَّا كفرًا وبعداً، لأنَّ العلم المتعلِّق بالعمل حجاب عن

١ . والأول ما علمتم على ما لم يست فاعلم من التعليل لما لا يخفى ولم يزد الثاني بمنزلة التعليل للأول والقادي في كفر المعصية فليجبر الى الكفر كفر الارتداد «الهدايا» .

الحق واشتغال بما سواه وصلَّ عن الرجوع إلى جانب القدس ونسيان للآخرة وإننا
الضرورة دعت إليه فلما لم يستعمل في الضرورة واهتم به لا بقصد العمل بقى وباله
عليه، إذ يتشعب منه آثار رديّة وتنبعث منه عادات ممرضة للنفس مميتة للقلب و يصير
حجة عليه.

١٤١ - ٥ (الكافي - ١: ٤٥) محمد، عن ابن عيسى، عن محمد بن سنان، عن
المفضل بن عمر، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قلت له بم يعرف
الناجي؟ قال «من كان فعله لقوله موافقاً فثبت له الشهادة^١ ومن لم يكن فعله
لقوله موافقاً فأنما ذلك مستودع».

بيان:

«فثبت» إما بصيغة الماضي المجهول أو المعلوم أو المستقبل أو الأمر وفي بعض
النسخ فأنما له الشهادة وأريد بالشهادة (الشهادة بالنجاة كما يأتي التصريح به في باب
المستودع والمعار من كتاب الايمان والكفر) «فأنما ذلك مستودع» أي إيمانه غير مثبت في
قلبه^٢ بل يزول بأدنى شبهة فهو في مشيئة الله إن شاء تعمه له، وإن شاء سلبه عنه

١ . قوله: «فثبت له الشهادة» (أو أنما له الشهادة) وفي بعض النسخ بالباء الموحدة قبل المتروكة بتضتين* وسيلكر هذا الحديث
في باب علامة المعار مع زيادة في أوله إلى أن قال فثبت له فلا يبعد أن يكون هنا أيضاً فثبت بتأنيدي كما في ثمة أما على
النسخة الأولى (أنما له الشهادة) فعناء من كان فعله لقوله موافقاً أي لما يعتقده، المراد من القول الكلام الحاكمي عن اعتقاده
فأنما له الشهادة أي شهادة الشاهد بالنجاة فذلك بأداة المحصر على المحصر الشهادة له مؤكدة بتقديم الظرف ومن لم يكن فعله
لقوله وصعقته موافقاً فأنما ذلك مستودع أي اعتقاده كالوديمة عنده أو المراد بالشهادة عدم غيبة المعرفة عن قلبه وحفظه لها
فيحصل النجاة بها.

وأنما على النسخة الثانية فثبت له الشهادة أي لقطع له الشهادة أي حضور الاعتقاد وحفظها عن الزوال والسلب عنه أو المراد
لقطع له شهادة شاهد النجاة بحفظ معرفته عن السلب والزوال.

وأنما على موافقة ما في الحديث المنقول ثمة فثبت له الشهادة بالنجاة أي لعبادت وحصلت له شهادة شاهد النجاة وهو موافقة
الفعل للقول والاعتقاد. ربيع - (رحمه الله).

* على هذا فالعبارة «فثبت له الشهادة» ولي نسخة المخطوط من الكافي المقروءة على والد شيخنا البهائي (قده) فثبت له الشهادة
ثم كتب في الهامش (أي فنشر له الشهادة بالخبر) وجعل في الهامش أيضاً «فثبت» و«فأنما فثبت» على نسخة مكان
«فثبت له الشهادة». (ض.ج.)

٢ . بين الحلالين في «ق» هكنا: إما شهادته بإيمانه أو شهادتك بإيمانه وذلك إشارة إلى الإيمان أي إيمانه غير مثبت في قلبه.

وكانه إليها أشير بقوله عز وجل فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ^١.

١٤٢ - ٦ (الكافي - ٤٥:١) العدة، عن البرقي، عن أبيه رفعه قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام في كلام له خطب به على المنبر «أيها الناس إذا علمتم فاعملوا بما علمتم لعلكم تهتدون إنَّ العالمَ العاملَ بغيره^٢ كالجاهل الحائر الذي لا يستفيق عن جهله بل قد رأيت أنَّ الحجة عليه أعظم والحسرة أدوم على هذا العالم المنسلخ من علمه منها على هذا الجاهل المتحير في جهله، وكلاهما حائر بائر لا ترتابوا^٣ فتشكوا ولا تشكوا فتكفروا ولا ترخصوا لأنفسكم فتدهنوا ولا تدهنوا في الحق فتخسروا، وإنَّ من الحق أن تفقهوا ومن الفقه أن لا تغتروا وإنَّ أنصحكم لنفسه أطوعكم لربه، وأغشكم لنفسه أعصاكم لربه، ومن يطع الله يأمن ويستبشروا ومن يعص الله ينجب ويندم».

بيان:

في قوله «لعلكم تهتدون» تنبيه على أن العمل بمقتضى العلم يؤدي إلى الإهداء بهدي الله وهو «من-خ» نور اليقين الذي هو غاية كل سعي وقد بينا كيفية ذلك وفي قوله «لا يستفيق عن جهله» اشعار بأن الجهل كالسكر أو المرض، فإن الاستفاقة بمعنى الخلاص من أحدهما قوله «والحسرة أدوم» مبتدأ وخبر ويحتمل أن يكون عطفاً على

١ - الأتمام/٩٨.

٢ - العامل بغيره أي بغير العلم أو بغير ما علم وجوب العمل به من الأعمال والباء «صلة» وقوله «كالجاهل الحائر الذي لا يستفيق...» الحائر: هو الذي لا يبتغي لجهة أمره والاستفاقة: الرجوع، إلى ما شغل عنه وشاع في الرجوع عن التعم إلى الصحة وقوله «بائر» البائر: المالك، رفيع (رحمه الله).

٣ - قوله «لا ترتابوا فتشكوا...» حقيقة الريبة قلق لنفس واضطرابها ومنه حديث الحسن بن أمير المؤمنين عليها السلام «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» فإن الشك ريبة والصدق طمأنينة والارتباب الوصول إلى الريبة والوقوع فيها وليس «الريب» في هذا الحديث مستعملاً في «الشك» أو «التهمة» أو غيرهما من لوازم معناه: لأصلي والمراد، لا توقموا أنفسكم في التلق والاضطراب بالتعطل في الشبهات أو بمعارضة العلم في مقتضاه من العمل فبنتي لكم إلى أن تشكوا في المعلوم والمؤمن لكم وقوله «ولا تشكوا» أي لا توقموا أنفسكم في الشك واحذروا من طريانه على العلم «فتكفروا» أي يوصلكم إلى الكفر وينتهي إلى الشك فيما يكون الشك فيه كفراً - (راجع - رحمه الله) ونقله المجلسي (رحمه الله) أيضاً «ش».

قوله «الحجة عليه أعظم» و يكون قوله «على هذا العالم» بدلاً من عليه والضمير في «منها» راجعاً الى الحجة والخسرة جميعاً باعتبار كل واحدة منها والأول أولى لاستثنائه عن هذا التكلف في الضمير وإنما كانت الخسرة عليه أدوم لأنه بالعلم يدرك درجات العاملين بعلمهم في القرب فيشتد^١ حسرتهم وندامتهم بخلاف الجاهل.

وكلاهما «حائث بائر» يقال رجل حائث بائر إذا لم يتجبه بشيء^٢ ولا ياتمر مرشداً ولا يطيع مرشداً «لا تقاتلوا» أي لا تمكنوا الريب والشك من قلوبكم بل ادفنوا عن أنفسكم كيلا تعتادوا به فتصيروا من أهل الشك والوسواس، فتكونوا من الكافرين فإن من غلب عليه الشك والوسواس يصير من أهل الكفر هذا في باب العلم.

«ولا ترخصوا لأنفسكم» أي إغزموا على الطاعات وترك المعاصي ولا تساهلوا في ارتكاب الشهوات فتقعوا في المداينة في أمر الدين والمساهلة في باب الحق واليقين فتكونوا من الخاسرين وهذا في باب العمل «وإن من الحق أن تفقهوا» أي وإن من الحق اللازم عليكم أولاً أن تفقهوا في الدين وتعلموا الحلال والحرام والخير والشر ثم اعملوا بما فقهتم «ومن الفقه ان لا تغتروا» بعلمكم ولا بعملكم فان الغرور من المهلكات والمغرور بالعلم والطاعة أدون حالاً من الجاهل والعاصي.

و«الغش» خلاف النصيحة «يأمن» أي من العقوبات و«يستبشر» أي بالمشويات وفي بعض النسخ و يسترشد «يخب»^٣ من الدرجات العلى من الخيبة و«يندم» أي على تفويت الفرصة وتضييع العمر.

١٤٣ - ٧ (الكافي - ١: ٤٥) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن ذكره، عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه قال سمعت أبا جعفر (عليه السلام)

١ . فيشد، لك .

٢ . لشيء، ج، ق، لك .

٣ . أي من الدرجات، ج، لك .

يقول: «إذا سمعتم العلم فاستعملوه^١ وليتسع^٢ قلوبكم فإن العلم إذا كثر في قلب رجل لا يحتمله قدر الشيطان عليه فإذا خاصمكم الشيطان فأقبلوا عليه بما تعرفون فإن كيد الشيطان كان ضعيفاً» فقلت وما الذي نعرفه؟ قال «خاصموا بما ظهر لكم من قدرة الله تعالى».

بيان:

يعني ينبغي أن يكون اهتمامكم بالعمل لا بكثرة السماع والحفظ وأن لا تكتفوا من العلم إلى حد تضيق قلوبكم عن احتماله و يضعف عن الإحاطة به وذلك إنما يكون بترك العمل لأن العالم إذا عمل بعلمه لا يضيق قلبه عن احتمال العلم وإن كثرت ثم القلب إذا ضاق عن قبول الحق وضعف يستولي عليه الشيطان بالوسواس والإغواء ولما كان لقائل أن يقول فبماذا نخاصم الشيطان إذا كانت كثرة العلم هي سبب اقتداره علينا واستيلائه على قلوبنا؟ قال: «فإذا خاصمكم الشيطان فأقبلوا عليه بما تعرفون» يعني أدنى المعرفة يكفي لدفع كيده لأن كيده كان ضعيفاً أشار به إلى قول الله عز وجل: إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً^٣.

١ . قوله «إذا سمعتم العلم فاستعملوه» والمراد بالعلم المذموم به، لأنفس الصديق والأذعان فإن الصديق والعلم يطلق على المعلوم المذموم به والمقصود أنه بعد حصول العلم ينبغي الإشتغال بأعماله والعمل على وقته عن طلب علم آخر قبل إجماله واحفظوا واربطوه بالعمل لتكنوا عاملين وحافظين للعلم من الزوال.

وقوله: «وليتسع قلوبكم» أي يجب أن يتسع قلوبكم لما علمتم والمراد أنه يجب أن يكون طلبكم للعلم على قدر تتسع قلوبكم ولا تستكثروا منه فإن العلم إذا كثر في قلب رجل لا يحتمله ولا يكون قلبه متسعاً له قادراً على ضبطه قدر الشيطان عليه بتلبس الشبهات حتى يتشكك فيما علمه ويترك العمل به وقوله «فإذا خاصمكم الشيطان فأقبلوا عليه بما تعرفون» تنبيه على دفع ما يتوهم من أن القناعة من العلم بما يتسع القلب يؤدي إلى العجز عن غاصمة الشيطان والاستكثار منه من أسباب القوة على معارضة ودفعه وجوابه أن الاقبال على الشيطان بما تعرفون من العقائد المعتبرة في أصل الإيمان يكفي في دفعه فإن كيد الشيطان كان ضعيفاً.

والمراد بقوله «خاصموا بما ظهر لكم من قدرة الله تعالى» خاصموا بآثار قدرته الدالة على ألوهيته وتوحيده الظاهرة لكم في أنفسكم وفي العالم وبآثار قدرته الظاهرة في الرسول وعلى يده الدالة على رسالته وبآثار قدرته الظاهرة في الوصي من فطنته وعلمه وصلاحه بعد تنبيه النبي (صل الله عليه وآله وسلم) على عهته أو صفاته (عليه السلام) رفيع - (رحمه الله).

٢ . ولتتسع أي، ج، ق، ك .

٣ . النساء/٧٦.

ثم نبّه على أدنى المعرفة الكافية لدفع مخاصمته بأنّها هي معرفة ماظهر من قدرة الله تعالى على كلّ شيء فانه يوجب قدرته على إنشاء النشأة الآخرة وإثابة المطيع وتعذيب العصبي فإنّ بهذه المعرفة تنبعث النفس على فعل الطاعات وترك السيئات، ثمّ كلّما ازداد عملاً وسعيّاً ازداد بصيرة و يقيناً.

باب المستأكل بعلمه والمباهي به^١

١٤٤ - ١ (الكافي - ٤٦: ١) محمد، عن ابن عيسى وعلي، عن أبيه جميعاً، عن حماد.

(التهذيب - ٣٢٨: ٦)^٢ الحسين، عن حماد، عن ابن أذينة، عن أبان بن أبي عياش، عن سليم بن قيس قال سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): منهومان^٣ لا يشبعان طالب دنيا وطالب علم فمن اقتصر من الدنيا على ما أحلّ الله له سلم ومن تناولها من غير حلّها هلك إلا أن يتوب أو يرجع^٤ ومن أخذ العلم من أهله وعمل بعلمه نجا ومن أراد به الدنيا فهي حظه» .

١ . هكذا الحنوت في الكافي والمراد به من يتخذ علمه رأس مال يأكل منه ويتوسّع به في معاشه يقال: فلان يستأكل الضخاء أي يأخذ أموالهم والأكل «المكسب» فلان ذوّأكل: أي ذوّحط من الدنيا برزق واسع. منه أدام الله أيامه «عهده».

٢ - رقم ٩٠٦

٣ . نهم كـ «علم» وهل صيغة المجهول نيا فهو نهم، نهم، منهوم (عهده) (رحمه الله)، كـ .

٤ . لعل المراد بالتوبة ما يكون في حق الله و«بالمراجعة» ما يكون في حق الناس. (عهده) كـ .

بيان:

«النهمة» بالفتح إفراط الشهوة وبلوغ الهمة في الشيء وقدنهم بكذا فهو منهم أي مولع به حريص عليه وليس في الحديث دلالة على أن الحرص في تحصيل العلم والإكثار منه مذموم وإن المراد به غير علم الآخرة كما ظن بل المراد من صدره أن من خاصية الدنيا والعلم ان من ذاق طعمها لم يشبع منها بل يحرص عليها، ثم بين الممدوح من ذلك والمذموم منه فذكر أن من اقتصر على الحلال من الدنيا فهو ناج أكثر منه أو أقل ومن تناولها من غير حلها فهو هالك أكثر منها أو أقل وكذلك من أخذ العلم من أهله وعمل به فهو ناج أكثر من تحصيله أو أقل ومن أراد به الدنيا فليس له في الآخرة نصيب أكثر منه أو أقل فليس يحظه منه سوى الدنيا.

١٤٥ - ٢ (الكافي - ٤٦: ١) الاثنان، عن الوشاء، عن احمد بن عائد، عن أبي خديجة، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «من أراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب ومن أراد به خير الآخرة أعطاه الله خير الدنيا والآخرة».

١٤٦ - ٣ (الكافي - ٤٦: ١) علي، عن أبيه، عن القاسم بن محمد الاصماني عن المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «من أراد الحديث لمنفعة الدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب».

١٤٧ - ٤ (الكافي - ٤٦: ١) بهذا الاسناد، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «إذا رأيتم العالم محباً لدنياه فاتهموه على دينكم فإن كل محب لشيء يحوط ما أحب» وقال (عليه السلام) «أوحى الله تعالى إلى داود (عليه السلام) : لا تجعل بيني وبينك عالماً مفتوناً بالدنيا^١ فيصدك عن طريق محبتي فإن أولئك

١ . قوله «عالماً مفتوناً بالدنيا» أي لا تهمل المفتون بالدنيا المحب بها بين الله وبينك وسيلة إلى حصول معرفة الله ومعرفة دينه

قطاع طريق هبادي المريدین إن أدنى ماأنا صانع بهم أن أنزع جلاوة مناجاتي من قلوبهم».

بيان:

«فاتسموه» أي اعتقدوه متهماً في قوله وفعله صوناً على دينكم فأنه ليس على حقيقة في علمه وذلك لأن حب الدين وحب الدنيا لا يجتمعان في قلب واحد و«الحوظ» و«الحياطة» الحفظ والصيانة والتوفر على مصالح الشيء والذب عنه «لا تجعل بيني وبينك عالماً» أي لا تجعله وسيلة إلى التقرب إليّ بالاستفادة منه والإسترشاد «فيمضك» فيمنعك لما قلنا من عدم اجتماع الحبين والمناجاة المنزوع حلوتها من قلبه تشمل ما يكون منها باللسان على نحو الخطاب والدعاء وما يكون بالعقل من الإلهامات العلمية والمكالمات الروحية التي كان قابلاً لها في أوائل فطرته قبل فساد قريحته.

١٤٨ - ٥ (الكافي - ١: ٤٦) الأربعة، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): الفقهاء أمناء الرُّسل ما لم يدخلوا في الدنيا» قيل يا رسول الله - وما دخولهم في الدنيا؟ قال: «اتباع السلطان^١ فإذا فعلوا ذلك فاحلروهم على دينكم».

وشريعتي التي شرعها الله لعباده فيصطك ومنعك من طريق هبتي بالترغيب إلى الدنيا وتبيح الشهوة إلى طلبها وتشديد محبتها في القلب.

وقوله «فاتسم طريق...» لأنهم يميلون الناس من الرغبة إلى الله وإلى الأثرة إلى الرغبة في الدنيا وأسبابها، أولئكهم بارأيتهم للناس أنهم علماء أمالوا الناس من طلب العالم الرباني إلى الرجوع إليهم والأخذ عنهم فأنزلوهم عن السبيل إليه. رفيع - (رحمه الله).

١. قوله «اتباع السلطان» وهو اتخاذ طريقته قدوة واستحسان ماحسنه واستقباح ماآتبعه والاهتمام بفعل مايرتضيه وترك ماينكره، فإذا فعلوا ذلك فاحلروهم على دينكم أي فاحلنهم عفاضة على دينكم ولا تراجعوهم للسؤال عن المعارف الإلهية والمسائل الدينية. رفيع - (رحمه الله).

بيان:

أمناء الرُّسل لأنهم مستودعوا علومهم و«اتباع السلطان» يشمل قبول الولاية منهم على القضاء ونحوه والخلطة بهم والمعاشرة معهم اختياراً ورضىً به.

١٤٩ - ٦ (الكافي - ١: ٤٧) النيسابوريان^١، عن حماد بن عيسى، عن ربيعي عمن حدثه، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «مَنْ طلب العلم ليباهي^٢ به العلماء أو يماري به السفهاء أو يتصرف به وجوه الناس إليه فليتبؤ^٣ مقعده من النار إنَّ الرئاسة لا تصلح إلَّا لأهلها»^٤.

بيان:

في بعض النسخ «حريز» بدل «ربيعي» وكأنه الأصح وكلاهما ثقة و«المباهاة»

١ . قوله «النيسابوريان» يعني محمد بن اسماعيل عن الفضل بن شاذان ومحمد بن اسماعيل هذا هو تلميذ الفضل وهو الملقب «بندفر» كما حققه الداماد في «الرواشح السماوية» وزعم بعض الناس أنه محمد بن اسماعيل البرمكي والأول هو الصحيح وأعلم أنه ليس في هذا الباب حديث صحيح من جهة السند إلَّا أن الاعتماد على المعنى لصحة مضامينه عقلاً واجتماعاً «ش».

٢ . قوله: «ليباهي به العلماء» الباهاة مفاعلة من البهاء ومعناه المفاخرة في الحسن أي فيها يمد من المفاخرة والجحاسن و«المماراة» المجادلة والمنازعة والمراد أن من طلب العلم لتحصيل الرئاسة ومن وجوها التي تناسب طلب العلم المفاخرة وأدعاء الغلبة به وذلك مع العلماء لا يصل إلى النزاع والجدال حيث لا يمارون لعلمهم بقبحه فيسلم له المفاخرة وأدعاء الغلبة ومع الجهال للتبسين بلباسهم يورث النزاع والجدال وإذا كانت الرئاسة مطلوبة له يماري ويجادل ليظهر غلبته عليهم ومنها صرف وجوه الناس إليه من العالم الرباني فيحصل له الرئاسة بمراجعة الناس فيها ينبغي المراجعة فيه إلى من هو من أهل الرئاسة ولا ينتقل الذهن إلى وجه آخر من الرئاسة يناسب طلب العلم ولا يؤول إلى ما ذكر. ربيع - (رحم الله) وأورده في مرآة العقول بتغيير يسير.

٣ . قوله «فليتبؤ مقعده من النار» أي فينزل مكانه ومقره من النار أو فليتخذ مقره ومكانه من النار وقوله «إن الرئاسة لا تصلح إلَّا لأهلها» دليل للمقابلة وأهل الرئاسة من أوجب الله على عباده المراجعة إليه والأخذ عنه والتسليم لأمره وتحملها بالنسبة إليهم من الشكاليه الشاقه حيث لا يريدونها لمأخوذهم بمقوّم الكاملة ومعارفهم الربانية من الفضل في تركها وعدم إردائها فهم يفعلون فعل الرضاء في زني الفقراء ولا يزدادون بعلومهم ورئاستهم إلَّا كسر أنفسهم كما في دعاء بعضهم (عليهم السلام) «اللهم لا تحمل لي حزاً ظاهراً إلَّا وجعلت لي ذلّة باطنة عند نفسي بقدرها» - (رفع رحمه الله).

٤ . والمراد بالرئاسة هنا الامارة في الدين وبأهلها حجج الله المعصومون المنصوبون فتعريض على أئمة الفضالة «الهدايا».

المفاخرة و«المساراة» المجادلة و يتبؤ من كذا أي يتخذ منزلاً ومقعداً نُصب على المفعول له أي لمنزله أو نصبه على المفعول به و«من النار» متعلق به أي فليحل مقعده من النار وليقم والمعنى أنّ من طلب العلم لغرض من الأغراض النفسانية التي تدور غالباً على أحد هذه الأمور فهو من أهل النار، ونبه (عليه السلام) على خطر أمر الرئاسة وعظم آفتها بأنّها لا تصلح إلّا لأهلها. وهم الكاملون في قوّتي العلم والعمل من الأنبياء والأوصياء ومن يحدوحدوهم من النفوس القدسيّة المنزهة عن الميل إلى الدنيا ومافيا.

روى الصدوق (رحمه الله) في كتاب معاني الأخبار بإسناده عن عبد السلام بن صالح الهروي قال: سمعت أبا الحسن الرضا (عليه السلام) يقول: «رحم الله عبداً أحسّى أمرنا» فقلت له وكيف يحسّى أمركم؟ قال: «يتعلّم علومنا و يعلمها الناس فإن الناس لو علموا محاسن كلامنا لا تبعونا» قال: فقلت له يابن رسول الله فقد روي لنا عن أبي عبد الله (عليه السلام) أنّه قال: «من تعلّم علماً يماري به السفهاء أو يباهي به العلماء أو ليقبل بوجوه الناس إليه فهو في النار» فقال (عليه السلام) «صدق جدّي أفندري من السفهاء؟» فقلت لا يابن رسول الله قال: «هم قصاص مخالفينا وتندري من العلماء؟» فقلت لا يابن رسول الله قال «هم علماء آل محمد (عليهم السلام) الذين فرض الله طاعتهم وأوجب مودتهم» ثم قال «أو تندري مامعنى قوله أو ليقبل بوجوه الناس إليه؟» قلت: لا قال «يعني بذلك والله ادعاء الامامة بغير حقّها ومن فعل ذلك فهو في النار».

وبإسناده عن حمزة بن حمران قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «من استأكل بعلمه افتقر» فقلت له جعلت فداك إن في شيعتك ومواليك قوماً يتحملون علومكم و يبشونها في شيعتكم ولا يعدمون على ذلك منهم البرّ والإحسان والعصاة والإكرام فقال (عليه السلام) «ليس أولئك المستأكلين، إنّما المستأكل بعلمه الذي يفني بغير علم ولا هدى من الله عزّ وجلّ ليبطل به الحقوق طمعاً في حطام الدنيا».

باب لزوم الحجة على العالم وتشديد الأمر عليه

١٥٠ - ١ (الكافي - ١: ٤٧) علي، عن أبيه، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن حفص بن غياث، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال «يا حفص؛ يغفر للجاهل^١ سبعون ذنباً قبل أن يغفر للعالم ذنب واحد».

بيان:

وذلك لأن الإدراك كلما كان أقوى كانت اللذة أتم والألم أكثر وأشد والعالم إدراكه لقيح الذنب أقوى من الجاهل لأن معرفة العالم إنها تكون على بصيرة بخلاف الجاهل فإنه نأياً يعرف الشيء تقليداً والمغفرة عبارة عن السر والإخفاء وإنها يستر على

١ . قوله «يغفر للجاهل...» للجهل بالحكم مراتب: احديها جهل المكلف بالحكم الشرعي مطلقاً بأن لا يعلم بالأخذ عن العالم تقليداً ولا بالأخذ عن أدلتها التفصيلية ولا يعلم ما يترتب عليه من الفضل والثواب، وعلى تركه من الخذلان والعقاب وثانيها عدم العلم به من أدلتها، وعدم العلم بما يترتب عليه وعلى تركه مع العلم التقديري به وثالثها عدم العلم بما يترتب عليه مع العلم به من الأدلة وإن اعتبر التقليد والاستدلال بالنظر إلى العلم بما يترتب عليه فعلاً وتركاً زادت المراتب وكل مرتبة من الجهل جهل بالنسبة إلى ما فوقها وما فوقها عدم بالنسبة إليه .

ثم الجاهل والعالم في كلامه (عليه السلام) يحتمل الجاهل على الإطلاق الذي لا يقال له العالم أصلاً والعالم على الإطلاق الذي لا يطلق عليه الجاهل أصلاً ويحتمل الجاهل والعالم الإضافيين فالأمر شديد على كل عالم بالنسبة إلى من هو جاهل بالنظر إليه. (رحمه الله).

من كان الأمر عليه مستوراً أو مشتبهاً غير واضح وهو الجاهل دون العالم إلا أن يكون على بصيرة العالم غشاوة من هوى.

١٥١ - ٢ (الكافي - ٤٧: ١) بهذا الاسناد قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام): «قال عيسى بن مريم ويل للعلماء السوء^١ كيف تلظي عليهم النار».

بيان:

«تلظي» تتلهب وتتضطرم وذلك لحسرتهم على ما صدر منهم حين كونهم بصراء بقبحه.

١٥٢ - ٣ (الكافي - ٤٧: ١) الخمسة، عن جميل بن دراج قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «إذا بلغت النفس هاهنا^٢ وأشار بيده إلى حلقة لم يكن للعالم توبة» ثم قرأ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ^٣ بِجَهَالَةٍ^٤.

١. قوله «ويل للعلماء السوء» يقال ساءه سوءاً ورجلٌ سوءٌ ورجل السوء يفتح السين والاضافة و يقال علماء السوء بالاضافة فأد من يظهر منه سوء كآله لا يعرف إلا السوء فأضيف الصفة الى السوء معرفة كالضارب الرجل أو غير معرفة ثم لأراد التحذير عن الصفة المضافة إلى محمولها ونسبها قال العلماء اسوء وليس السوء في مثل هذا الموضع صفة بل مضاف إليه لكن الاضافة هاهنا في معنى التوصيف أي المضاف موصوف بها أضيف إليه والمشتق منه محمول على المضاف كما قول رجل سوء وامرأة سوء وقوله كيف تلظي أي تتلهب وتشتعل وتحد لها عليهم النار رفيع - (رحمه الله).

٢. قوله «وإذا بلغت النفس هاهنا» المراد ببلوغ النفس إلى الحلق قطع التعلق عن الأعضاء والانتباه في قطع التعلق إلى حوالي الحلق من الصدر والرأس وهو آخر ساعة من الحياة الدنيوية وقوله «ليس للعالم توبة» أي من يطعم الأداة وما يترب على المسهل فعلاً وتركاً تضييقاً وتشدداً للأمر عليه وقوله «ثم قرأ إِنَّمَا التَّوْبَةُ» تمت ليا قاله يكتب الله سبحانه حيث حكم بإحصاء استحقاق قبول التوبة للجاهل والجاهل هنا مقابل العالم بالمعنى الذي ذكرناه وحل الآية على إحصاء قبول التوبة عند الخروج من الدنيا للجاهل لدلالة الأدلة على قبول التوبة لغير الجاهل قبله. رفيع - (رحمه الله).

٣. السوء: بالفتح مصدر وبالفهم إسم منه (عهد) (ره) ك.

٤. النساء/١٧.

بيان:

«النفس» بسكون الفاء «الروح» قال الله تعالى: **فَلَوْلَا إِذَا بَلَغَتِ الْخُلُقُومَ^١** يعني روح المشرف على الموت وبلوغ الروح الخلق هو الزمان المتصل بزمان الاحتضار ومعاناة الغيب أعني قُبيل حد المعاناة وهو آخر وقت قبول توبة الجاهل^٢.
وأما عند المعاناة وما بعدها فلا تأثير لتوبة أصلاً لامن الجاهل ولا من العالم لحصول اليأس التام من الحياة وسقوط التكليف وهو منصوص عليه في القرآن والأخبار كما سيأتي ولعلّ السبب في عدم قبول التوبة من العالم في ذلك الوقت مأمراً من أن إدراكه لقمح الذنب أقوى فلا يليق به أن يؤخر التوبة إلى ذلك الوقت ولحصول يأسه من الحياة بامارات الموت بخلاف الجاهل فإنه لا يأس إلا بعد المعاناة.

قال بعض المفسرين ومن لطف الله بالعباد أن أمر قابض الأرواح بالابتداء في نزعها من أصابع الرجلين ثم يصعد شيئاً فشيئاً إلى أن يصل إلى الصدر ثم ينتهي إلى الخلق ليتمكن في هذه المهلة من الإقبال بالقلب على الله تعالى والوصية والتوبة ما لم يمعاين والاستحلال وذكر الله سبحانه فيخرج روحه وذكر الله على لسانه فيرجى بذلك حسن خاتمته رزقنا الله ذلك بمته «أنها التوبة على الله» أي قبول التوبة^٣ الذي أوجبه الله على نفسه بمقتضى وعده.

والتوبة هي الرجوع والإنابة فإذا نسبت إلى الله تعالى تعدت بـ«على» وإذا نسبت إلى العبد تعدت بـ«إلى» ولعلّ الأول لتضمن معنى الإشفاق والعطف ومعنى التوبة من العبد رجوعه إلى الله بالطاعة والإنقياد بعدما عصى وعتا ومعنى التوبة من الله رجوعه بالعطف على عبده باهامه التوبة أولاً ثم قبوله إياها منه آخراً فله توبتان

١. في الاصل: حتى إذا بلغت الخلقوم وصيحهته وفقاً للقرآن الكريم. الواقعة/٨٣

٢. المبر عنه في القرآن المجيد بقوله سبحانه: «ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ» أي قريب من زمان الموت بدليل قوله: «حتى إذا حضر أحدكم الموت» كلها في التفسير هذه الزيادة توجد في، ق.

٣. قال في التفسير الكبير: أنه سبحانه وعد قبول التوبة من المؤمنين وإذا وعد الله بشيء وكان الخلف في وعده محالاً كان ذلك تنبيهاً بالواجب فهذا التأويل صحيح إطلاق كلمة «على» وبهذا ظهر الفرق بين قوله «أنها التوبة على الله» وبين قوله «يتوب الله عليهم» (مهد) ٢.

وللعبد^١ واحدة بينها قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا﴾^٢ أي ألهمهم التوبة ليرجعوا ثم إذا رجعوا قبل توبتهم لأنه هو التَّوَابُ الرَّحِيمُ فالتوبة في قوله سبحانه: إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ^٣ من «تاب عليه» إذا قبل توبته إلا أن «على» هذه ليست هي «على» في قولهم: تاب عليه «بجهالة» أي متلبسين بها سفهاً فإن ارتكاب الذنب والمعصية سفه وجهل، ولهذا قيل من عصى الله فهو جاهل حتى ينزع من جهالته وأما قوله سبحانه «ثم يتوبون من قريب» فيعني به من قبل أن يشرب في قلوبهم حبه فتطبع عليها فيتعذر عليهم الرجوع.

وأما الحصر المدلول عليه بلفظة «أنها» فلا ينافي قبولها من آخرها إلى قبيل المعاينة كما ورد في الأخبار لأن وجوب القبول^٤ غير التفضل به.

١٥٣ — ٤ (الكافي — ١: ٤٧) محمد، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن النضر عن يحيى الحلبي، عن أبي سعيد الكاري، عن أبي بصير، عن أبي جعفر (عليه السلام) في قول الله تعالى: فَكُتِبُوا فِيهَا لَهُمْ^٥ والغاوي^٦ قال «هم قوم^٧ وصفوا عدلاً بالسنتهم ثم خالفوا إلى غيره».

١ . توبة واحدة، ج، ق.

٢ . التوبة/١١٨ في الأصل: ثم تاب الله عليهم وصححناه وفقاً للقرآن الكريم «ض.ع».

٣ . النساء/١٧

٤ . قوله: «لأن وجوب القبول غير التفضل به» يشعر بأن القبول قد يكون باستحقاق وقد يكون بتفضل وهذا غير معهود في مذهبنا ولا متقول من غيرنا ونقل المجلسي (رحمه الله) عبارة المصنف بعينها وقال كذا قبل مشعراً بتردد فيه، ثم إن ما ذكره هنا يخالف نص القرآن الكريم لأن الحصر في «أنها» بالنسبة إلى ما في آية بعدها «ولست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يؤمنون وهم كفار» وتخصيص ذلك بالعالم كما في الحاشية وفي نص هذا الحديث وفي أول كلام المصنف أقرب مما ذكره في آخره من الفرق بين وجوب القبول والتفضل. «ش».

٥ . الضمير للذين عهدهم الشاؤون من دون الله و«هم» تأكيد «عهد» لك.

٦ . الشراذم/٩٤

٧ . قوله «هم قوم وصفوا» في الغاوي «قوم وصفوا عدلاً» أي حقاً ثابتاً مستقراً من العقائد والمذهب ويذكروه بالحقيقة بالسنتهم ثم خالفوه إلى غيره. رفيع (رحمه الله).

يسان:

«كتبه على وجهه» صرعه فأكتب عكس سائر اللغات و«الكهكبة» تكرير
-الكهبة- جعل التكرير في اللفظ دليلاً على التكرير في المعنى و«الفَي» الضلال
«عدلاً» صفة عدالة «ثم خالفوا» أي لم يعملوا بموجبه معرضين عنه إلى غيره فغوت
وضلت مقلداتهم جاراؤا منهم من هذا الصنيع الشنيع وفي بعض النسخ -خالفوه- مع
العائد.

باب انه لا علم الا ما يؤخذ عن اهله^١

١٥٤ - ١ (الكافي - ١: ٤٩) العدة، عن البرقي، عن أبيه عمن ذكره، عن الشحام، عن أبي جعفر (عليه السلام)^٢ في قول الله تعالى: فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ^٣ قال قلت ما طعامه؟ قال «علمه الذي يأخذه عمن يأخذه» .

بيان:

لم يرد (عليه السلام) أنَّ الآية نزلت في العلم خاصة دون طعام البدن كيف وهو الذي قال لبعض أصحابه حيث سأله عن آية فخصّ تنزيلها ثمّ عمّم تأويلها، ثمّ قال «ولا تكونن ممن يقول للنبي أنه في شيء واحد» وسيأتي الحديث باسناده ولما كان تفسير الآية ظاهراً لم يتعرض له وإنّما تعرض لتأويلها بل التحقيق أنَّ كلا المعنيين مراد من اللفظ باطلاق واحد فإنّ الطعام يشمل طعام البدن وطعام الروح جميعاً .
كما أن الإنسان يشمل البدن والروح معاً فلا تأويل، بل كلا المعنيين تفسير بل هما معنى واحد بلا تعدّد وبيانه أن المراد أنَّ الإنسان كما أنه مأمور بأن ينظر إلى غذائه

١ . هذا العنوان من خرواص الوافي - منه دام عزّه .

٢ . أبي عبد الله (عليه السلام) «خ. ل.» ك .

٣ . سورة عبس / آية ٢٤ .

الجسماني ليعلم أنه نزل من السماء من عند الله سبحانه بأن صبّ الله الماء صبّاً، ثم شقّ الأرض شقّاً إلى آخر الآيات^١ فكذلك مأمور بأن ينظر إلى غذائه الروحاني الذي هو العلم ليعلم أنه نزل من السماء من عند الله عزّ وجلّ بأن صبّ الله أمطار الوحي إلى أرض النبوة وشجرة الرسالة وينبوع الحكمة فاخرج منها حبوب الحقائق وفواكه المعارف لتغذي بها أرواح القابلين للتربية فقلوه (عليه السلام) «علمه الذي يأخذه عمن يأخذه» أي ينبغي له أن يأخذ علمه عن أهل بيت النبوة الذين هم مهبط الوحي وينابيع الحكمة الآخذين علومهم عن الله سبحانه حتى يصلح أن يصير غذاء لروحه دون غيرهم ممن لا رابطة بينه وبين الله سبحانه من حيث الوحي والإلهام وقد بينا في مقدمة الكتاب أن العلم قسمان:

تحقيقي وتقليدي وإن كليهما مستفاد من النبوة وأنّ ما لا يستفاد من النبوة فليس بعلم حقيقة لأنه إمّا حفظ أقاويل رجال ليس في أقوالهم حجة وإمّا آلة جدال لا مدخل لها في المحجة وليس شيء منها من الله عزّ وجلّ بل من الشيطان فلا يصلح غذاء للروح والايان .

١٥٥ - ٢ (الكافي - ٥١: ١) الاثنان، عن الوشاء، عن ابان، عن عبد الله بن سليمان قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول وعنده رجل من أهل البصرة يقال له عثمان الأعمى وهو يقول: إن الحسن البصري يزعم أن الذين يكتمون العلم يؤذي ريع بطونهم أهل النار. فقال أبو جعفر (عليه السلام) «فهلك إذن مؤمن آل فرعون مازال العلم مكتوماً منذ بعث الله تعالى نوحاً فليذهب الحسن يميناً وشمالاً فوالله ما يوجد العلم إلّا هاهنا».

١. إشارة إلى آيات سورة عبس/ آية ٢٥ - ٢٦ «أنا صببنا الماء صبّاً، ثم شققنا الأرض شقّاً».

٢. قوله: «فهلك إذن مؤمن آل فرعون» بكتماله إيمانه ومعرفة بالله والحاصل أنه كيف يكون الكتمان قبيحاً موجِباً للعقاب وكان المؤمنون يكتُمونه تقيّة كمؤمن آل فرعون وفي العلوم الحقيقية الفائضة من المبدء على أول العزم ما يلقى فيه عامة الناس ولا يميز إظهارها بينهم وما زال هذا العلم مكتوماً منذ بعث الله نوحاً.

وكان مطلوب الحسن من ادعائه ذلك إظهار أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يكن له علم سوى ما اشتهر بين الناس وفي أيديهم ولم يكن عند أمير المؤمنين (عليه السلام) علم سوى ما هو المشهور وتكليف من يدعي أن عنده

بيان:

لما لم يكن عند الحسن من العلوم الحقيقية شيء لم يدرك أن من العلم ما يجب كتمانها
كما أن منه ما يحرم كتمانها بل زبدة العلم في الحقيقة ليس إلا ما يكتفى كما قاله
سيد العابدين (عليه السلام):

إتني لأكتف من علمي جواهره كيلا يرى الحق ذو جهل فيفتننا
وإليه الإشارة بقوله (عليه السلام): «فوالله ما يوجد العلم إلا هاهنا» يعني أن
ما هو الحقيق بأن يستفى علماً ليس إلا ما هو المخزون عندنا.

١٥٦ — ٣ (الكافي — ١: ٥٠) محمد بن الحسن، عن سهل، عن ابن مسنان، عن
محمد بن مروان العجلي، عن علي بن حنظلة قال: سمعت أبا عبد الله (عليه
السلام) يقول: «إعرفوا منازل الناس على قدر روايتهم عتاً».

بيان:

يعني على مقدار روايتهم عتاً كثرة وقلة ويحتمل أن يكون المراد على رتبة روايتهم
عتاً دقة ولطافة، فالأعلى من روى سراً مخزوناً دقيقاً ومعنى مكتوناً لطيفاً والأدنى من
روى كلاماً مبتذلاً وقولاً مشهوراً وفيها بينهما درجات».

علم من علوم النبي (صل الله عليه وآله وسلم) في ما في أيدي الناس فأبطل (عليه السلام) قوله ورقة بأن الكتمان عند
التقية أو الحكمة المقضية له طريقة مستمرة منذ زمن نوح (عليه السلام) إلى الآن «فليذهب الحسن» الذي يزعم انحصار
العلم فيما في أيدي الناس «بيناً وشمالاً» أي أن كل جانب لطلبه من الناس فإنه لا يوجد عندهم أكثر علوم المعارف
والشرائع .
«فوالله لا يوجد العلم إلا هاهنا» أي عند أهل البيت الذي اتهمهم رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) على علومهم وهي
عندهم مكتوبة - ربيع (رحمه الله).

باب رواية الحديث

١٥٧ - ١ (الكافي - ٥١: ١) الثلاثة، عن بزرج، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) قول الله عز وجل: الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ^١ قال «هو الرجل^٢ يسمع الحديث فيحدث به كما سمعه لا يزيد فيه ولا ينقص منه» .

بيان:

هذا أحد معاني هذه الآية وقدمضي لها معنى آخر في حديث هشام الطويل ولعل لها معاني أخر غيرهما كثيرة فإن القرآن ذو وجوه كما ورد في الخبر.

١٥٨ - ٢ (الكافي - ٥١: ١) محمد، عن محمد بن الحسين، عن ابن أبي عمير عن ابن أذينة عن محمد قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) أسمع الحديث

١ . الزمر/ ١٨.

٢ . قوله «هو الرجل يسمع الحديث» أي المستمع للقول المتبع أحسنه هو الرجل يسمع الحديث ويحفظه فيحدث به ويروي به كما سمعه بلا زيادة ونقصان فالاتباع عبارة عن السلوك بقول راو به مسلك ما سمعه وحديثه به غيره الخفاء لأثره والاحتذاء به حذاه بلا زيادة ونقصان . رفيع رحمه الله .

منك فأزید وأنقص قال: «إن كنت تريد معانيه^١ فلا بأس».

١٥٩- ٣ (الكافي - ٥١:١) عنه، عن محمد بن الحسين، عن ابن سنان، عن داود بن فرقد قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام) إني أسمع الكلام منك فأريد أن أرويه كما سمعته منك فلا يجيء قال «فتتعمد ذلك؟» قلت: لا، فقال «تريد المعاني؟» فقلت: نعم قال: «فلا بأس».

بيان:

يعني تتعمد ترك حفظ الألفاظ بعدم المبالاة - بحفظها (بضبطها، خ. ل) أو إنك نسيت وفي بعض النسخ بحذف إحدى التائين كما يكون في نظائره وفي الخبرين دلالة صريحة على جواز نقل الحديث بالمعنى كما هو الحق عند أهل التحقيق وإن كان نقله بألفاظه أحسن كما تبين من الخبر السابق.

١٦٠- ٤ (الكافي - ٥١:١) عنه، عن ابن عيسى عن الحسين، عن القاسم بن محمد، عن علي، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام): الحديث أسمعك منك أرويه عن أبيك، أو أسمعك من أبيك أرويه عنك؟ قال: «م سواء إلا أنك ترويه عن أبي أحب إلي» وقال أبو عبدالله (عليه السلام) لجميل^٢ «ما سمعت مني فأروه عن أبي».

١ . قوله: «إن كنت تريد معانيه...» المراد السؤال من جواز الزيادة والنقصان لما يسمع من الحديث عند روايته فأجاب بقوله «إن كنت تريد معناه» أي تقصد وتطلب بالزيادة والنقصان أفادة معانيه أو إن كنت تقصد معانيه فلا تحتل بالزيادة والنقصان فلا بأس بأن تزيد وتنقص. ربيع - (رحمه الله).

٢ . قوله: «وقال أبو عبدالله لجميل» هذا من كلام أبي بصير ويحتمل أن يكون ابتداء ذكر حديث آخر عن الكليني (رحمه الله) بترك الإسناد وقوله «ما سمعته مني فأروه عن أبي» أي ما حدثك به هو مما سمعته من أبي وأرويه عنه فأروه عنه بوساطتي وإن لم تذكر الوسيلة. ربيع - (رحمه الله).

بيان:

إنما كان سواء لأن علومهم كلها من معدن واحد وعين واحدة كما صرح به في الخبر الآتي بل ذواتهم من نور واحد، كما ورد في كثير من الأخبار وفي بعضها «خلقنا واحد، وعلمنا واحد، وفضلنا واحد، وكلنا واحد عند الله» وفي رواية أخرى: «ونحن شيء واحد» وأما أحجية الرواية عن الأب فلعل الوجه فيه التقيّة فإنّ ذلك أبعد من الشهرة والإنكار، وأيضاً فإنّ قول الماضي أقرب إلى القبول من قول الشاهد عند الجماهير لأنّه أبعد من أن يحسد ويبغض.

وقيل فيه وجه آخر وهو أنّ علو السند وقرب الأسناد من الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) ممّا له رجحان عند الناس في قبول الرواية وخصوصاً فيما يختلف فيه الأحكام، وفيه وجه آخر وهو أنّ من الواقفية من توقف على الأب فلا يكون قول الإبن حجة عليه فيما يناقض رأيه بخلاف العكس إذ القائل بإمامة الإبن قائل بإمامة الأب من دون العكس كلياً.

١٦٦- ٥ (الكافي - ١: ٥٣) علي بن محمد، عن سهل، عن أحمد بن محمد، عن عمر بن عبد العزيز، عن هشام بن سالم وحماد بن عثمان (عيسى خ. ل) وغيره قالوا: سمعنا أبا عبد الله (عليه السلام) يقول:

«حديثي حديث أبي، وحديث أبي حديث جدي، وحديث جدي حديث الحسين وحديث الحسين حديث الحسن وحديث الحسن حديث أمير المؤمنين وحديث أمير المؤمنين (عليه السلام) حديث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وحديث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قول الله تعالى» .

١ . بن عثمان، كما ذكر في المادش «عيسى خ. ل» هذا ولكن حماد بن عيسى، هو فريق المصحف جليل القدر وحماد بن عثمان أيضاً ثقة جليل القدر فلا يضر بالسند أصلاً، راجع ص ٢٢٧ - ٢٢٩ جميع الرجال. «م. ع».

بيان:

قد سبق وجه الإنحاد وسنؤكد في كتاب الحجة.

١٦٢ - ٦ (الكافي - ٥١:١) محمد، عن أحمد ومحمد بن الحسين، عن السراة
عن عبدالله بن سنان قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام) يجيئي^١ القوم
فيسمعون متي حديثكم فاضجر ولا اقوى قال «فاقرأ عليهم من أوله حديثاً ومن
وسطه حديثاً ومن آخره حديثاً».

بيان:

«الضجر» القلق من الغم والسامة والمعنى أن الحديث إذا كان متعدداً وضعفت
عن قرائته وعجزت جاز أن تقرأ عليهم من أول الكتاب حديثاً ومن وسطه آخر ومن
آخره آخر أو المعنى أن الحديث الواحد إذا كان طويلاً فاقراً عليهم كلاماً مفيداً
بالاستقلال من أوله وآخر من وسطه وآخر من آخره يعني إذا اشتمل الحديث الواحد
على جل متعددة يكون كل منها مستقلة بالإفادة، كحديث هشام الطويل الذي مضى
ذكره في الباب الأول.

وأما إذا ارتبط بعض أجزاء الحديث ببعض فلا يجوز فيه الاختصار على نقل
البعض، إذ ليس كل من تلك الأجزاء بحديث، بل بعض منه، قيل ولعل الوجه في
تخصيص الأول والوسط والآخر أن الجمل المتقاربة تكون في أكثر الأمر من نوع واحد
فليست القائدة فيها كما التي تكون في الجمل المتباعدة إذ الكلام فيها ينتقل من نوع إلى

١ . قوله: «يجيئي القوم...» أي يجيئي القوم لسماع حديثكم متي فاقوم بقضاء حاجتهم و يسمعون متي حديثكم ولا اقوى على
ما يريدون من سماع كل ما رويته من حديثكم متي واضجر لعدم الاثيان برادهم، فقال (عليه السلام) في جوابه «فاقرأ
عليهم من أوله» أي أول كتاب الحديث حديثاً ومن وسطه حديثاً، ومن آخره حديثاً» والمعنى أنه إذا لم تقهر على القيام
برادهم وهو السماع على الوجه الكامل فاكثف بما يحصل لهم فضل السماع في الجملة وليقتنوا بما به يميز العمل والقتل من
الاجازة واعطاء الكتاب وغيره كما ورد في الأخبار والأحاديث. راجع - (رحم الله).

نوع يباينه فالفائدة فيها لا محالة أكثر لاحتوائها على فنون مختلفة من الأحكام كل منها نوع برأيه.

١٦٣ — ٧ (الكافي — ١: ٥٢) عنه بإسناده، عن أحمد بن عمر الحلال قال: قلت لأبي الحسن الرضا (عليه السلام) الرجل من أصحابنا يعطيني الكتاب ولا يقول إروه عني يجوز لي أن أرويه عنه؟ قال: فقال «إذا علمت أن الكتاب له فاروه عنه»^١

بيان:

الحلال بالمهمة وتشديد اللام من يبيع الحل^٢ وهو دهن التمسح.

١٦٤ — ٨ (الكافي — ١: ٥٢) الأربعة وعلي، عن البرقي، عن النوفلي، عن السكوني، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال أمير المؤمنين (عليه السلام): إذا حدثتم بحديث فاسندوه إلى الذي حدثكم فإن كان حقاً فلكم وإن كان كذباً فعليه».

١٦٥ — ٩ (الكافي — ١: ٥٢) العدة، عن البرقي عن محمد بن علي رفعه قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «إياكم والكذب المفترع»^٣ قيل له وما الكذب المفترع؟ قال: «أن يحدثك الرجل بالحديث فتتركه وترويه عن الذي لم يحدثك به».

١ . قال رفيع الدين: أي إعطاء الكتاب بالحديث متن يعلم أنه من مروياته ومسموياته كاف في رواية الكتاب منه أو المراد أن المسلم بان الكتاب له ومن مروياته كاف للرواية سواء كان مع إعطاء الكتاب أم لا لكن لا يقال أنه يروي بل يقول روى وأمثاله التي كلام الرفيع - (رحمه الله).

٢ . الحل يعني: الشريح. كما أورده جميع الرجال عن (ضبا) و(جش) في ج ١ ص ١٣٢ وفي «المقدمات» قال: الحلال بيع للحل. يفتح المهمة وتشديد اللام... ثم قال والحديث من مواضع الرخصة في اعتبار الأذن فعوى ثم قال قال برهان الفضلاء سلمه الله تعالى «إذا علمت أن الكتاب له» أي أنه روايته من الإمام بلا واسطة أو بواسطة ولا يخفى أن في هذا الحديث دلالة على أنه لا اعتبار يقول من اعتبر الاجازة والرخصة في نقل الكتاب بمجرد العلم بأن مصلفه فلان «ض.ع».

٣ . قوله: «إياكم والكذب المفترع» يقال افترع البكر فتضها والمفترع إما اسم الفاعل أي المزيل لبكارة البكر أو اسم مفعول

بيان:

«إفترع البكر» اقتضها ووصف الكذب بـ«المفترع» كناية عن ابتداعه وأنه مما لم يقله أحد كذا قيل^٢ وقيل بل هو من «الفرع» بمعنى «العلو» فإن فرع كل شيء أعلاه فكأن هذا المحدث يريد أن يجعل حديثه مفترعاً أي مرتفعاً فيسندّه إلى الأعلى بحذف الواسطة ليوهم علو السند كما إذا حدّثه زرارة عن أبي عبد الله (عليه السلام) فيقول قال أبو عبد الله (عليهم السلام) كذا.

وأما إذا قال حدثني أبو عبد الله (عليه السلام) فهو كذب صريح أقول: التفسيران لا يخلووان من تكلف والصواب أن يقال الافتراع بمعنى «التفرع» فإنه فرع قوله على صدق الراوي بأن قال في نفسه إذا رواه الفرع عن الأصل، فقد قاله الأصل فيجوز لي أن أسنده إلى الأصل فأسندّه إليه وإنّا كان كذباً لأنّه غير جازم بصدوره عن الأصل ولعلّ الفرع قد كذب عليه أو سهى في نسبه إليه ولا بدّ له من تجويز ذلك فلا يحصل له الجزم به فهو كاذب في قوله وإن قدرنا أن الأصل قد قاله كما أن المنافقين كانوا كاذبين في شهادتهم بالرسالة لأنهم كانوا غير جازمين به وإنّا كان كذباً مفترعاً لأنّه فرع على كذب مقدر ولعله لم يكن كذباً فهو ليس بكذب صريح بل هو كذب مفترع كما أنّه صدق مفترع.

أو نقول صمى مفترعاً لأنه ذو فرع فأصله الكذب وافتراعه الافتراء على من لم يحدثه ومن ضبط «المفترع» بالقاف من «الافتراع» بمعنى الاختيار^٣ فلعله صحف

أي ما تزيل بكارته وعلّ الأول معناه الكذب الذي يترتب عليه ما لم يكن له من إزالة المانع من العمل بالخبر وهو حال الراوي إذا لم يكن بحيث يميز العمل بخبره أو وصف له بصفة فاعله فإنه مفترع به حيث لم يشاركه خبره في شخصه. وعلّ الثاني معناه الكذب الذي سبقكم به غيركم ويكون إشارة إلى وقوع هذا القسم من الكذب من السابقين من رواة الحديث. ربيع - (رحمه الله).

١ . وفي بعض النسخ اقتضها بالفاء وكلاهما بمعنى «ضرع».

٢ . القائل الفاضل القزويني.

٣ . قال السيد النعمان المقترع بالقاف (من الافتراع بمعنى الاختيار) لم يقل ما قال الفاضل القزويني وجعله من المصحفات (مهد) رحمه الله. ك . ونقله «الهدايا» أيضاً «ضرع».

وفي بعض النسخ «عن الذي^١ حدثك عنه» مكان «الذي لم يحدثك به» وفي آخر «عن غير الذي^٢ حدثك به».

١٦٦ - ١٠ (الكافي - ٥٢: ١) محمد، عن ابن عيسى، عن البزنطي، عن جميل بن دراج قال قال أبو عبدالله (عليه السلام) «اعربوا حديثنا^٣ فإننا قوم فصحاء».

بيان:

أي لا تلحنوا في إعراب الكلمات بل أعطوا حقها من الإعراب والتبيين حين التكلم به فإن كلامنا فصيح فإذا لحنتم فيه اختلت فصاحته ويحتمل أن يراد إعرابه حين الكتابة بأن يكتب الحروف بحيث لا يشتبه بعضها ببعض أو يجعل عليها ما يسمى اليوم إعراباً عند الناس إلا أن الأول أظهر وأقرب إلى طريقة السلف.

١. أي عن الشيخ الذي حدثك ذلك الرجل روايته عنه م. ح. ق.

٢. أي عن غير ذلك الرجل حدثك بذلك الحديث، م. ح. ق.

٣. قوله: «اعربوا حديثنا...» الإعراب الإبالة والإيضاح والمراد اظهار الحروف وإبانها بحيث لا يشتبه بمقارباتها واظهار حركاتها وسكناتها بحيث لا يوجب اشتباهاً أي حدثوا به كما حدثناكم به فإننا قوم فصحاء ونتكلم بما لا يكون فيه اشتباه في الحروف أو الحركات ولا تلحن في القول لحناً في الحروف أو في الحركة. رفيع - (رحمه الله).

باب فضل الكتاب والتمسك بالكتب

١٦٧ - ١ (الكافي - ١: ٥٢) علي بن محمد بن عبدالله، عن أحمد، عن أبي أيوب المدني، عن ابن أبي عمير، عن حسين الاحمسي، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «القلب يتكلم على الكتابة».

بيان:

الإتكال الاعتماد يعني إذا كتبتم الحديث الذي سمعتموه جُمعت قلوبكم واطمأننت نفوسكم فتمكنكم حينئذ من الرجوع إلى الكتاب إذا نسيتم وفيه حث على كتابة الحديث.

١٦٨ - ٢ (الكافي - ١: ٥٢) الاثنان، عن الوشاء، عن عاصم بن حيد، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبدالله (عليه السلام) يقول: «اكتبوا فانكم لا تحفظون حتى تكتبوا» .

١٦٩ - ٣ (الكافي - ١: ٥٢) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن عبيد بن زرارة قال قال: أبو عبدالله (عليه السلام) «احتفظوا

بكتبكم فانكم سوف تحتاجون إليها».

١٧٠ - ٤ (الكافي - ٥٢:١) العدة، عن البرقي، عن بعض أصحابه، عن أبي سعيد الخيبري،^١ عن المفضل بن عمر قال: قال لي أبو عبد الله (عليه السلام) «اكتب وبث علمك في إخوانك فان مت فأورث كتبك بنيك فانه يأتي على الناس زمان هرج لا يأنسون فيه إلا بكتبهم» .

بيان:

«البث» النشر، أي أنشر علمك فيهم بواسطة الكتاب ويحتمل أن يكون مطلوباً برأسه و«الهرج» الفتنة والاختلاط، والمراد به هاهنا فقد أهل العلم ومن يؤنس به منهم أو فقد تميزهم عن غيرهم لتسلط امراء الجور وتشبه الجهلة والأراذل بصورة العلماء والأكياس في الزي والمنطق واللباس.

١٧١ - ٥ (الكافي - ٥٣:١) العدة، عن أحمد، عن محمد بن الحسن بن أبي خالد شئذوله قال: قلت لأبي جعفر الثاني (عليه السلام) جعلت فداك إن مشايخنا رويوا عن أبي جعفر وأبي عبد الله (عليهما السلام) وكانت التقيّة شديدة فكتبوا كتبهم فلم يرووا عنهم، فلما ماتوا صارت الكتب إلينا فقال «حدّثوا [بها] فإنها حق».

١ - وفي بعض النسخ مكان أبي سعيد «أبي معبد» بفتح الميم والباء الموحدة وسكون المهملة بينها ولعله الذي يروي عن العامة أيضاً. منه دام عزه.

بيان:

في بعض النسخ لم تُرو^١ على صيغة المجهول والتأنيث وفي هذه الأخبار كلها دلالة على صحة الاعتماد على الكتب والعمل بما فيها من الأحكام إن كانت صحيحة.

١ . زعم السيد الداعاءد: الأصح الأصوب الأقوم «فلم تُرو» عنهم بفتح الواو المشددة والراء المفتوحة على صيغة المجهول من المضارع المجهول، وفي طائفة من النسخ «فلم يروا» من «روى يروى رواية»، وواو الجمع في الفعل «للمشايع» والفسير البارز في «عنهم» للأئمة (عليهم السلام) ثم قال وأما «فلم تُرو» بصيغة المتكلم مع الغير من الرواية فن تصحيفات المصحفين جهد أيده الله.

باب التقليد^١

١٧٢ - ١ (الكافي - ١: ٥٣) العدة، عن البرقي، عن عبدالله بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: قلت له **إِنِّي تَقْدُوا** **أَخْبَارَهُمْ وَرُيُوبَهُمْ**^٢ **أَزِيَاباً** **مِنْ دُونِ اللَّهِ** فقال «أما والله مادعوهم الى عبادة أنفسهم ولودعوهم ما أجابوهم ولكن أحلوا لهم حراماً وحرموا عليهم حلالاً فعبدوهم من حيث لا يشعرون» .

١ . سيأتي في باب وجوه الشرك من أبواب تفسير الكفر والشرك وفي باب كسب المعيشة من أبواب المكاسب ما يناسب هذا الباب إن شاء الله تعالى، منه (رحمه الله).
٢ . قوله: «اتخذوا أخبارهم وربوبهم...» أي سألته عن معنى هذه الآية وقوله: «ولودعوهم ما أجابوهم» أي على وفق دعوتهم كما في «أجيب دعوتكما»

وقوله: «لكن أحلوا لهم حراماً...» أي على وفق أهوائهم وميلهم الى استرضاء أهل الدنيا أو إلى أن لا يظن بهم أنهم لا يعلمون «فعبدوهم» أي فقبلوا منهم وسلموا وجوب الإطاعة لهم فيما يقولونه وهو المراد بعبادتهم فإن الإطاعة والامتثال للأوامر والنواهي من حيث هو أمر ونهي لأحد لآلئته متأوجه الله سبحانه عبادة له وخصوصاً فيما علم أنه يخالف فيه أمر الله أو المراد بعبادتهم إتباعهم تقياً وإثباتاً فعل العبادات كالصلاة عمه كما في حديث آخر الباب من التصريح بثقل العبادات شبه مستشعراً فعبدوهم بالقبول منهم والطاعة لهم من حيث لا يشعرون أنه عبادة وذلك لعدم تفكيرهم ومساهلتهم في أمر دينهم أو المراد أن أفعالهم وعباداتهم خصوصاً فيما يخالف حكم الله عبادة لله . رنم - (رحمه الله).

بيان:

هذا الخبر أورده مرة أخرى في باب الشرك عن العدة عن البرقي عن أبيه عن عبد الله بن يحيى والظاهر أن ابن يحيى هذا هو الكاهلي و«الأخبار» العلماء و«الرهبان» العباد ومعنى الحديث أن من أطاع أحداً فيما يأمره به خلاف ما أمر الله تعالى به فقد اتخذ ربتاً وعنده من حيث لا يشعر ومما يدل على ذلك من القرآن المجيد قوله سبحانه أَقْرَأْتِ مَن يَتَّخِذُ إِلَهَهُ هَوًى^١ وقوله عز وجل: أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَن لَّا تَغْبُتُوا الشَّيْطَانَ^٢ وذلك لأن العبادة عبارة عن الطاعة والانقياد وفي هذا الحديث دلالة واضحة على عدم جواز تقليد المجتهدين في الأحكام بآرائهم كما هو الشائع الذائع الى اليوم حتى بين أصحابنا فضلاً عن العامة وليت شعري كيف يجهلون عن ذلك إلا من أفتى بمحكمات القرآن والحديث فإن اتباع قوله حينئذ ليس بتقليد له، بل تقليد لمن فرض الله طاعته وحكم بحكم الله عز وجل.

١٧٣ — ٢ (الكافي — ٥٣:١) النيسابوريان، عن حماد بن عيسى، عن ربيعة عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله تعالى: اتَّخَذُوا أَخْبَارَهُمْ وَزُيِّنَتْ لَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ^٣ فقال «والله ما صاموا لهم ولا صلوا لهم ولكن أحلوا لهم حراماً وحرموا عليهم حلالاً فاتبعوهم» .

١٧٤ — ٣ (الكافي — ٥٣:١) علي بن محمد، عن سهل، عن إبراهيم بن محمد الحمداي، عن محمد بن عبيدة قال: قال لي أبو الحسن (عليه السلام) «يا محمد؛ أنتم أشد تقليداً^٤ أم المرجئة؟» قال قلت قلدنا وقلدوا فقال: «لم أسألك عن

١ . الجاثية/٢٣.

٢ . يس/٦٠.

٣ . التوبة/٣١.

٤ . قوله: «أنتم أشد تقليداً لم المرجئة» كان الشائع في سابق الزمان التعبير بالقدرية والمرجئة عن بضاهي المعبر عنه في هذه

هذا» فلم يكن عندي جواب أكثر من الجواب الأول، فقال أبو الحسن (عليه السلام) «إن المرجئة نصبت رجلاً لم تفرض طاعته وقلدوه^١ وأنتم نصبت رجلاً وفرضتم طاعته ثم لم تقلدوه فهم أشد منكم تقليداً».

بيان:

المرجئة قد تطلق في مقابلة الشيعة من الأرجاء بمعنى التأخير لتأخيرهم علماً (عليه السلام) عن درجته وكأنه المراد هنا وقد تطلق في مقابلة الوعيدية إما من الأرجاء بمعنى التأخير لأنهم يؤخرون العمل عن النية والقصد، وإما بمعنى إعطاء الرجاء لأنهم يعتقدون أن لا يضر مع الإيمان معصية كما لا تنفع مع الكفر طاعة والسبب في شدة تقليدهم لأنهم وجدتهم في ذلك أكثر من تقليد أصحابنا لأئمة الحق مع أن أئمتهم

الأعصار بالمعتزلة والأشاعرة في أصول الاعتقادات كما فيماري عن ابن عباس أنه أمرني رسول الله أن أبرا من خمسة من التاكثين وهم أصحاب الجمل ومن القاسطين وهم أصحاب الشام ومن الجوارج وهم أهل النهران ومن القدرية وهم الذين ضاهوا النصارى في دينهم قالوا لا قدر ومن المرجئة الذين ضاهوا اليهود في دينهم... ربيع - (رحمه الله).

المرجئة قوم كانوا في صدر الإسلام قائلين بأنه لا يضر مع الإيمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة وكان مذهبهم نظير بعض المواقف في عصرنا أن الأصل طهارة القلب ولا تأثير لأعمال الجوارح أو أن ولاية أهل البيت يكفي من كل شيء.

وكانوا يؤخرون العمل عن النية أي يحكون تأخره ربة والأرجاء التأخير وكانوا يرجعون جانب الرجاء ويسبون المغفرة لكل عاص ولا يفتي أنهم كانوا طائفة خاصة لهم عقائد امتازوا بها عن سائر المسلمين وكان الأكثرون يبرؤون منهم.

فتبصر المرجئة بالذين يؤخرون علماً (عليه السلام) إلى الرابع غير صحيح وإن ورد في كتاب الملل والنحل للشهرستاني وكان من أبداع الاصطلاح الأخير أراد تجربة كثير من أعاظهم حيث طردوا من المرجئة كأبي يوسف وهمد بن الحسن الشيباني وأبي حنيفة وإبراهيم التيمي وسمر بن كدام على ما في المعارف لابن قتيبة.

والظاهر من المحشي ربيع الدين (رحمه الله) أن المرجئة هم الأشاعرة، والقدرية هم المعتزلة أو أنهم مثلهم في أهم مسائلهم وهو الجبر والاختيار، فالمرجئة جبريون «كالأشاعرة» والقدرية مفوضون «كالمعتزلة» ويؤيده ما في سنن الترمذي عن ابن عباس عن النبي (صل الله عليه وآله وسلم) «صنفان من أمتي ليس في الإسلام نصيب: «المرجئة والقدرية» ولكن صدوا من المرجئة جماعة من القدرية وجماعة ممن يهتأ من المعتزلة والأشاعرة كليهما كبشر الرمي فالحق أن هذه الفرق متداخلة. «ش».

١. قوله: «وقلدوه وأنتم نصبت رجلاً وفرضتم طاعته ثم لم تقلدوه...» المراد بالتقليد الانقياد والاطاعة في الأوامر والنواهي وقوله «ان المرجئة نصبت رجلاً» أي صنته وأقاموه من عند أنفسهم لأمارتهم وأمامهم من غير أن يكون مبيتاً من عند الله وعند رسوله كاختلافه في ذلك العصر وقوله «لم تفرض طاعته» أي من عند الله أصلاً في الواقع ولا بخصوصه باعتقادهم وقلدوه وانقادوا لأوامره ونواهي وأطاعوه وأنتم نصبت رجلاً وعيتموه للإمامة وقلتم بامامته وفرضتم طاعته أي حكتم بموجب طاعته من عند الله ثم لم تقلدوه ولم تطيعوه حق الإطاعة فهم أشد منكم تقليداً من حيث تقليدهم وعدم تقليدكم ومن حيث أن تقليدهم لإمامهم لإطاعته وتقليدكم لإمامكم لإطاعة الله لا لخص طاعته. ربيع - (رحمه الله).

يدعونهم إلى اعتقادات فاسدة وأئمتنا (عليهم السلام) يدعوننا إلى الحق إنهم يدعونهم إلى الذعة والراحة وأئمتنا (عليهم السلام) يدعوننا إلى التكليف والمشقة، فتقليدهم أهون على طباعهم.

١٧٥ — ٤ (الكافي — ٧:١) قال العالم (عليه السلام): «من دخل في الإيمان بعلم، ثبت فيه ونفعه إيمانه ومن دخل فيه بغير علم، خرج منه كما دخل فيه».

١٧٦ — ٥ (الكافي — ٧:١) وقال (عليه السلام) «من أخذ دينه من كتاب الله وسنة نبيه صلوات الله عليه زالت الجبال قبل أن يزول، ومن أخذ دينه من أفواه الرجال ردت رجالاته».

١٧٧ — ٦ (الكافي — ٧:١) وقال (عليه السلام) «من لم يعرف أمرنا من القرآن لم يتكب^١ الفتن».

باب البدع والرأى والمقاييس^١

١٧٨ - ١ (الكافي - ١: ٥٤) الاثنان، عن الوشاء والعتة، عن احمد، عن ابن فضال جميعاً، عن عاصم بن حميد، عن محمد، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: خطب أمير المؤمنين الناس فقال: «أيها الناس إننا بدؤ وقوع الفتن^٢ أهواء تتبع وأحكام تُبتدع يخالف فيها كتاب الله يتولى فيها رجال رجالاً فلوأن الباطل خلص لم يخف على ذي حجبى ولوأن الحق خلص لم يكن اختلاف ولكن يؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث فيمزجان فيجيثان معاً فهنا لك استحوذ الشيطان على أوليائه ونحى الذين سبقتم لهم من الله الحسنى».

١ . قال الفضل الاسترأبادي رحمه الله في شرح العنوان بخطه: البدعة حكم ينسب إلى الله تعالى لم يكن مقتضاه به النبي صلى الله عليه وآله وسلم. «الهدايا».

وقال في مجمع البحرين: بدعة بالكسر فالسكون: الحدث في الدين وما ليس له أهل في كتاب ولا سنة وإنما سميت بدعة لأن قائلها ابتدعها عن نفسه ومنه الحديث «من توضعاً ثلاثاً فقد أبدع»... ثم قال قاضى بعض شراح الحديث: البدعة بدعتان بدعة هدى وبدعة ضلال فما كان في خلاف ما أمر الله به ورسوله فهو في حيز الذم والانتكار وما كان تحت عموم ما نال الله إليه وحقق عليه أو رسوله فهو في حيز المدح وما لم يكن له مثال موجود كثير من الجود والسخاء وفعل المعروف فهو من الأهوال المحمودة.. إلى آخر كلامه والفرق بين البدعة والرأى والمقاييس سيأتي في ههنا إنشاء الله تعالى «ع.ع».

٢ . قوله: «إننا بدؤ وقوع الفتن...» البدء هنا بمعنى الأول أو بمعنى الإبتداء «والفتنة» الامتحان والاختبار ثم كثر استعماله بمعنى الضلال والكفر والقتال و«الأهواء» جمع هوى وهوى بالقصر الحب المفرط في الخير والشر وإرادة النفس والمعنى ان أول الفتن أهواء والبدع مقحم أو أول وقوعها وقوع الأهواء وابتداء وقوع الفتن منها أو منشأ وقوع الفتن ومنهها أهواء وقوله «يخالف فيها» كناية عن «يؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث» ويؤخذ من هذا ضغث ومن هذا ضغث فيمزجان فيجيثان معاً فهنا لك استحوذ الشيطان على أوليائه ونحى الذين سبقتم لهم من الله الحسنى».

بيان:

«التولي» الاتباع و«الجحى» بكسر المهملة ثم الجيم المفتوحة العقل و«الضغث» القبض من الحشيش المختلط رطبه باليابس أو «الحزمة»^١ منه ومما أشبهه، وهو هنا استعارة.

و«الاستحواذ» الغلبة والمعنى ظاهر.

١٧٩ - ٢ (الكافي - ١: ٥٤) الاثنان عن محمد بن جمهور العمي^٢ يرفعه قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «إذا ظهرت البدع في أمتي فليظهر العالم علمه فمن لم يفعل فعليه لعنة الله».

١٨٠ - ٣ (الكافي - ١: ٥٤) الاثنان عن محمد بن جمهور رفعه قال^٣ قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) [«من أتى ذا بدعة^٤ فعظمه فأنا يسعي في هدم الإسلام»].



حل الولي على الحبيب والناصر والأولى بالتصرف.

وقوله «قلول الباطل خلس لم يخف على ذي حجي» تمهيد لما ذكره من بدء وقوع الفتن والأهواء التبعة والأحكام المتبعة بأنّها أوقعت الضلال بخلطها ومزجها بالحق والافتتان باجتماعها فإنّ الباطل الخالص لا ينجي بطلانه على ذي حجي أي ذي عقل وقناعة والحق الخالص واحد لا يكون به ضلال ولا اختلاف ولكن يؤخذ من هذا الباطل «ضغث» أي قبضة ومن هذا الحق «ضغث» فيمزجان فيجئان معاً أي مقارنين فيحصل الاشتباه فهناك أي عند الاشتباه «استحوذ» أي غلب الشيطان على أوليائه أي عييه واتباعه و«نحى» الذين سبقتم من الله الحسن أي في مشيئته وقدره وقضائه. رفيع - (رحمه الله).

١ . الحزمة بالحاء المضمومة والزاي الساكنة (عهد) (رحمه الله).

٢ . محمد بن جمهور العمي بالعين المهملة والميم المشددة منسوب إلى عمّ بتشديد الميم من «تعميم» كما في إيضاح الاشتباه وهو المذكور في ج ٥ ص ١٨٤ جميع الرجال «ض.ع».

٣ . المرفوع [فيه في هذه المرفوعة سقط من الوافي والكافي في رأيتاه وأدخلناه وفقاً للمرأة و«المدايا» وشرح المولى خليل - «ض.ع»].

٤ . قوله: «من أتى ذا بدعة...» أي لكونه ذا بدعة أولاً للثقة لأنّا يسمي في هدم الإسلام لأنّ تعظيمه متباين في ترويح بدعته ورواج الهدية لإبطال للشريعة وأدخال لما ليس من الدين فيه. رفيع (رحمه الله) .

١٨١ - ٤ (الفقيه - ٣: ٥٧٢ رقم ٤٩٥٧) قال علي (عليه السلام) «من مشى الى صاحب بدعه فقد سعى في هدم الاسلام».^١

١٨٢ - ٥ (الكافي - ٢: ٣٧٥) محمد، عن محمد بن الحسين، عن البزنطي، عن داود بن سرحان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إذا رأيتم أهل البدع والريب^٢ من بعدى فأظهروا البرائة منهم وأكثروا من سبهم والقول فيهم والوقعة وباهتوهم حتى لا يطمعوا في الفساد في الإسلام ويحذرهم الناس ولا يتعلمون من بدعهم يكتب الله لكم بذلك الحسنات ويرفع لكم به الدرجات».

بيان:

«والقول فيهم» يعني بما يشينهم و«الوقعة» الغيبة «باهتوهم» أي جادلوهم واسكتوهم وأقطعوا الكلام عليهم.

١٨٣ - ٦ (الكافي - ١: ٥٤) الاثنان، عن محمد بن جمهور رفعه قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أبي الله لصاحب البدعة بالتوبة» قيل يارسول الله وكيف ذلك؟ قال: «إنه قد اشرب قلبه حبها».^٣

بيان:

«أشرب قلبه» بصيغة المجهول، أي خالطه ومنه قوله تعالى: وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمْ

١ . من مشى الى صاحب بدعة ففقره فقد سعى في هدم الاسلام كذا في الفقيه رقم ٤٩٥٧ «ض.ع».

٢ . في شرح المولى خليل والكافي المطبوع والمخطوطات فيمارأيناها (الريب والبدع) «ض.ع».

٣ . قوله: «قد اشرب قلبه حبها...» أي لا يوفق صاحب البدعة للتوبة لأنه خالط قلبه فيمى بصيرته عن ادراك قبحه وفساده وبطلانه فلا يندم على فعله ولا يبتدى الى معرفة الطريق المستقيم. رابع - (وجه الله).

العجل^١ وأتما أشرب قلبه حبها لاعتقادها الراسخ بها الحاصل له من تزوين الشيطان إياها لديه آنأ فأنأ وتسويل نفسه الأمانة لها عنده يوماً فيوماً وهذا تتميز البدعة عن المعاصي الآخر فإن ما لم يعتقد شرعيته منها فليس ببدعة.

١٨٤ - ٧ (الكافي - ١: ٥٤) محمد، عن ابن عيسى، عن السَّراد، عن ابن وهب قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إنَّ عند كل بدعة تكون من بعدي يكاد بها الإيمان ولياً من أهل بيتي موثقاً به يذب عنه ينطق بالهام من الله ويعلن الحق وينوره ويرد كيد الكائدين يعبر عن الضعفاء، فاعتبروا يا أولي الأبصار وتوكلوا على الله».

بيان:

«الذب» الطرد والدفع «يعبر عن الضعفاء» أي يكون لساناً لهم معبراً عنهم ما يدفع تلك البدعة قوله «فاعتبروا» يحتمل أن يكون من كلام الصادق (عليه السلام).

١٨٥ - ٨ (الكافي - ١: ٥٤) محمد، عن بعض أصحابه وعلي، عن الاثنين، عن أبي عبد الله (عليه السلام) وعلي عن أبيه عن السَّراد رفعه عن أمير المؤمنين (عليه السلام) إنَّه قال: «إنَّ من أبغض الخلق إلى الله تعالى لرجلين رجل وكله الله تعالى إلى نفسه فهو جائر عن قصد السبيل مشعوف بكلام بدعة قد لُجج بالصوم والصلاة فهو فتنة لمن افتتن به ضال عن هدى من كان قبله مضل لمن اقتدى به في حياته وبعد موته حمال خطايا غيره رهن بخطيئته ورجل قس جهلاً في جهال الناس غان^٢ باغباش الفتنة قدسّمه أشباه الناس عالماً ولم يغن فيه

١ . سورة البقرة/٩٣.

٢ . «غان» بالعين المصجمة والنون المنونة بالكسر بعد الألف وأما «غان» من غنى بالكسر هنا: أي غلب فن الصحيفات.

ج.ق.٢.

في نوح البلاغة «غان» بالمجمة والذال المهملة أحياناً وفسره «الساعي» (عهد) ك.

يوماً مالماء بكر فاستكثر ما قلّ منه خير ممّا كثر حتى إذا ارتوى من آجن وأكثر من غير طائل جلس بين الناس قاضياً ضامناً لتخليص ما التبس على غيره وإن خالف قاضياً سبقه، لم يأمن أن ينقض حكمه من يأتي بعده كفعله بمن كان قبله وإن نزلت به إحدى المبهات المعضلات هيأها حشواً من رأيه ثم قطع (به - خ). فهو من لبس الشبهات في مثل غزل العنكبوت لا يدري أصاب أم أخطأ لا يحسب العلم في شيء ممّا أنكر ولا يرى أنّ وراء ما بلغ فيه مذنباً إن قاس شيئاً بشيء لم يكذب نظره وإن أظلم عليه أمر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه يكنّ^١ الصواب لكي لا يقال له لا يعلم ثم - جسر فقضى فهو مفاتيح عشوات^٢ ركب شبهات خبطات جهالات لا يعتذر ممّا لا يعلم فيسلم ولا يعرض في العلم بضرس قاطع فيغتم يذرى الروايات ذرو الريح المشميم تبكي منه المواريث وتصرخ منه الدماء، يستحل بقضائه الفرج الحرام ويحرم بقضائه الفرج الحلال لاملئء باصدار ماعليه ورد، ولا هو أهل لمانته فرط من ادعائه علم الحق .

بيان:

كأنّ الرجل الأول هو المبتدع في الأصول، والثاني هو المبتدع في الفروع كما قاله ابن أبي الحديد^٣ وإثنا صاراً من أبغض الخلاق لأن شرهما متعده ولأنه شرقي الدين

١ . أي لا يرجع ممّا أخطأ أولاً إن ظهر له الحق والصواب ثانياً بل يكتله ويغفيه لكي لا يقال له «لا يعلم» أو الصواب عبارة عن اعتراقه بجهله (عهد) ك .

٢ . قوله: «هو مفتاح عشوات» المشوة بفتح العين وسكون الشين أن يركب أمراً على غير بيان وهذا ناظر إلى قوله «إن قاس شيئاً بشيء لم يكذب نظره» قوله «ركاب شبهات» ناظر إلى قوله «وإن أظلم عليه أمر» وقوله «خبطات جهالات» ناظر إلى قوله «ثم جسر فقضى» وقوله «لا يعتذر ممّا لا يعلم» أي من الحكم أو الفتيا، بما لا يعلم ناظر إلى الفتوة الأخيرة. رفيع - رحمه الله. وقوله: «لا يعرض في العلم بضرس قاطع فيغتم» ناظر إلى الثانية وقوله: «يذرى الروايات...» ناظر إلى الأولى وكذلك «تبكي منه المواريث» ناظر إلى الثالثة.

وقوله: «لاملئء باصدار ماعليه ورد» ناظر إلى الثانية وقوله «ولا هو أهل لمانته فرط» أي سبق وتقدم ناظر إلى الأولى. رفيع - رحمه الله.

٣ . حيث قال في شرح نهج البلاغة: إن قيل بينوا الفرق بين الرجلين الذين أحدهما رجل وكله الله إلى نفسه والآخر رجل قس جهلاً لأنّها في الظاهر واحد. قيل أننا الرجل الأول فهو الضال في أصول العقائد كالشبهة والمجبرة ونحوها ألا تراه كيف قال

ولأنه يبقى بعدهما عن قصد السبيل أي السبيل العدل المستقيم المستوي و«المشعوف» بالمحبة والمهملة وبها قرىء قوله تعالى: قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا^١ وعلى الأول معناه دخل حب كلام البدعة شغاف قلبه أي حجاب به حتى وصل إلى فؤاده.

وعلى الثاني غلبه حبه وأحرقه فان الشغف بالمهملة شدة الحب وإحراقه القلب واللهج بالشيء حركة، الولوع فيه والحرص عليه عن هدي من كان قبله بفتح الهاء وكسرهما وسكون المهمل أي عن سيرته وطريقته يقال هدى هدي هدي فلان أي سار بسيرته وعمل بطريقته ويحتمل ضم الهاء وفتح الدال المقابل للضلال «والقمش» الجمع ومنه القماش أي المجموع «غان باغياش الفتنة» بالعين المحبة والنون من غنى بالكسر أقام وعاش أي مقيم في ظلماتها أسير بها و«أشباه الناس» كناية عن العوام والجهال خلوهم عن معنى الانسانية وحقيقتها «ولم يغن فيه يوماً سالماً» لم يلبث في العلم يوماً تاماً ولم يعيش «بكر» من البكور وهو ادراك أول الوقت يعني إقته وإن لم يصرف يوماً في طلب العلم ولكن خرج من أول الصباح في كسب الدنيا ومتاعها وشهواتها أو في كسب الجهالات التي زعمته الجهال علماً وأحدهما هو المعنى بقوله «ما قلّ منه خير مما كثر».

وفي نهج البلاغة: فاستكثر من جمع ما قلّ وهو أوضح و«الارتواء» من الشراب كالشبع من الطعام و«الآجن» الماء المتغير الطعم واللون أو الريح شبه علمه الباطل بالماء المتعفن و«أكثر» في بعض النسخ «أكثر» وفي بعضها «أكثر» من الكثر جمعني الجمع ويقال هذا الأمر لا طائل فيه إذا لم يكن فيه غنى ومزية وفي الكلام لفت ونشر، ان جعلنا بكوره في الدنيا فقوله «قش» إلى «سالماً» إشارة إلى علمه وقوله «بكر» إلى «كثر إلى دنياه».

متعوف بكلام بدعة ودعاء ضلالة وهذا يشر بها فلما من أن مراده به التكلم في أصول الدين وهو ضال عن الحق. ولهذا قال: إنه فتنة لمن التفت به ضال عن هدى من كان قبله مفضل لمن يبيد بعده وأما الرجل الثاني فهو المتفقه في فروع الشريعة وليس بأهل لذلك كفتها السوء ألا تراها كيف قال: «جلس بين الناس قاضياً» وقال أيضاً تصرخ في جود قضائه التماء وتبكي منه الوراثة «عهد» غفر له.

١. سورة يوسف / آية ٣٠ - قد شغفها حباً: أي أصاب حبه شغاف قلبها كما تقول كبده والشغاف ككتاب «غلاف القلب» وهي جلده دون كالحجاب ويقال هو حبة القلب وهي علة سوداء في صميمه... جمع البحرين.

وقوله «حتى اذا ارتوى» ناظر إلى الأول وقوله «أكثر» إلى الثاني «ثم قطع» أي جزم «لبس الشبهات» إما بفتح اللام بمعنى الاختلاط وأصله اختلاط الظلام وإما بالضم بمعنى الإلباس وفي بعض النسخ المشتبهات «في مثل غزل العنكبوت» في عجزه عن التخلص عنها كالذباب الواقع فيه وفي وهنه وعدم ابتناؤه على أصل ثابت «ثم جسر» أي اجتراً .

و«العشوة» مثلثة العين الظلمة والأمر الملتبس و«الخبط» الضرب على غير استواء يقال خبط الرجل اذا طرح نفسه حيث كان ولا يتوقى شيئاً «ولا يعض في العلم بضرر قاطع» كناية عن قصور حظه في باب العلم تشبيهاً للعلم بالطعام لآثمه غذاء الروح ولكلال قوته النظرية بضرر غير قاطع للغذاء و«ذوته الريح» وأذوته تذروه وتذريه إذا سفته وأطارته وأذراؤه للروايات، تصفحها وقراءتها وسردها ودرسها مع عدم فهمها و«الملىء» بالهمزة الثقة «الغنى» أي ليس له من العلم والثقة قدر ما يمكنه أن يصدر عنه انحلال ماورد عليه من الاشكالات والشبهات «فرط» سبق وتقدم وزاد في نهج البلاغة إلى الله أشكومن معشر يعيشون جهالاً ويموتون ضلالاً ليس فهم سلعة أبور من الكتاب إذا تلي حق تلاوته ولا أنفق سلعة وأغلى ثمناً من الكتاب إذا حرّف عن مواضعه ولا عندهم أنكر من المعروف ولا أعرف من المنكر.

١٨٦ — ٩ (الكافي — ٥٦: ١) علي، عن أبيه والنيسابوريان رفعه، عن أبي جعفر وأبي عبدالله (عليهما السلام) قالا «كلّ بدعة ضلالة وكلّ ضلالة سبيلها إلى النار».

١٨٧ — ١٠ (الكافي — ٥٦: ١) العدة، عن ابن عيسى، عن علي بن الحكم، عن عمر بن أبان الكلبي، عن عبدالرحيم القصير، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كل بدعة ضلالة وكلّ ضلالة في النار».

١٨٨ - ١١ (الكافي - ٥٦:١) محمد بن أبي عبدالله رفعه، عن يونس بن عبد الرحمن قال: قلت لأبي الحسن الأول (عليه السلام) بما أوحى الله فقال «يايونس؛ لا تكونن مبتدعاً، من نظر برأيه هلك ومن ترك أهل بيت نبيه^١ ضلّ ومن ترك كتاب الله وقول نبيه كفر».

بيان:

بما أوحى الله؟ يعني بما استدلت على التوحيد كأنه يريد الدلائل الكلامية، فنهاه عن غير السمع وهذا صريح فيما قدّمناه من أنه لا علم إلا ما يؤخذ عن أهله.

١٨٩ - ١٢ (الكافي - ٥٦:١) الاثنان، عن الوشاء عن ابان، عن أبي شيبه الخراساني قال: سمعت أبا عبدالله (عليه السلام) يقول «ان أصحاب المقائيس^٢ طلبوا العلم بالمقائيس فلم تزدتهم المقائيس من الحق إلا بعداً وإن دين الله لا يصاب بالمقائيس».

١٩٠ - ١٣ (الكافي - ٥٦:١) الثلاثة، عن محمد بن حكيم قال: قلت لأبي الحسن موسى (عليه السلام): جعلت فداك ففقهنا في الدين^٣ وأغنانا الله بكم

١. قوله: «ومن ترك أهل بيت نبيه ضلّ» أي من تركهم ولم يأخذ عنهم أولاً أو بواسطة أو وسائط لم يتمكن من الوصول إلى الحق في المعارف والأحكام حيث ترك السبيل إليها وهو الأخذ عنهم (عليهم السلام) فاحتاج إلى الرجوع إلى القياس والرأي ورقياً يؤدي ضلاله إلى ترك الكتاب وقول النبي (صل الله عليه وآله وسلم) وذلك عند معرفته من الكتاب وجوب الرجوع إليهم ومن مثل قول النبي (صل الله عليه وآله وسلم):

«إنني تارك فيكم الثقلين، كتاب الله وعترتي» فيكون بتركهم تاركاً لما علم لبوته من الكتاب وقول النبي (صل الله عليه وآله وسلم)، مذمياً جواز الترك لها بالأداء ويجوز ترك كتاب الله وقول النبي (صل الله عليه وآله وسلم) بالرأي كافر فنتبه عليه السلام بقوله «ومن ترك كتاب الله وقول نبيه كفر»، رفيع (رحمه الله).

٢. قوله: «أصحاب المقائيس طلبوا العلم» أي بالمسائل الشرعية لما لم يكن القياس من سبيل السلوك إليها لم تزدتهم المقائيس إلا بعداً من الحق، وذلك لترجيح القياس على الخبر الواحد، أو جعله معارضاً للخبر أو مرجحاً للضعيف على القوي من الأخبار رفيع - (رحمه الله).

٣. قوله: «ففقهنا في الدين» من «فقه» ككرم أي صار لقيماً والفعل معلوم أو من باب التفعيل والفعل مجهول. وقوله «مايسأل

عن الناس حتى أنّ الجماعة متا لنكون في المجلس مايسأل رجل صاحبه تحضره المسألة ويحضره جوابها فيما من الله علينا بكم، فربما ورد علينا الشيء لم يأتنا فيه عنك ولا عن آبائك شيء^١ فنظرنا إلى أحسن ما يحضرنا وأوفق الأشياء لما جأنا عنكم فناخذ به؟ فقال «هيات هيات في ذلك والله هلك من هلك يابن حكيم» ثم قال «لعم الله أباحنيفة كان يقول: قال علي وقلت» قال محمد بن حكيم هشام بن الحكم: والله ما أردت إلا أن يرخص لي في القياس.

بيان:

«ما» في «مايسأل» نافية أي لا يحتاج إلى السؤال لأنها تحضره مع جوابها ويحتمل أن تكون زائدة أو موصولة بتقدير العائد، أعني عنه وربما يوجد في بعض النسخ «إلا ويحضره» وعلى هذا فلا إشكال.

«قال علي وقلت» يعني «وقلت خلاف قوله» أراد أنه كان يرى في المسألة رأياً وأنا رأيت فيها رأياً آخر بخلافه وأنه كان مجتهداً وأنا أيضاً مجتهد مثله قال الزعشري في «ربيع الأبرار» قال يوسف بن اسباط رد أبوحنيفة على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أربع مائة حديث وأكثر، قيل مثل ماذا؟ قال قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «للفرس سهمان وللرجل سهم» قال أبوحنيفة لأجعل سهم بهيمة أكثر من سهم المؤمن وأشعر رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأصحابه البدن وقال أبوحنيفة



رجل صاحبه الجملة حال من فاعل لتكون وهو ضمير الجماعة. رفيع - (رحم الله) ومعنى كل مايسأله صاحبه يحضره جواب مسألة ويحد فيها نقلاً. «ش».

١. قوله: «فنظرنا إلى أحسن...» لعل المراد بالأحسن ما لا يكون فيه تقية ولا يلحقه تشهير وهو الأصل.

وقوله «أوفق الأشياء لما جأنا عنكم» أي في الجواب عما ورد علينا قياساً على ما جأنا عنكم فنأخذ به ونقول في الجواب وقوله «هيات هيات» تأكيد في بعده عن المسلك المستقيم وإصابة الحق.

وقوله «في ذلك» أي في الأخذ بالقياس هلك من هلك من (العاملين بالقياس).

وقوله «قال علي وقلت أنا» ظاهره أنه كان يقول «قال علي» يعني قياساً وقلت قياساً واقفه أو خالفه فأخذ بالقياس وظن بعلي (عليه السلام) ذلك، ويحتمل أن يكون مراده مخالفته بالقياس لقول علي (عليه السلام) ولو كان روايته لظنه بالنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه كان يقول بالقياس وترجيح قياسه على قياسه (صلى الله عليه وآله وسلم) أو لترجيح قياسه على رواية علي (عليه السلام) لكنه بعيد لاشتماله على ضلال وطفيلان فيه قلنا يتركبه و يظهره مسلم. رفيع - (رحم الله).

الاشعار مُثَلَّة وقال (صلى الله عليه وآله) «البَيْعَان بالخيار مالم يتفرقا» وقال أبو حنيفة إذا وجب البيع فلا خيار وكان (عليه السلام) يقرع بين نسائه إذا أراد سفراً وأقرع أصحابه وقال أبو حنيفة: القرعة قار.

١٩١ - ١٤ (الكافي - ٥٧: ١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن سماعة عن أبي الحسن موسى (عليه السلام). قال: قلت لأصلحك الله إنا نجتمع فنتذاكر ما عندنا فلا يرد علينا شيء، إلا وعندنا فيه شيء مستطير^١ وذلك مما أنعم الله به علينا بكم، ثم يرد علينا الشيء الصغير ليس عندنا فيه شيء فينظر بعضنا إلى بعض وعندنا ما يشبهه فتقيس على أحسنه؟.

فقال: «مالكُم وللقياس إنا هلك من هلك من قبلكم بالقياس». ثم قال «إذا جاءكم ما تعلمون فقولوا به وإن جاءكم ما لا تعلمون فها» وأهوى بيده إلى «فيه» ثم قال «لعن الله أبا حنيفة كان يقول: «قال علي» وقلت «أنا» و«قالت الصحابة» و«قلت» ثم قال «أكنت تجلس إليه؟» فقلت «لا» ولكن هذا كلامه فقلت: أصلحك الله أتى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الناس بما يكتفون به في عهده؟ قال «نعم» وما يحتاجون إليه إلى يوم القيامة» فقلت: فضع من ذلك شيء؟ فقال: «لا هو عند أهله».

١. أي مكتوب.

«قوله: «قال نعم وما يحتاجون إليه...» أي نعم بما يكتفون به في عهده وما يحتاجون إليه إلى القيامة من الأحكام الشرعية تصديق ذلك قوله تعالى «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي» وقوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا نَزَّلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ» فهو سبحانه لما أكمل الدين بين النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) جميع الأحكام الشرعية وأنزلها إليه ولتأمره بتبليغ ما نزل إليه بَلِّغْ بضمه ما لم يكن تبليغه إلى من أمكن تبليغه وحتم بضمها ليبلغ إلى آخرين. فلم يبق حكم من أحكام الله إلا وقد أتى به رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أمته. وقوله «هو عند أهله» أي عند من حمله رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ذلك وهو أهل للتحمل والتبليغ وأهل ما حتمل يعني أمير المؤمنين (عليه السلام) وأوصيائه تصديق ذلك قوله (صلى الله عليه وآله وسلم) «أني تارك فيكم الثقلين، كتاب الله وعترتي». وقوله (صلى الله عليه وآله وسلم) «أنا مدينة العلم وعلي بابها» رابع - (رحمه الله).

بيان:

«ها» حرف تنبيه «وأهوى بيده إلى فيه» يعني أشار بوضع اليد إلى الفم إلى السكوت مطابقتاً لما مرَّ من قوله (عليه السلام) «أن يقولوا ما يعلمون ويكفوا عما لا يعلمون» ولم يعم به «أسألوا عتي» كما توهم.^١

١٦٢ - ١٥ (الكافي - ٥٦: ١) محمد، عن أحمد، عن الوشاء، عن مثنى الحنائط عن أبي بصير قال قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) ترد علينا أشياء لا تعرفها^٢ في كتاب ولا سنة فننظر فيها؟ قال «لا، أما إنك إن أصبت لم تؤجر وإن أخطأت كذبت على الله تعالى».

١٦٣ - ١٦ (الكافي - ٥٧: ١) النيسابوريان، عن صفوان، عن البجلي، عن أبان بن تغلب، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إنَّ السنة^٣ لا تقاس ألا ترى أن المرأة تقضي صومها ولا تقضي صلاتها، يا أبان، إنَّ السنة إذا قيست بحق الدين»^٤.

١ . مَنايُزِد ماتوهم هذا المتوهم مارواه البرقي في «مُحاسنه» باسناده عن محمد بن حكيم قال: قال أبو الحسن (عليه السلام) «إذا جاءكم ماتعلمون فقولوا وإذا جاءكم ما لا تعلمون - فما لنا» ووضع يده على فمه فقالت: ولم ذلك؟ قال «لأنَّ رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) أتى الناس بما اكتفوا به على عهدهم وما يحتاجون إليه من بعده إلى يوم القيامة» (عهد) لك .

٢ . في الوافي والهدايا (لا تعرفها) ولكن في الكافي المطبوع وشرح المولى خليل (ليس تعرفها)

٣ . قوله: «فإن السنة لا تقاس...» أي لا يوصل إليها ولا تعرف بالقياس لما فيها من ضمِّ الخفقات في الصفات الظاهرة وتفرق المتشاركات في الأحكام الواضحة كما في قضاء صوم الحائض وعدم قضاء صلاتها وإن السنة إذا قيست وأثبتت بالقياس عصى أي عصى وأبطل الدين بإدخال ما ليس منه فيه وأخرج ما يكون منه عنه والاكتفاء منها يلزم العمل بالقياس أحياناً الله من إطاعة أهل البيت والفتوى في الالتباس. رفيع - (رحمه الله).

٤ . إن هذا الخبر صريح في بطلان مروية العامة وتلقاها بعض أصحابنا بالقبول وهو قولهم «من اجتهد فأصاب الله أجران ومن اجتهد فأخطأ الله أجر واحد» إلا أن يخص النظر بالقياس والاجتهاد لغيره، ثم لو كانت هذه الرواية صحيحة لوجب حملها على الاجتهاد في مثل استسلام جهة القبلة أو الاجتهاد في فهم المراد من كلام أهل البيت (عليهم السلام) أو في ردِّ الفروع على الأصول المأخوذة عنهم دون استنباط الأحكام الشرعية كما ظنَّ - منه حفظه الله وأبقاه «عهد».

بيان:

«المحقق» ذهاب الشيء كله حتى لا يرى منه أثر وإنها يحق الدين بالقياس لأن لكل أحد أن يرى بعقله أو هواه مناسبة بين الشيء وما أراد أن يقيسه عليه فيحكم عليه بحكمه وما من شيء إلا وبينه وبين شيء آخر مجانسة أو مشاركة في كم أو كيف أو نسبة، فإذا قيس بعض الأشياء على بعض في الأحكام صار الحلال حراماً والحرام حلالاً حتى لم يبق شيء من الدين.

١٩٤ — ١٧ (الكافي — ٥٧:١) العدة، عن أحمد، عن عثمان قال: سألت أبا الحسن موسى (عليه السلام) عن القياس فقال: «مالكم وللقياس^١ إن الله لا يسئل^٢ كيف أحل وكيف حرم».

١٩٥ — ١٨ (الكافي — ٥٧:١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن أبان، عن أبي شيبه قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «صل علم^٣ ابن شبرمة^٤

- ١ . هنا وفي «المدلّيا» والمخطوطين من الكافي مالكم وللقياس وفي الكافي المطبوع وبعض المخطوطات (مالكم والقياس).
- ٢ . قوله: «إن الله لا يسئل كيف أحل...» أي لا يأتي في التحليل والتحرير بما يوافق مدارك عامة العباد من المصالح والمكرم حتى لو سئل عنه أجاب بما هو مرغوب مداركهم ومستحسن طلباتهم بل في أحكامه حكم ومصالح لا يصل إليها أفهام أكثر الناس من العوام والخواص. رفيع - (رحمه الله).
- ٣ . قوله: «صل علم ابن شبرمة...» المراد بالعلم إذا المأخوذ من مأخذه من المسائل وإنما ما يظن ويراه بأي طريق كان سواء كان مأخوذاً من المأخذ الشرعية أو من الرأي والقياس، والفضلان اتا بمعنى الخفاء والغيوبة حتى لا يرى أو يحق الضياع والملاكة والنسب مقابل الهدى فإن حل العلم على الأول ناسبه الأول من معاني الفضل لأنه من قلته بالنسبة إلى ماني الجماعة من جميع المسائل متالايى ولا يكون له قدر بالنسبة إليه وفي جنبه وإن حل العلم على الثاني ويشمل جميع ظنونه وآرائه ناسبه أحد الأخيرين من معاني الفضل فإنه ضائع هالك عندما أتى به رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وهو منهج الهدى فخالفته إياه.
- وقوله: «إن دين الله لا يصاب بالقياس» وذلك لأنه إذا كان لي كل مسألة حكماً خاصاً صادراً من الشارع يطابقه ما يقاس ويقال فيه بالرأي والتخمين فإن الأحكام الواردة في الشريعة أكثرها لا يطابق القياس والعمل في الأحكام الشرعية غير منتظمة فتتأخر النظر فيها عن الالتباس. رفيع - (رحمه الله).
- ٤ . شبرمة كقنفة: السور وما تنتثر من الحبل والغزل (عل ماني - الميار) وهو المذكور في تهذيب التهذيب ج ٥ ص ٢٥٠ رقم ٤٣٩ وج ١٢ ص ٢٩٨ رقم ١٥٢٨ وفيه أنه (عبد الله بن شبرمة بن حسان بن منذر الكوفي القاضي كان عفيفاً جازماً عاقلاً شاعراً قتيلاً مات سنة ١٤٤) وكان من رؤساء أصحاب القياس على ماني الهدايا «ض.ع».

عند الجامعة إسماء رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ونخط علي (عليه السلام) بيده ، إن الجامعة لم تدع لأحد كلاماً فيها علم الحلال والحرام إن أصحاب القياس طلبوا العلم بالقياس فلم يزدادوا من الحق إلّا بعداً إن دين الله لا يصاب بالقياس».

بيان:

هو عبدالله بن شبرمة القاضي وكأنه يعمل بالقياس أي ضاع وبطل واضمحل علمه في جنب كتاب الجامعة الذي لم يدع لأحد كلاماً إذ ليس من شيء إلّا وهو مثبت فيه وسيأتي وصف ذلك الكتاب في كتاب الحجة إن شاء الله.

١٩٦ - ١٩ (الكافي - ١: ٥٧) علي، عن الاثنين قال حدثني جعفر، عن أبيه (عليهما السلام) أَنَّ عَلِيّاً (صلوات الله عليه) قال «من نصب نفسه للقياس لم يزل^١ دهره في التباس ومن دان الله بالرأى^٢ لم يزل دهره في ارتماس» قال وقال أبو جعفر (عليه السلام) «من أفق الناس^٣ برأيه فقد دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم فقد ضاد الله حيث أحلّ وحرم فيما لا يعلم».

- ١ . قوله: «لم يزل دهره في التباس...» أي من أقام نفسه للعمل بالقياس لم يزل دهره في التباس أي اشتباه وخطأ بين الباطل والحق ومن دان الله بالرأى أي اعتقد أنه من دين الله الواجب مراعاته والعمل بمقتضاه لم يزل دهره في ارتماس أي انغماس في الباطل ودخول فيه بحيث يحيط به إحاطة تامة. رفيع - (رحمه الله).
- ٢ . قيل: الرأي التفكير في مبادئ الأمور والنظر في عواقبها وعلم ما يؤل إليه من الخطأ والصواب، والفرق بينه وبين القياس أن الرأي أصمّ لتناوله مثل الاستحسان وأصحاب الرأي عند الفقهاء هم أصحاب القياس والتأويل كأصحاب أبي حنيفة وأبي الحسن الأشعري وهم الذين قالوا نحن بعدما قبض رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يسمن أن نأخذ بما اجمع عليه رأي الناس ونحن أبي حنيفة الله قال: ما جاء عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فعل الرأس والعين وما جاء عن الصحابة اخترناه وما كان غير ذلك فهم رجال ونحن رجال. أوردناه ملخصاً من مجمع البحرين «نص:ع».
- ٣ . قوله: «من أفق الناس برأيه...» أي ظنونه المأخوذة لامن الأدلة والمأخذ المنتهية إلى الشارع بل من الاستحسانات العقلية أو القياسات الفقهية فقد دان الله بما لا يعلم ومن دان الله بما لا يعلم وأدخل في دين الله ما ليس منه فقد ضاد الله حيث نصب نفسه لأن يحل ويحرم من عندها ويحلها شريكاً لله في وضع الشريعة لعباده. رفيع (رحمه الله).

بيان:

كأنه عني بالارتعاس «الانغماس» في بحر الهوى وظلمات الباطل وفي هذا الحديث دلالة ظاهرة على أن الرأي غير القياس خلاف مافهمه جمهور متأخري فقهاءنا من الاتحاد وليس إلا اجتهداتهم في استنباط الأحكام عن المتشابهات التي يسمونها أنفسهم رأياً.

١٩٧ - ٢٠ (الكافي - ٥٨:١) محمد، عن أحمد، عن ابن يقطين، عن الحسين بن ميثاق عن أبيه عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إن إبليس قاس نفسه بآدم فقال: خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ^١ فلو قاس الجوهر^٢ الذي خلق الله منه آدم بالنار كان ذلك أكثر نوراً وضياء من النار».

بيان:

ميّاح بفتح الميم وتشديد المثناة التحتانية^٣ وفي بعض النسخ جناح^٤ بالجم والنون وكأنه جناح بن رزين وأراد بالجوهر الذي خلق الله منه آدم روحه المقدسة التي هي أمر من أمر الله عز وجل وكلمة من كلماته ونور من أنواره التي بها صار آدم مكرماً مستحقاً لمسجودية الملائكة وهي نور معنوي عقلائي لانسبة له إلى الأنوار الحسية كنور الشمس والقمر فضلاً عن نور النار الذي يضمحل في النهار وآدم في الحقيقة عبارة عنه لاعتن الجسد ولما لم يكن لإبليس منه نصيب لم يره من آدم ولم يعرفه وهو يختص بالأنبياء والأولياء وأهل السعادة الكاملة من العلماء.

١ . سورة الأعراف/ آية ١٢ - و- سورة ص/ آية ٧٦.

٢ . قوله: «فلو قاس الجوهر الذي...» المراد بالجوهر الذي خلق الله منه آدم النور العقلائي الذي في نفسه وهو أكثر ضياء من النار لأنه به يظهر ما لا يظهر بالنار كالمقولات وبه يظهر ما يظهر بالنار كالحسوسات. رفيع - (رحمه الله).

٣ . ميثاق: من يستقي الماء مشرفاً والرجل، هو المذكور في ج ٦ ص ١٦٤ مجمع الرجال عن «غض» و«جش» وكذا في ج ٢ ص ٢٨٣ جامع الزوائد «ض.ع».

٤ . والظاهر أن جناح تصحيف، يظهر من المواضع «ض.ع».

وأما الأرواح التي لساثر أفراد البشر فلإبليس في مثلها مشاركة.

١٩٨ — ٢١ (الكافي — ٥٨:١) علي، عن أبيه، عن أحمد بن عبدالله العقيلي، عن عيسى بن عبدالله القرشي قال: دخل أبوحنيفة على أبي عبدالله (عليه السلام) فقال له «ياأباحنيفة؛ بلغني أنك تقيس» قال: نعم قال «لا تقس فإن أولك من قاس إبليس حين قال: خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ^١»
فقاس ما بين النار والطين ولو قاس نورية آدم بنورية النار عرف فضل ما بين النورين وصفاء أحدهما على الآخر».

بيان:

قيل هو أحد النسابة المحدث بنصيبين وروي عن أبي حنيفة أنه قال: جئت إلى حجام ليخلق رأسي فقال لي، أدن ميامنك واستقبل القبلة وسم الله فتعلمت منه ثلاث خصال لم تكن عندي فقلت له: مملوك أنت أم حر؟ فقال: مملوك قلت: لمن؟ قال: لجعفر بن محمد الصادق (عليها السلام) قلت: أشاهد أم غائب؟ قال: شاهد فصرت إلى بابيه واستأذنت عليه فحججني، وجاء قوم من أهل الكوفة فاستأذنوا فأذن لهم فدخلت معهم.

فلما صرت عنده قلت له: يا بن رسول الله؛ لو أرسلت إلى أهل الكوفة فنهيتهم أن يشتموا أصحاب محمد فأنني تركت بها أكثر من عشرة آلاف يشتمونهم فقال «لا يقبلون مني» فقلت ومن لا يقبل منك وأنت ابن رسول الله؟ فقال «أنت أول من لا يقبل مني دخلت داري بغير إذني وجلست بغير أمري وتكلمت بغير رأيي وقد بلغني أنك تقول بالقياس» قلت نعم أقول:

قال «ويحك يا نعمان أول من قاس الله إبليس حين أمر بالسجود لآدم (عليه السلام) فأبى وقال خلقتني من نار وخلقته من طين أتيا أكبر يا نعمان القتل أوالزنا؟»

قلت: القتل قال «فلم جعل الله في القتل شاهدين وفي الزنا أربعة أينقاس لك هذا؟» قلت: لا، قال «فأيتا أكبر البول أو المني؟» قلت البول قال «فلم أمر الله تعالى في البول بالوضوء وفي المني بالغسل؟ أينقاس لك هذا؟» قلت: لا قال «فأيتا أكبر الصلاة أو الصيام؟» قلت: الصلاة، قال «فلم وجب على الحائض أن تقضي الصوم ولا تقضي الصلاة؟ أينقاس لك هذا؟»

قلت: لا قال «فأيتا أضعف المرأة أو الرجل؟» قلت المرأة قال «فلم جعل الله تعالى في الميراث للرجل سهمين وللمرأة سهم أينقاس لك؟» قلت: لا قال «فبم حكم الله في من سرق عشر دراهم القطع وإذا قطع الرجل يد رجل فعليه ديتها خمسة آلاف درهم أينقاس لك هذا؟» قلت: لا قال «وقد بلغني أنك تقرأ آية من كتاب الله تعالى وهي: لَتَشْتَلُنَّ يَقِينُ عَنِ النَّعِيمِ^١ أنه الطعام الطيب والماء البارد في اليوم الصائف» قلت نعم، قال «لودعأك رجل وأطعمك طعاماً طيباً وسقاك ماءً بارداً ثم امتن عليك به ما كنت تنسبه إليه؟» قلت: إلى البخل قال «افتبخل الله تعالى» قلت فاهو؟ قال «حبنا أهل البيت».

وروى الصدوق في كتاب «علل الشرايع» ما يقرب من هذا وفيه طول.

١٩٩ — ٢٢ (الكافي — ٥٨: ١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن قتيبة قال: سأل رجل أبا عبد الله (عليه السلام) عن مسألة فأجابه فيها فقال الرجل أرأيت إن كان كذا وكذا^٢ ما كان يكون القول فيها، فقال له «مه ما جبتك فيه من شيء فهو عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لسنا من أرأيت في شيء».

١ . الحكاية ٨.

٢ . قوله: «أرأيت إن كان كذا وكذا» أي أخبرني عن رأيك في ما ينهني في المسألة هذه وقوله فقال له «مه» أي اكفف فإننا لا نقول إلا ما وصل إلينا من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، لسنا نقول برأينا. رفيع - (رحمه الله). وما نقله المصنف من كمال العباس بن مسعود في صحيحه هذا القول كما ينهني وليس كما يتبادر إل ذهن المبتدي أن ما نقله الأئمة (عليهم السلام) وصل إليهم من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بالخصوص. «ش».

بيان:

كلمة «مه» زجر يعنى اكفف فان ما اجتبتك به ليس صادراً عن الرأى والقياس حتى تقول أرايت الذي هو سؤال عن الرأى، بل هو عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وليس معنى ذلك ما يفهمه الظاهريون أن شأنهم (عليهم السلام) حفظ الأقوال خلفاً عن سلف حتى يكون فضلهم على سائر الناس في قوة الحفظ للمسموعات أو بكثرة المحفوظات بل المراد أن نفوسهم القدسية استكملت بنور العلم وقوة المعرفة بسبب اتباع الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) بالمجاهدة والعبادة مع زيادة استعداد أصلي وصفاء فطري وطهارة غريزية حتى أحبهم الله كما قال فَأَتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ^١ ومن أحبه الله يفيض عليه من لدنه أنواراً علمية وأسراراً عرفانية من غير واسطة أمر مبين من سماع أو رواية أو اجتهد.

بل بأن تصير نفسه كمرآة مجلوة يحاذي بها شطر الحق فينعكس إليها الأمر كما هو عليه قال كمال الدين بن ميثم البحراني في شرح قول أمير المؤمنين (عليه السلام) إنما هو تعلم من ذي علم ان ذلك اشارة إلى وساطة تعليم الرسول له وهو اعداد نفسه على طول الصحبة بتعليمه وإرشاده الى كيفية السلوك وأسباب التطويع والرياضة حتى استعد للانتقاش بالأمور الغيبية والإخبار عنها وليس التعليم هو إيجاد العلم وإن كان أمراً قديلاً لزمه إيجاد العلم فحين إذا أن تعليم الرسول له لم يكن مجرد توقيف على الصور الجزئية بل إعداد نفسه بالقوانين الكلية.

ولو كانت الأمور التي تلقاها عن الرسول صوراً جزئية لم يحتج إلى مثل دعائه في فهمه لها فإن فهم الصور الجزئية أمر ممكن سهل في حق من له أدنى فهم وإن ما يحتاج إلى الدعاء واعداد الأذهان بأنواع الاعدادات هو الأمور الكلية العامة للجزئيات وكيفية انشعابها عنها وتفريعها وتفصيلها وأسباب تلك الأمور المعقدة لإدراكها ومتاثر ذلك قوله (عليه السلام):

«علّمني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الف باب من العلم فانفتح لي من كل باب ألف باب وقول الرسول «أعطيت جوامع الكلم وأُعطي عليّ جوامع العلم» والمراد بالانفتاح ليس إلّا التفريع وانشعاب القوانين الكلية عمّا هو أعمّ منها وبجوامع العلم ليس إلّا ضوابطه وقوانينه وفي قوله وأُعطي بالبناء للمفعول دليل ظاهر على أنّ المعطي لعلّي جوامع العلم ليس هو النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بل الذي أعطاه هو الذي أعطى النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) جوامع الكلم وهو الحق سبحانه انتهى كلامه وسيأتي في هذا المعنى كلام آخر عند تفسيرنا أنّ في القرآن تبيان كلّ شيء».

٢٠٠ - ٢٣ (الكافي - ٣٦٢:٧) محمد عن (التحذيب - ١٠: ١٦٨)^١

أحمد، عن ابن بزيغ، عن حنان بن سدير قال: قال لي أبو عبد الله (عليه السلام) «سألني ابن شبرمة^٢ ماتقول في القسامة في الدم؟ فاجبته بما صنع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فقال رأيت لو أنّ النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) لم يصنع هذا كيف كان القول فيه» قال: «فقلت له أمّا ما صنع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فقد أخبرتك وأمّا ما لم يصنع فلا علم لي به».

٢٠١ - ٢٤ (الكافي - ٥٨: ١) علي عن العبيدي عن يونس عن حريز عن

زرارة قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الحلال والحرام فقال «حلال محمد حلال أبداً إلى يوم القيامة وحرامه حرام أبداً إلى يوم القيامة لا يكون غيره ولا يبيح غيره» وقال «قال علي (عليه السلام): ما ابتدع أحد بدعة إلّا ترك بها سنة»^٣

١. رقم ٦٦٤.

٢. مؤكلامنا في ابن شبرمة ذيل عدد التسلسل (١٩٥) «ض.ع».

٣. قوله: «ترك بها سنة...» لأنه لما كان في كلّ مسألة بيان من الشارع وحكم فيها فن قال فيها بما يمكن في الشرع وابتدع شيئاً، ترك به سنة وحكماً من أحكامه، ربيع - (رحمه الله).

بيان:

يعني أن الأحكام التي بقيت عنه (صلى الله عليه وآله وسلم) بعد نسخ ما نسخ منها مستمرة إلى يوم القيامة، لا يعارضها نسخ ولا اجتihad ولا يبطله رأي ولا قياس ردّ بذلك على أصحاب الرأي والاجتihad، فإنّ آرائهم تتغير وكأنه أشار بنقل كلام أمير المؤمنين (عليه السلام) - هاهنا - إلى أنّ الحكم بالرأي والعمل به بدعة وأنه مستلزم لترك السنة وإنّما كان كلّ بدعة مستلزماً لترك سنة لقيامها مقامها ولأنّ من طلب ما لا يعنيه فاته ما يعنيه.

٢٠٢ - ٢٥ (التهذيب - ٢٩٦:٦) ١سعد، عن أحمد بن فضال، عن أبيه، عن أبان، عن أبي مريم، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «قال علي (صلوات الله عليه) لوقضيت بين الرجلين بقضية ثم عادا إليّ من قابل لم أزدما على القول الأول، لأنّ الحق لا يتغير».

بيان:

هذا الخبر أيضاً صريح في بطلان الاجتihad والقول بالرأي.

٢٠٣ - ٢٦ (الكافي - ٥٩:١) العدة، عن البرقي ٢ عن أبيه مرسلًا قال: قال أبو جعفر (عليه السلام) «لا تتخذوا من دون الله وليجة ٣ فلا تكونوا مؤمنين،

١. رقم ٨٢٥

٢. عن أبيه مرسلًا كـ ج. وكذلك في الكافي المخطوط «خ» وفي «م» جملة على نسخة «ض-ع».

٣. قوله: «من دون الله وليجة» وليجة الرجل من يحميه معتمداً عليه والمراد هنا المعتمد عليه في أمر الدين ومن يعتمد في أمر الدين وتقرير الشريعة على غير الله يكون معتمداً لغير الله والمتمتع لغير الله لا يكون مؤمناً بالله واليوم الآخر وأيضاً فالمراد يستند إلى موجب الحقيق الذي لا يزول وهو الله سبحانه يزول بزوال مستنده الذي اتكل وليجة من دون الله وذلك لأنّ كلّ ما لم ينته إلى القرآن من السبب والنسب والقربة والوليجة والبذعة والشبهة منقطع لا يبقى ولا ينتفع بها في الآخرة فلا يبقى الإيمان حينئذ لزوال مستنده وموجبه. أو نقول فلا يجمع الإيمان بالله أي الاعتقاد الثابت بالله واليوم الآخر الاعتقاد عليها في أمر الدين. رفيع - (رحم الله).

فإن كل سبب ونسب وقرابة وليجة وبدعة وشبهة منقطع إلا ما أثبتته القرآن» .

بيان:

أورد هذا الخبر تارة أخرى في كتاب الروضة بهذا الأسناد بعينه وزاد بعد قوله «منقطع» مضمحل كالغبار الذي يكون على الحجر الصلد إذا أصابه المطر، وليجة الرجل بظانته ودخيلته وخاصته ومن يعتمد عليه ويفشي إليه سره والمعنى لا تتخذوا من دون الله معتمداً تعتمدون عليه فلم تكونوا مؤمنين بالله وآياته إذ المؤمن الحقيقي من لا اعتماد ولا توكل له إلا على الله ولا استعانة له إلا به ومن استعان بغير الله ذل. وأما اعتماد المؤمنين بعضهم على بعض في السر والنجوى واتخاذ بعضهم بعضاً وليجة في الدين والدنيا وتعاونهم فيما بينهم على البر والتقوى فيرجع إلى الاعتماد على الله سبحانه، لأن ارتباط المؤمنين فيما بينهم من جهة الايمان وتحابهم^١ في الدين إنما يكون في الله، والله، ولهذا ورد في القرآن تارة «ولا تتخذوا من دون الله وليجة^٢ وأخرى أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة^٣» وكأنه أراد بما أثبتته القرآن التمسك بجبل أهل البيت (عليهم السلام). فان عامة القرآن نزلت فيهم وفي التمسك بهم وهم شريكه وتريكه^٤ ونزله وعندهم تنزيله وتأويله وهو معهم وهم معه لن يفترقا ولن يختلفا وهما الثقلان اللذان أمرنا بالتمسك بهما والكون معهما فهو يثبتهم وهم يثبتونه ويؤيد هذا مارواه في الكافي وسيأتي في محله عن أبي حمزة الثمالي قال:

قال لي أبو عبد الله (عليه السلام) «إياك والرئاسة وإياك أن تطأ أعقاب

١ . تحابهم - خ.ل.

٢ . لم نجد في المعجم المفهرس كلمة «وليجة» إلا في موضع واحد (سورة التوبة ١٦) وهي «... ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة...».

٣ . التوبة/١٦.

٤ . تريك بفتح الأول المتروك التزكة و التزكة الشيء المتروك ومنه (تزكة الميت) ولظواهره إشارة إلى قوله (صلى الله عليه وآله وسلم) «فني تارك فيكم المتقين، إلى آخره» (ض.ع).

الرجال» قال قلت جعلت فداك ؛ أما الرئاسة فقد عرفتها وأما أن أظأ أعقاب الرجال فالثالث (نلت خ. ل) ما في يدي، إلا ممًا وطشت^١ أعقاب الرجال فقال «ليس حيث تذهب، إتيك أن تنصب رجلاً دون الحجة فتصدقه في كل ما قال» ويحتمل تخصيص الوليعة بالوليعة في الدين أي لا تعتمدوا في دينكم إلا على الله ولا تأخذوه إلا من الله من جهة الرسول وأوصيائه (عليهم السلام) وهذا أوفق بالاستثناء كما أن التعميم أوفق بذكر السبب والنسب والقرابة، فان قيل فواجه ذكر السبب والنسب والقرابة على تقدير تخصيص الوليعة بالوليعة في الدين؟.

قلنا^٢ معناه حينئذ لا تقتدوا في دينكم بأبائكم وأقربائكم ولا تكونوا كالذين قالوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ هَٰذِهِ وَآلَاءُ عَلَىٰ آبَائِهِمْ مُّقْنَدُونَ^٣ أو لا تدهنوا في الدين لمسة أقربائكم.

وحاصل الحديث النهي عن الإعتماد في علوم الدين على غير أهل البيت (عليهم السلام).

٢٠٤ — ٢٧ (التهذيب — ٦: ٢٩٤) محمد بن أحمد عن السيارى، عن ابن اسباط قال قلت له يحدث الأمر من أمري لأجد بُدًّا من معرفته وليس في البلد الذي أنا فيه أحد استفتيه قال فقال «أنت فقيه البلد اذا كان ذلك فاستفته في أمرك فاذا أفتاك بشيء فخذ بخلافه فان الحق فيه».

بيان:

وذلك لأنهم كانوا متعصبين على مخالفة الشيعة حتى قال قائلهم إن من السنة التختم باليمين وإنما نتختم باليسار مخالفة للشيعة وان من السنة تبيع القبور وإنما نسناها^٤ مخالفة للشيعة إلى غير ذلك كما يتبين لمن تتبع كتبهم وآرائهم.

١. وطىء العقب كتابة عن الاتباع في النعال وتصديق القول واكتفى في تفسيره بأحد ما استلزمه الآخر غالباً منه (رحمه الله).

٢. قلنا نعم، ك.

٣. سورة الزخرف / آية ٢٣.

٤. رقم ٨٢٠.

٥. سُمِّت القبور تسمية إذا رُفِعَتْ عن الأرض. مجمع البحرين.

باب انه ليس شيء مما يحتاج اليه الناس إلا وقد جاء فيه كتاب أو سنة

٢٠٥ - ١ (الكافي - ١: ٥٩) محمد، عن ابن عيسى، عن علي بن حديد^١ عن مرارزم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إن الله تعالى أنزل في القرآن تبيان كل شيء حتى والله ما ترك الله شيئاً يحتاج إليه العباد حتى لا يستطيع عبد يقول لو كان هذا أنزل في القرآن، ألا^٢ وقد أنزله الله فيه». ٣

١ . حريز - خ ١ كذا في ج وفي الأصل جعل «جرير» على نسخة والصحيح حديد كما في المتن والمخطوطين من الكافي و«المدايا» والمرأة وغيرها «ض.ع».

٢ . في الأصل أورد ها غشفاً وجعلها في البيان حرف التنبيه ولكن في النسخ المخطوطة والمطبوعة من الكافي «إلا» بالتشديد وكسر الهجمة وفي المرأة وشرح المولى صالح قالوا وقيل: ألا بفتح الهجمة وتخفيف اللام من حروف التنبيه والكلام استئناف لتأكيد ما سبق «ض.ع».

٣ . وقال الفاضل الاستربادي رحمه الله: اشتهر بين علماء الأصول أن المسائل ثلاثة أقسام - قسم من ضروريات الدين وقسم من ضروريات المذهب وقسم لا هذا ولا ذاك وأن القسم الثالث هو عمل الاجتهاد واشتهر بينهم أن في القسم الثالث أقوال أربعة: الأول انه محال عن حكم الله والثاني انه غير محال عن حكم الله لكن ما نصب الله عليه دليل أصلاً لا قطعياً ولا ظاهراً والثالث ان الله تعالى نصب عليه دليلاً ظاهراً لا قطعياً وعلى القول الأول كل مجتهد مصيب صرحوا بذلك وعلى الثاني والثالث للمجتهد المصيب أجرين وللمخطئ أجر واحد صرحوا بذلك والقول الرابع أن في القسم الثالث لله عز وجل حكماً معيناً ونصب عليه دليلاً قطعياً هبوطاً عند أهلنا فالحظي له آثم فاسق كالقسمين الأولين وفي هذا الباب وغيره تصريحات يطلان المذاهب الثلاثة وتمين المذهب الرابع «المدايا».

بيان

جملة «حتى» الثانية لتأكيد الأولى أو للتعليل و«لو» للتمني والاستثناء من مقدر و«ألا» بفتح الهمزة وتخفيف اللام حرف تنبيه قال أستاذنا (قدس سرّه) ماملخصه: إن العلم بالشيء إما يستفاد من الحسّ برؤية أو تجربة أو سماع خبر أو شهادة أو اجتهاد أو نحو ذلك ومثل هذا العلم لا يكون إلا متغيراً فاسداً محصوراً متناهيّاً غير محيط لأنه إنما يتعلّق بالشيء في زمان وجوده علم وقبل وجوده علم وآخر وبعد وجوده علم ثالث وهذا كعلوم أكثر الناس وإما يستفاد من مبادئه وأسبابه وغاياته علماً واحداً كليّاً بسيطاً محيطاً على وجه عقلي غير متغير فإنه مامن شيء إلا وله سبب ولسببه سبب. وهكذا إلى أن ينتهي إلى مسبب الأسباب وكلّ ما عرف سببه من حيث يقتضيه ويوجبه فلا بدّ وأن يعرف ذلك الشيء علماً ضرورياً دائماً فن عرف الله تعالى بأوصافه الكمالية ونعوته الجلالية وعرف أنه مبدأ كلّ وجود وفاعل كلّ فيض وجود وعرف ملائكته^١ المقربين ثم ملائكته المدبرين المسخرين للأغراض الكلية العقلية بالعبادات الدائمة والنسك المستمرة من غير فتور ولغوب الموجبة لأن يترشح عنها صور الكائنات، كلّ ذلك على الترتيب السببي والمسببي فيحيط علمه بكلّ الأمور وأحوالها ولو احققها علماً بريئاً من التغير والشك والغلط فيعلم من الأوائل، الثواني ومن الكلّيات الجزئيات المترتبة عليها ومن البسائط المركبات ويعلم حقيقة الانسان وأحواله وما يكملها ويزكيها ويسعدّها ويصعدها الى عالم القدس وما يدنسها ويُرديها ويُشقيها وهويها إلى أسفل السافلين علماً ثابتاً غير قابل للتغيير ولا محتمل لتطرق الريب.

فيعلم الأمور الجزئية من حيث هي دائمة كلية ومن حيث لا كثرة فيه ولا تغير وإن كانت هي كثيرة متغيرة في أنفسها وبقياس بعضها الى بعض وهذا كعلم الله سبحانه بالأشياء وعلم ملائكته المقربين وعلوم الأنبياء والأوصياء (عليهم السلام) بأحوال

١. وعرف ملائكته. ك

الموجودات الماضية والمستقبلية وعلم ما كان وعلم ما سيكون إلى يوم القيامة من هذا القبيل.

فانه علم كلي ثابت غير متجدد بتجدد المعلومات ولا متكرر بتكررها ومن عرف كيفية هذا العلم عرف معنى قوله عز وجل: وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ١ وصدق بان جميع العلوم والمعاني في القرآن الكريم عرفاناً حقيقياً وتصديقاً يقينياً على بصيرة لاعلى وجه التقليد والسماع ونحوهما إذ مامن أمر من الأمور إلا وهو مذكور في القرآن إما بنفسه أو بمقوماته وأسبابه ومبادئه وغاياته ولا يتمكن من فهم آيات القرآن وعجائب أسرارها وما يلزمها من الأحكام والعلوم التي لا تنهاى إلا من كان علمه بالأشياء من هذا القبيل، انتهى كلامه أعلى الله مقامه وينب عليه لفظة الأصل في الخبر الآتي.

٢٠٦-٢ (الكافي - ١: ٦٠) محمد، عن أحمد، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون عمن حدثه، عن المعل بن خنيس قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «مامن أمر يختلف فيه إثنان إلا وله أصل ٢ في كتاب الله ولكن لا تبلغه عقول الرجال» .

٢٠٧-٣ (الكافي ١: ٥٩ و ١٧٥: ٧) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن الحسين بن المنذر، عن عمرو بن قيس، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال سمعته يقول «إِنَّ الله تعالى لم يدع شيئاً يحتاج إليه الأمة إلا أنزله في كتابه وبينه لرسوله (صلى الله عليه وآله وسلم) وجعل لكل ٣ شيء حداً وجعل عليه دليلاً يدل عليه وجعل على من تعدى ذلك الحد حداً» .

١ . النحل/ ٨٩

٢ . قوله «إلا وله أصل ...» أي ما يمكن معرفته منه ولو بفضته إلى غيره من الكتاب أو السنة أو مقدمة عقلية أو حتى وقوله «ولكن لا تبلغه عقول الرجال» أي أكثرهم بل أنها تبينه عقول الكمل منهم أو من هداه الله إليه وتخصه بزيد فضله ورفيع - (رحمه الله) .

٣ . قوله: «وجعل لكل شيء حداً» أي لكل شيء مما يحتاج إليه العباد حداً وينتهي منتهى معيّن لا يتجاوزه ولا يقصر عنه وقوله «وجعل عليه دليلاً يدل عليه وبينه للناس كالنبي» (صلى الله عليه وآله وسلم) في زمانه والإمام (عليه السلام) في زمانه

بيان:

مثال ذلك في العبادات أنه عز وجل جعل للصوم حداً وهو الكف عن الأكل والشرب والمباشرة مدة وجعل عليه دليلاً وهو قوله تعالى: فَالَّذِينَ بَاسِرُونَ مَا كُتِبَ اللَّهُ لَهُمْ وَلَمْ يُؤْخَرُ عَنْهُمُ الْغَيْظُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْغَيْظِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الضَّيَامَ إِلَى الْبَيْتِ^١ ثم جعل على من تعدى ذلك الحد بأن أكل أو شرب أو باشر حداً وهو الكفارة ومثاله في المعاملات أنه سبحانه جعل لثبوت الزنا حداً وهو الأربعة شهود وجعل عليه دليلاً وهو قوله تعالى فاستشهدوا عليهن أربعة منكم^٢ ثم جعل على من تعدى ذلك الحد بأن شهد عليها قبل تمام العدد حداً وهو الثمانون جلدة إلى غير ذلك.

٢٠٨ - ٤ (الكافي - ١: ٥٩) علي، عن محمد، عن يونس، عن أبان،^٣ عن سليمان بن هارون قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «ما خلق الله حلالاً ولا حراماً إلا وله حدٌ كحدِّ الدار فإكان من الطريق فهو من الطريق وما كان من الدار فهو من الدار حتى أرش الخدش فإسواه والجلدة ونصف الجلدة».

٢٠٩ - ٥ (الكافي - ٧: ١٧٥) الاثنان، عن الوشاء، عن أبان، عن سليمان بن أخيه أبي حسان^٤ العجلي قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) الحديث بأدنى تفاوت.

فعل الناس أن يراجعوا الدليل ويأخذوا منه أو جعل عليه دليلاً من الكتاب قوله «وجعل على من تعدى ذلك الحد حداً» أي جعل على من ترك ذلك الحد ولم يقل به ولم يأخذه من دليله ولم يراجعه حداً من النكال والعقاب . ربيع - (رحمه الله) .

١ - البقرة/١٨٧

٢ - النساء/١٥

٣ - قيل أبان هذا هو أبان بن عبد الملك والقائل أعرف بما قال - منه - (عهد).

٤ - أخيه أبي حسان - كذا في جميع نسخ الوافي التي مررنا عليها وكذلك في «تنقيح المقال ج ٢ ص ٥٥ وجامع الرواة ج ١ ص ٣٧٥» ولكن في الكافي والمرأة و«الهدايا» سليمان بن أخيه حسان وعلى أي حال لعنه متحد مع سليمان بن هرون العجلي حيث أنه لم يذكر في الأصول الخمسة الرجالية سليمان العجلي في أصحاب الصادقين (عليهما السلام) إلا

بيان:

«الخدش» تنقشير الجلد بعود ونحوه وأرشه ما يجبر نقصه من الدية و«الجلدة» الضربة بالسوط ونصفها أن يؤخذ بنصف السوط فيضرب ولا يمتدحى أن هذه الأخبار صريحة في أنه ليس لأحد التصرف في أحكام الله برأيه وأن المتناقضات التي أدت إليها آراء المجتهدين^١ لا يجوز العمل بها لالمن اجتهد والالمن قلّد وأنّ الحلال حلال دائماً والحرام حرام أبداً ولكلّ منها حدّ معين ودليل معين أبداً.

٢١٠ - ٦ (الكافي - ٣٠٠:٥) علي، عن أبيه، عن العبيدي، عن يونس والعدة، عن (التهذيب - ٢٣١:٧ رقم ١٠١٠) البرقي، عن أبيه، عن يونس، عن عبدالله بن سنان أو ابن مسكان، عن أبي الجارود.

(الكافي) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن حماد، عن عبدالله بن سنان عن أبي الجارود قال: قال أبو جعفر (عليه السلام) «إذا حدثتكم بشيء فاسألوني (اين هو - خ)»^٢ من كتاب الله» ثم قال في بعض حديثه «إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) نهى عن القيل والقال^٣ وفساد المال وكثرة السؤال» فقل له يا بن رسول الله أين هذا من كتاب الله؟ قال «إنّ الله تعالى يقول: لا خَيْرَ في كثيرٍ من نجوئهم إلّا من أقرِضَ قَدْرًا أو مَفْرُوفًا أو إصلاحَ بَيْنٍ

← سليمان بن هارون العجلي الكوفي انظر ص ١٧٠ ج ٣ جمع الرجال «ض.ع».

١. قوله «وان المتناقضات التي أدت إليها» متناقضات المجتهدين مثل متناقضات الاخباريين والكلام فيها كالكلام فيها حرفاً بحرف «ض.ع».

٢. أين هو من كتاب الله - خ - كذا في ج، ف، ق، ك، وفي «الهدايا» اين هذا من كتاب الله.

٣. قوله: «نهى عن القيل والقال» المراد بالقيل والقال نقل الحكايات كما يقال قيل، كذا وكذا في نقل التواريخ والتقصص وأقوال بعضهم لبعض كما هو الشائع اظهاراً للاطلاع عليها أو اطلاعاً لم عليها أو جعل قلوبهم مشغولين بحكاية مستأنين بها لا لتعلم أو التدكير في المسائل العلمية وما ينتفع بها أو للإصلاح فان المطلوب التعليم والتذكير لا الحكاية وللرأى بفساد المال ترك إصلاحه أو صرفه في غير مصروفه والمراد بكثرة السؤال السؤال عن الأكثر متابعات اليه رفيع - (رحمه الله).

التاسي^١ وقال: وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا^٢ وقال: لَا تَسْلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ بُدِّعَ لَكُمْ تَسْوُكُمُ^٣.

٢١١-٧ (الكافي - ٦٠:١) محمد، عن بعض أصحابه، عن الاثنين، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) «أيها الناس إن الله تعالى أرسل إليكم الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) وأنزل عليه الكتاب بالحق وأنتم أميون^٤ عن الكتاب ومن أنزله وعن الرسول ومن أرسله على حين فطرة من الرسل وطول هجعة من الأمم وانبساط من الجهل، واعتراض من الفتنة وانتقاض من الميرم وعمى عن الحق واعتساف من الجور، وامتحاق من الدين، وتلظى من الحروب على حين اصفرار من رياض جنات الدنيا ويئس-

١. النساء/١١٤.

٢. النساء/٥.

٣. المائدة/١٠١.

٤. قوله: «وأنتم أميون...» يقال لشركي العرب «أميون» لنسبتهم إلى ما عليه أمة العرب وجماعتهم من ترك تعلم الكتاب وجهلم بالكتاب، ثم غلب فيمن لا يكتب وقديقال «الأمي» منسوب إلى الأم أي من هوياف على حاله الجبليّة التي ولد عليها ولم يكتب و«الفترة» السكون وقلة الاجتهاد والزمان الحالي من الرسول بين الرسولين وقوله «طول هجعة من الأمم» أي طول غفلة و«الهجعة» الدم بالليل عبر بها عن الغفلة بالجهالات وقوله «وانتقاض من الميرم» أي الحكم من الشريعة السابقة وقوله «وامتحاق من الدين» أي بطلان وانفحاء.

وقوله: «على حين اصفرار من رياض...» يدل من قوله «هل حين فترة».

وقوله: «قد درست اعلام الهدى» تبين لما سبق ذكره وتعبير عنها موضعاً ترتب بعضها على بعض فدروس اعلام الهدى... فاطر إلى خلو الزمان من الرسول والشرعة القوية وغفلة الأمم وترتب عليه تهجم الدنيا في وجوه أهلها و«التهجم» مبالغة الهجوم، والهجوم التحول بلا إذن والرد بتهجمها ملاقاتها لهم لاهل وفق مأمومهم ومتمناههم.

وللكفر من الرجوع: القليل الدم الغليظ الذي لا يستحيي

وقوله: «مزرق...» المزرق: المحرق أو التفريق و«المزرق» كـ«معظم» مصدر كالتفريق و«المزودة» البث المدفونة حية وقوله «يتهم» متعلق بالذنب أو «الوادة» بتضمين معنى الشيع.

وقوله: «يختار دونهم طيب العيش» أي يختار لغيرهم طيب العيش ورفاهيته. الدعة وسعة الدنيا وفي بعض النسخ «يختار» بالحاء المهمل والزاي أي تجمع وتمسك وراءهم طيب العيش.

وقوله «لا يرجون من الله ثواباً...» إشارة إلى حالهم من عدم معرفتهم بالعقائد الدينية «حيثهم أعمى نجس» أي عديم المعرفة ناقص الحقد و«متهم في النار مبلس» من أبلس اذا بلس وقوله «ولن ينطق لكم» إشارة إلى أن الاهتداء بالكتاب موقوف على بيان الحقيقة من أهل البيت كما بينه رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم). ربيع - (رحم الله).

من ١ اغصانها - وانتشار من ورقها ويأس من ثمرها واغورار من ماءها قد دُرست اعلام الهدى وظهرت أعلام الردى فالدنيا متهمجة في وجوه أهلها مكفهرة مدبرة غير مقبلة ثمرتها الفتنة وطعامها الجيفة وشعارها الخوف ودثارها السيف مزقتم كلّ ممزق وقد أعمت عيون أهلها وأظلمت عليها أيامها قد قطعوا أرحامهم وسفكوا دمائهم ودفنوا في التراب المؤودة بينهم من أولادهم يجتاز دونهم طيب العيش ورفاهية خفوض الدنيا لا يرجون من الله ثواباً ولا يخافون والله منه عقاباً حيّهم أعمى نجس وميتهم في النار مبلّس فجاءهم بنسخة ما في الصحف الأولى وتصديق الذي بين يديه وتفصيل الحلال من ريب الحرام ذلك القرآن فاستنطقوه ولن ينطق لكم اخبركم عنه أن فيه علم ماضى وعلم ما يأتى الى يوم القيامة وحكم ما بينكم و بيان ما أصبحتم فيه تختلفون، فلو سألتوني عنه لعلمتكم» .

بيان:

«الأقبي» من لا يكتب ولا يقرأ ضمنه ما يعدى بـ «عن» كالنوم والغفلة ونحوهما و«الفترة» الزمان الذي بين الرسولين «والهجرة» النوم كنى بها عن الغفلة و«الفتنة» الضلال عن سبيل الحق والخيرة و«المبرم» المحكم أشار بانتقاضه إلى زوال ما كان الناس عليه قبلهم من نظام أحوالهم بسبب الشرائع السابقة، و«الاعتساف» الظلم و«الامتحاق» المحو و«التلظى» اشتعال النار قوله «على حين اصفرار» الى قوله «أيامها» استعارات وترشيحات و«اغورار الماء» ذهابه في باطن الأرض و«الدرس» المحو و«الردى» الهلاك و«التهجم» التهدم، والظرف إما متعلق به أو بما بعده.

و«الاكفهران» العبوس و«الشعار» ما يلي شعر الجسد من الثياب و«الدثار» مافوق الشعار منها و«التزريق» الخرق و«المؤودة» المدفونة في التراب حية من البنات كان إذا ولدت لأحدهم في الجاهلية بنت دفنها في التراب حية «يجتاز دونهم» بالجيم

والزاي من الاجتياز بمعنى المرور والقطع، من جاز المكان وجاوزه، أراد يزول عنهم و«الحفوض» جمع الحفوض وهو الدعة والراحة والسكون.

وفي نسخة يختار بالحاء أي يراد وفي أخرى «طلب العيش» بدل «طيب العيش» و«العمى» كناية عن الجهل و«النجاسة» عن الكفر وفي بعض النسخ بالحاء المهملة المكسورة من النحوسة وهي الشقاوة وربما يجعل بالباء الموحدة والحاء المعجمة المكسورة من البخس بمعنى نقص الحظ و«الإبلاس» الغم والإتكسار والحزن والإيأس من رحمة الله ومنه إبليس و«الصحف الأولى» الكتب المنزلة من قبل كالتوراة والانجيل والزبور و«صحف إبراهيم وغيرها» هي المراد بالذي بين يديه وكل أمر تقم أمراً منتظراً قريباً منه يقال إنه جاء بين يديه.

و«ريب الحرام» شبهته يعني فضلاً عن صريحه «فاستنطقوه» أي استعلموا منه الأخبار والأحكام ثم أشار إلى أن ليس كل أحد ممن يتنطق له القرآن إذ لا يفهم لسانه إلا أهل الله خاصة، لعدم الأذن الباطني والسمع القلبي لغيرهم. ثم بين أنه لسان الله الناطق عن كتبه للخلق المخبر عن أسرار القرآن فقال «أخبركم عنه» وفي نهج البلاغة: ولكن أخبركم عنه، ونبه على أن في نفسه القدسية، العلوم التي ذكرها وأشار بإيراد كلمة «لو» دون «إذا» إلى فقد من يسأله عن غوامض مقاصد القرآن وأسرار علومه كما دل عليه بقوله: إن هاهنا لعلوماً جمّة لو وجدت لها حملة مشيراً إلى صدره (عليه السلام).

٢١٢ — ٨ (الكافي — ٦١:١) محمد، عن الصهباني، عن ابن فضال، عن

حماد بن عثمان، عن عبد الأعلى بن أعين قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «قد ولدني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأنا أعلم كتاب الله وفيه بدو الخلق^١ وما هو كائن إلى يوم القيامة وفيه خبر السماء وخبر الأرض

١ . «وفيه بدو الخلق» أي ذكر فيه أول الخلق ومنه بدء الله الخلق والمراد كل ما أنصف بالوجود فيما مضى من الخلق و«ما هو كائن» أي ما ينصف بالوجود في الحال وفي المستقبل إلى يوم القيامة وذكر فيه خبر السماء والأرض أي أحوالها وذكر فيه خبر الجنة ونعيم النار وخبر ما كان وما هو كائن أي ذكر أحوال ما كان وما هو كائن وهذا من التعميم بعد ذكر الخاص فذكر أولاً
←

وخبر الجنة وخبر النار وخبر ما كان وما هو كائن أعلم ذلك كما أنظر إلى كفي
ان الله يقول: فيه تبيان كل شيء^١.

بيان:

الولادة المشار إليها تشمل الولادة الجسمية والروحانية فان علمه يرجع إليه كما
أن نسبه يرجع اليه فهو وارث علمه كما هو وارث ماله ولهذا قال وأنا أعلم كتاب الله
وفيه كذا وكذا يعني وأنا عالم بذلك كله.

٢١٣-٩ (الكافي - ١: ٦١) العدة، عن ابن عيسى، عن علي بن النعمان، عن
إسماعيل بن جابر، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «كتاب الله فيه نبأ
ما قبلكم^٢ وخبر ما بعدكم وفصل ما بينكم ونحن نعلمه».

بيان:

معناه ظاهر ويحتمل معنى آخر وهو أن يراد بـ«نبأ ما قبلكم» علم المبدأ من العلم
بالله وملائكته وكتبه ورسله وبـ«خبر ما بعدكم» علم المعاد من العلم باليوم الآخر
وأحواله وأهواله والجنة والنار وبـ«فصل ما بينكم» علم الشرائع والأحكام بأن تحمل
القبليّة والبعائية على الذاتيتين أو مابعمهما والزمانيتين وضمير نعلمه يرجع إلى الكتاب
أو إلى الجميع.

٢١٤-١٠ (الكافي - ١: ٦٢) العدة، عن البرقي، عن اسماعيل بن مهران، عن

←

اشتغال الكتاب على المخلوقات وذكرها فيه ثم ذكر اشتغاله على أخبارها وذكر أحوالها مبتدئاً بالصمد الظاهر منها في
النبويات أممي السماء والأرض وفي الأخرى يات يعني الجنة والنار ثم عثم بقوله خبر ما كان وما هو كائن. رفيع - (رحمه
الله).

١ . إشارة إلى سورة التحمل/ ٨٩ والآية: وَزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ.

٢ . قوله: «وفيه نبأ ما قبلكم» الخطاب لهذه الأمة وما قبلهم السابق عليهم من الأمم وغيرهم وما بعدهم يكون بعد افتراضهم إلى
يوم القيامة «وفصل ما بينكم» الحكم في القضايا الشرعية. رفيع - (رحمه الله).

سيف بن عميرة، عن أبي المغراء، عن سماعة، عن أبي الحسن موسى (عليه السلام) قال: قلت له أكل شيء في كتاب الله وسنة نبيه (صلى الله عليه وآله وسلم)؟ أو يقولون^١ فيه؟ قال «بل كل شيء في كتاب الله وسنة نبيه (صلى الله عليه وآله وسلم)».

بيان:

«أو تقولون فيه» بالخطاب أي تحكون فيه بما ترون.

٢١٥ — ١١ (الكافي — ٥٩:١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن حماد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سمعته يقول «ما من شيء إلا وفيه كتاب أو سنة».

٢١٦ — ١٢ (الفقيه — ١١٢:٣) علي بن عبد الله . الوراق، عن سعد بن عبد الله عن

(التهذيب — ٣١٩:٦)^٣ ابن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال في حديث طويل: «إن أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: الحمد لله الذي لم يخرجني من الدنيا حتى بينت للأمة جميع ما تحتاج إليه».

١ . قوله: «أو يقولون فيه» أي أو يقول الناس إن كل شيء في كتاب الله وليس كل شيء فيه . رفع - (رجه الله).

٢ . رقم ٣٤٣٢.

٣ . رقم ٨٧٩.

باب اختلاف الحديث والحكم

٢١٧ - ١ (الكافي - ١: ٦٢) علي، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن اليماني عن ابن بن أبي عياش، عن سليم بن قيس الهلالي قال قلت لأُمير المؤمنين (عليه السلام): إني سمعت من سلمان والمقداد وأبي ذر شيئاً من تفسير القرآن وأحاديث عن نبي الله غير ما في أيدي الناس، ثم سمعت منك تصديق ما سمعت منهم ورأيت في أيدي الناس أشياء كثيرة من تفسير القرآن ومن الأحاديث عن نبي الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنتم تخالفونهم فيها وترغمون أن ذلك كله باطل أفترى الناس يكذبون على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) متعمدين ويفسرون القرآن بآرائهم؟.

قال: فأقبل (عليه السلام) عليّ فقال «قد سألت فافهم الجواب، إن في أيدي الناس ١ حقاً وباطلاً وصدقاً وكذباً وناسخاً ومنسوخاً وعاماً وخاصاً

١ . قوله: «إن في أيدي الناس ...» شروع في الجواب وقوله «حقاً وباطلاً» أي من حيث الاعتقاد والرأي و«صدقاً وكذباً» أي من حيث الرواية والنقل وقوله «حفظاً ووهماً» أي حفظاً عند الراوي متيناً له أنه سمعه على ما نقله وموهوماً له غير متيقن الانحفاظ فينتقله على ما يتوهم أنه سمعه عليه سرّاً وافق الحق رجاً بالغيث أولاً وقوله «قد كثرت عليّ الكذابة» الكذابة كالكشابة مصدر أي كثرت الكذب عليّ ويحتمل أن يكون على صيغة المبالغة وقوله «فمن كذب عليّ متصدلاً» أي لاعم وهم. رفيع - (رحمه الله).

ومحكاً ومتشابهاً وحفظاً ووهماً وقد كُذِبَ على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) على عهده حتى قام خطيباً فقال: أيها الناس قد كثرت عليّ الكذابة فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار، ثم كُذِبَ عليه من بعده وإنا أناكم الحديث من أربعة^١ ليس لهم خامس: رجل منافق يُظهر الإيمان متصنع بالإسلام لا يتأثم ولا يتحرج أن يكذب على رسول الله متعمداً فلو علم الناس أنه منافق كذاب لم يقبلوا منه ولم يصدقوه ولكنهم قالوا هذا قد صاحب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ورآه وسمع منه - فيأخذون عنه^٢ وهم لا يعرفون حاله وقد أخبر الله^٣ عن المنافقين بما أخبره ووصفهم بما وصفهم فقال تعالى: وَإِذَا زَأْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ^٤ ثم بقوا بعده فتقربوا إلى أئمة - الضلالة^٥ والدعاة إلى النار بالزور والكذب والبهتان فولّوهم الأعمال وحلّوهم على رقاب الناس وأكلوا بهم الدنيا وإنا الناس مع الملوك والدنيا إلا من عصم^٦ الله فهذا أحد الأربعة.

ورجل سمع من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) شيئاً لم يحمله على وجهه وهم فيه ولم يتعمد كذباً فهو في يده يقول به ويعمل به ويرويه فيقول: أنا سمعته من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فلو علم المسلمون أنه وهم

١ . قوله: «إنا أناكم الحديث من أربعة...» وجه الضبط أن الراوي إما كاذب أو صادق والكاذب إما ظاهر الصلاح متصنع بالإسلام غير متحرج من الكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وقد أخبر سبحانه بيجودهم في عصره (صلى الله عليه وآله وسلم) ووصفهم بما وصفهم ثم بقوا بعده.

وإنا متحرج عن الكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عمداً ولكن يتوهم و يفلط حيث لم يحفظ الحديث حل وجهه فيكذب عليه من حيث لا يدري.

والعصادق إما غير عالم بالناسخ والمنسوخ فيحدث بالمنسوخ ويقول به، أو عالم بالناسخ والمنسوخ حافظ للحديث على وجهه فلا يحدث إلا بالناسخ أو بالمنسوخ على أنه منسوخ متروك القول والعمل به بعد أن حفظه على وجهه الذي حدث به رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأراد به من العموم والخصوص «والوجه» المراد من الكلام الذي له وجهان. رفيع - (رحمه الله).

٢ . ولتخذوا منه، خ. ل.

٣ . أخبره الله، ق. ج.

٤ . للمنافقين/٤

٥ . الضلال - خ. ل.

٦ . عصمه الله، ج.

لم يقبلوه ولوعلم هو انه وهم لرفضه.

ورجل ثالث سمع من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) شيئاً أمر به ثم نهى عنه وهو لا يعلم أو سمعه ينهى عن شيء ثم أمر به وهو لا يعلم، فحفظ منسوخه ولم يحفظ الناسخ، فلو علم أنه منسوخ لرفضه ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنه منسوخ لرفضوه.

وآخر رابع لم يكذب على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) مبغض للكذب خوفاً من الله وتعظيماً لرسوله لم ينسه بل حفظ ما سمع على وجهه فجاء به كما سمع لم يزد فيه ولم ينقص منه - وعلم الناسخ والمنسوخ وعمل بالناسخ ورفض المنسوخ فإن أمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ^١ مثل القرآن ناسخ ومنسوخ وخاص وعام ومحكم ومتشابه قد كان يكون من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) الكلام له وجهان كلام عام وكلام خاص مثل القرآن وقال الله تعالى في كتابه: مَا آتَيْنَاكُمُ الرُّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ^٢ فيشبهه على

١ . قوله «فإن أمر النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) مثل القرآن» بيان لوجود القسم الثاني والثالث بتحقيق الناسخ والمنسوخ في الأحاديث النبوية فيقع نقل المنسوخ والقول به لغیر العالم بالناسخ وتحقق العام والخاص والكلام له وجهان فيها يقع الاشتباه فيقتل العام على عمومه ويقال به ويتوهم فيحمل ما له الوجهان على غير المراد فيحدث عنه (صلى الله عليه وآله وسلم) بما فهمه.

ولما انتهى كلامه (عليه السلام) إلى أن الأحاديث كالقرآن في الاشتغال على الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والكلام ذي الوجهين عزم البهتان بحده بما يشملها وبين أن ماجاز وقوعه في الحديث جاز وقوعه في القرآن وأبان أن المرجح في بيان الكتاب والمبين له رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) بقوله عز وجل: مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ^٢ ثم بين أن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أودع بيان ما يحتاج إلى البيان من الكتاب عند أهل بيته بقوله: «فما نزلت على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) آية من القرآن..» وكل ما يحتاج إليه الناس يحفظ عندهم.

ولا يسمع الناس ترك الأخذ عنهم والاستعداد بأرائهم في الأخذ من الكتاب بل عليهم أن يراجعوا أهل البيت فما فيه احتمال تخصيص أو إرادة وجه دون وجه أو وقوع نسخ بعد المراجعة إليهم إذا علم عدم إرادة وجه آخر يعمل على هذا الوجه وإذا علم عدم وقوع نسخ يعمل به وعدة حكماً وأما صنيع الجماهير من ترك المراجعة إليهم والاستعداد بأرائهم والاعتماد على ظنهم وقيلاساتهم فمفهوم من الاستهانة بأمر الدين ما لا ينبغي وخصوصاً بعد الإطلاع على قوله (صلى الله عليه وآله وسلم) «يا أيها الناس اتقوا تركت فيكم من هـ إن أخذتم به لن تضلوا كتاب الله وعترتي أهل بيتي» رفيع - رحمه الله.

٢ . الحشر/٧.

٣ . بل - ما لن أخذتم، كما في الروايات في البحار في باب وصيته عند وفاته صلى الله عليه وآله وسلم وغيره من الكتب ومبجىء «من-ع».

من لم يعرف ولم يدرك ما عني الله به ورسوله (صلى الله عليه وآله وسلم) وليس كل أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يسأله عن الشيء فيفهم وكان منهم من يسأله ولا يفهمه حتى ان كانوا ليحبون أن يجيء الأعرابي والطاري فيسأل رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حتى يسمعوا وقد كنت أدخل على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) كل يوم دخلة وكل ليلة دخلة فيخلفني فيها أدور معه حيث دار.

وقد علم أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أنه لم يصنع ذلك بأحد من الناس غيري فربما كان في بيتي يأتيني رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) أكثر ذلك في بيتي وكنت إذا دخلت عليه بعض منازل أخلا بي وأقام عتي نسائه فلا يبقى عنده غيري وإذا أتاني للخلوة معي في منزلي لم يقم عتي فاطمة ولا أحداً من بني وكنت إذا سأله أجابني وإذا سكنت عنه وفيت مسائلي ابتدأني فانزلت على رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) آية من القرآن إلا أقرأتها وأملأها عليّ فكتبتها بخطي وعلمني تأويلها وتفسيرها وناسخها ومنسوخها وعكها ومتشابهها وخاصها وعامها ودعا الله أن يعطيني فهمها وحفظها فانسيت آية من كتاب الله تعالى ولا علماً أملاه عليّ وكتبته منذ دعا الله لي بمادعا وماترك شيئاً علمه الله من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهي كان أو يكون ولا كتاب منزل على أحد قبله من طاعة أو معصية إلا علمنيه وحفظته فلم أنس حرفاً واحداً، ثم وضع يده على صدري ودعا الله لي ان يملأ قلبي علماً وفهماً وحكماً ونوراً، فقلت يا رسول الله بأبي أنت وأمي منذ دعوت الله لي بمادعوت لم أنس شيئاً ولم يفتني شيئاً لم أكتبه أفتتخوف عليّ النسيان فيما بعد؟ فقال: لا، لست أتخوف عليك النسيان والجهل» .

بيان:

«المحكم» هو^١ الدال على معنى لا يحتمل غيره والمتشابه بخلافه و«الوهم» أن لا يحفظ الشيء كما هو بل غلط فيه و«التواء» في الكذابة للمبالغة كما هي في «العلامة» ويحتمل كسر الكاف وتخفيف المعجمة على المصدر ومنه قولهم «المرء ينفعه كذابه» ويعني المكذوب كالكتاب بمعنى المكتوب والتواء للتأنيث. وقد ذكر العلماء دليلاً على وقوع الكذب على النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) فقالوا: قد نقل عنه هذا الخبر وما في معناه فإن كان صدقاً فهو المطلوب وإن كان كذباً فقد كذب عليه، روى العتاتي في شرحه لنهج البلاغة أن رجلاً سرق رداء النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وخرج إلى قوم فقال: هذا رداء محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) أعطانيه تمكنتوني^٢ من تلك المرأة.

فاستنكروا ذلك فبعثوا من سأله عنه، فقام، فشرب ماءً، فلدغته الحية فأتى ولما سمع النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ذلك قال لعلي «إنطلق فإن وجدتته وقد كُفيت فاحرقه بالنار» فجاء وأمر^٣ باحراقه فكان ذلك سبب الخبر المذكور و«التصنع» التكلف والتصنع بالإسلام المترين به المتحلي في عيون أهله «لايتأثم» أي لا يعتقد الإثم إثمًا ولا يعترف به «ولا يتحرج» أي لا يضيق صدره وأراد بأئمة الضلالة الثلاثة ومن يخذو حذوهم من بني أمية وأشباههم وقوله «بالزور» متعلق بـ «تقربوا» نقل العتاتي عن المدائني أنه قال في كتاب «الأحداث» أن معاوية «لُعنة الله عليه» كتب إلى عماله أن ادعوا الناس إلى الرواية في فضائل الصحابة ولا تتركوا خبراً يرويه أحد في أبي تراب إلا وأتوني بمناقض له في الصحابة فرُويَت أخبار كثيرة مفتعلة لاحقيقة لها حتى أشادوا^٤ بذكر ذلك على المنابر.

١ . هو الخطاب الدال، قد.

٢ . لتمكنتوني، قد.

٣ . وأمره، لك.

٤ . أشاد بها ذكره. يعني دفع بها قدره وهله ومنزله حتى كادت لا تبقى على أحد. جميع البحرين.

وروى ابن أبي الحديد أن معاوية (لعنة الله عليه) أعطى صحابياً مالا كثيراً ليضع حديثاً في ذم علي (عليه السلام) ويحدث به على المنبر، ففعل ويروى عن ابن عرفة المعروف بنفطويه إن أكثر الأحاديث الموضوعة في فضائل الصحابة افتعلت في أيام بني أمية تقريباً إليهم بما يظنون أنهم يُرغمون بها أنف بني هاشم «مأثناكم الرسول فخذوه» أشار بذلك هذه الآية إلى وجوب اتباع حديث الرسول ليرتب عليه الاشتباه في الحديث كيلا يتوهم أحد جواز رفض الحديث إذا لم يتبين معناه.

وعدم الاستفهام لعله للاحترام والإجلال لغاية عظمتهم في قلوبهم و«الطاري» الذي يأتي من مكان بعيد «فيخليني فيها» إقنا من الاخلاء أي يجتمع بي في خلوة، أو يستفرغ لي عن كل شغل من قلوبهم أخلي أمرك وأخل بأمرك أي «تفرغ له وتفرغ به» أو من «التخليّة» من قلوبهم خليت سبيله يفعل ما يشاء وأما قوله «اخلائي» فيحتمل الأول وإن يكون بالباء الموحدة من «أخليت به» إذا انفردت به و«الحكم» بضم الحاء وسكون الكاف الحكمة.

وإنما نبه على غاية قربه من الرسول ونهاية اختصاصه فيما يتعلق بالعلم والحفظ والدراية والإحاطة بجميع الكتب الإلهية ليرجع الناس في أمور دينهم إليه و يقتبسوا من مشكاة علمه ويستضيئوا بأنواره و يقتدوا بهداه صلوات الله وسلامه عليه وعلى من تقرب إليه.

٢١٨ - ٢ (الكافي - ١: ٦٤) العدة، عن أحمد، عن عثمان، عن الخزاز، عن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قلت له ما بال أقوام يروون عن فلان وفلان^١ عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) لا يهتمون بالكذب فيجيء منكم خلافه قال «إن الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن»^٢.

١ . قال برهان الفضلاء: عن فلان وفلان كناية عن عدد التواتر «لا يهتم بالكذب» على ما لم يستفهم فاعله أي لوصول حديثهم إلى حد التواتر «المدايا».

٢ . قوله: «إن الحديث ينسخ كما ينسخ القرآن» ثلث معناه أن الحديث الذي سمعته من غيرنا نسخ على عهد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) ولم يعرفه الراوي وعرفناه وحدنا كما بالناسخ ولا يدل على أنه يجوز للأئمة (عليهم السلام) نسخ الحكم

٢١٩-٣ (الكافي - ١: ٦٥) علي، عن أبيه، عن التميمي، عن عاصم بن حميد عن منصور بن حازم قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) ما بالي أسألك عن المسألة^١ فتجيبني فيها بالجواب، ثم يجيبك غيري فتجيبه فيها بجواب آخر فقال: «إننا نجيب الناس على الزيادة والنقصان» قال قلت فأخبرني عن أصحاب رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) صدقوا على محمد أم كذبوا؟ قال: «بل صدقوا» قال: قلت فما بالهم اختلفوا فقال «أما تعلم أن الرجل كان يأتي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فسأله عن المسألة فيجيبه فيها بالجواب، ثم يجيبه^٢ بعد ذلك ما ينسخ ذلك الجواب، فنسخت الأحاديث بعضها بعضاً».

بيان:

يعني الزيادة والنقصان في القول كمّاً وكيفاً على حسب تفاوت أحوال الناس في الفهم والاحتمال، والمراد بنسخ الأحاديث بعضها بعضاً أن حديث رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ربما يُنسخ ولا يعلم الراوي نسخه فيرويه ظناً منه بقاء حكمه من غير كذب فيجيبه غيره بالناسخ فيقع الاختلاف.

٢٢٠-٤ (الكافي - ١: ٦٥) علي بن محمد، عن سهل، عن السراة، عن ابن رثاب، عن الحذاء، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال قال لي «يازيد؛ ما تقول لو أفتينا رجلاً ممن يتولانا بشي^٣ من التقية»^٤ قال قلت له: أنت أعلم جعلت فذاك قال: «إن أخذ به فهو خير له وأعظم أجراً».

الشاب من رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فإنه يخالف ما سألني من أن كل حديث يخالف الكتاب والسنة النبوية فهو مردود. (ش).

١. عن مسألة ق.

٢. من الله بعد ذلك، ف.

٣. قوله: «بشيء من التقية» أي متاينتي به من العامة والمراد أنه ما تقول هل يثاب ويجز عليه ويؤد ذمته من المكلف به فقال أنت أعلم فقال (عليه السلام) «إن أخذ به فهو خير له وأعظم أجراً» أي من العمل بالمكلف به على وجهه عند عدم

٢٢١ - ٥ (الكافي - ١: ٦٥) وفي رواية أخرى «إن أخذ به أوجر^١ وإن تركه والله أئيم».

٢٢٢ - ٦ (الكافي - ١: ٦٥) القميان، عن الحسن بن علي، عن ثعلبة بن ميمون، عن زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألته عن مسألة فأجابني، ثم جاء رجل^٢ فسأله عنها فأجابه بخلاف ما أجابني ثم جاء آخر فأجابه بخلاف ما أجابني وأجاب صاحبي.

فلما خرج الرجلان قلت يا بن رسول الله؛ رجلان من أهل العراق من شيعتكم قدما يسألان فأجبت كل واحد منهما بغير ما أجبت به صاحبه، فقال «يا زرارة إن هذا خير لنا وأبقى لنا ولكم ولوا اجتماعكم على أمر واحد لصدقكم الناس علينا ولكان أقل لبائنا ولبائكم» قال: ثم قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) شيعتكم لو هلمتموهم على الأسنة أو على النار لمضوا وهم يخرجون من عندكم مختلفين قال: فأجابني بمثل جواب أبيه.

بيان:

«لصدقكم الناس» أي جعلوكم متحققين بكفوله سبحانه: لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّسُلَا^٣ وقوله عز وجل: يَرْجَاكَ صَدَقُوا مَا نَأْمُرُهُمْ اللَّهُ عَلَيْهِ^٤ «علينا» أي على اتباعنا و«الأسنة» جمع سنان «المضوا» لأجابوا «وهم يخرجون» يعني والحال أنهم يخرجون



الفتية، أو عند الفتية إن قلنا يصححه حينئذ. ربيع - رحمه الله.

١ . قوله: «أوجر» أي على ما نقل ماله الفتية أجر العمل بالمأمور به على وجهه وأجر ارتكابه الفتية وقوله «إن تركه والله أئيم» أي على ترك الفتية أو عليه وعلى الاتيان بخلافه، فتم بترك الواجب إن قلنا بعدم صحة المأني به على وجهه. ربيع - (رحمه الله).

٢ . آخر فسأله (ف) وكذلك في المراجعة والكافي (المطبع) رجل آخر.

٣ . الفصح/٢٧.

٤ . الأحزاب/٢٣.

مختلفين فما السبب في ذلك.

٢٢٣ - ٧ (الكافي - ٦٥:١) محمد، عن ابن عيسى، عن محمد بن سنان، عن نصر الخثعمي قال سمعت أبا عبدالله (عليه السلام) يقول «من عرف انا لانقول إلا حقاً فليكتف بما يعلم^١ منا فان سمع منا خلاف ما يعلم فليعلم ان ذلك دفاع منا عنه».

بيان:

«دفاع منا» أي للفتنة والضرر يعني لا يريكم في أمرنا اختلافنا في الأجوبة فأننا ذلك للمصلحة.

٢٢٤ - ٨ (الكافي - ٦٦:١) علي، عن أبيه، عن عثمان والسرّاد جميعاً، عن سماعة، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال سألت عن رجل اختلف عليه رجلان من أهل دينه في أمر كلاهما يرويه، أحدهما يأمر بأخذه والآخريناه عنه كيف يصنع^٢ قال يُرجّه حتى يلقي من يخبره فهو في سعة حتى يلقاه.

٢٢٥ - ٩ (الكافي - ٦٦:١) وفي رواية أخرى بأنها أخذت من باب التسليم^٣ وَسَعَكَ.

١ . قوله: «فليكتف بما يعلم...» أي بما يعلمه صادراً مما من الأقوال والأفعال ولا يفتش عن مستنده وما أخذه وقوله «فان سمع منا خلاف ما يعلم» أي خلاف ما علم صدوره عما فليعلم ان ذلك أي قولنا بخلاف ما يعلمه منا دفاع منا عنه، رفيع - (رحمه الله).

٢ . قوله: «كيف يصنع» أي في هذه الصورة وم يقول ويقي فيها أو م يعمل والأخير أظهر حيث لم يبين وجوب الترجيح فيحمل على التقليد لأهل المفتي وقوله: «يرجّه» أي يؤخر العمل والأخذ بأحدهما أو يؤخر في الترجيح والفتيا وقوله «حتى يلقي من يخبره» أي من أهل القول والفتيا فيحمل حينئذ بفتياه، أو من أهل الرواية فيخبره بما يرجع إحدى الروايتين على الأخرى فيقول ويقي بالراجح ويحتمل أن يكون المراد من يخبره الحجة وذلك في زمان ظهور الحجة وقوله: «فهو في سعة حتى يلقاه» أي في سعة في العمل حتى يلقي من يعمل بقوله أو من يروي ما يرجع به إحدى الروايتين فيفتي بالراجح، رفيع - (رحمه الله).

٣ . قوله «بأنها أخذت من باب التسليم...» التسليم الرضا والانقياد أي بأنها أخذت رضاً بماورد من الاختلاف وقيلاً له

بيان:

«يرجشه» أي يؤخره والجمع بين الروايتين بأن يخصص التأخير بمن يمكنه الإرجاء و يرجو اللقاء والتخير بغيره، ثم التخيير أنها يكون فيما يتعلق بالعمل دون الاعتقاد، فإن قلت كيف اذن (عليه السلام) بالتخير مع أن حكم الله سبحانه واحد في كل قضية؟ قلنا: إن مع الجهل بالحكم يسقط الأخذ به للاضطرار دفعاً لتكليف ما لا يطاق. ولهذا جاز العمل بالتقية أيضاً فالحكم في مثله اضطراري قال الله عز وجل: أَلْيَوْمَ أَكُنْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيناً فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ^١ على أنا لا نمنع أن يكون الحكم في بعض المسائل التخيير وكانوا قد اتوا في كل خبر باحد فردى التخيير فيه كما يستفاد من رواية علي بن مهزيار قال قرأت في كتاب لعبد الله بن محمد إلى أبي الحسن (عليه السلام) اختلف أصحابنا في رواياتهم عن أبي عبد الله (عليه السلام) في ركعتي الفجر في السفر فروى بعضهم أن صلّهما في المحمل وروى بعضهم أن لا تصلّهما إلّا على الأرض فاعلمني كيف تصنع أنت لأقتدي بك في ذلك فوقع (عليه السلام) «موسع عليك بآيه عملت».

٢٢٦ - ١٠ (الكافي - ١: ٦٧) علي، عن أبيه، عن عثمان، عن الحسين بن المختار، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «أرأيتك لو حدثتكَ بمحدث العام، ثم جئتني من قابل فحدثتكَ بخلافه بأيها كنت تأخذ؟» قال: قلت كنت آخذ بالأخير فقال لي «رحمك الله».

←
واقعياداً للمسروي عنه من الحجج لامن حيث الظن يكون أحدهما حكم الله أو كونه بخصومه متنبئاً للعمل وبمك وجاز لك، ربيع - (رحمه الله).

بيان:

وجه الأخذ بالأخير أنَّ بعض الأزمنة يقتضى الحكم بالتقية للخوف الذي فيه وبعضها لا يقتضيه لعدمه فالإمام (عليه السلام) في كلِّ زمان يحكم بما يراه المصلحة في ذلك الزمان فليس لأحد أن يأخذ في العام بما حكم به في عام أول وهذا معنى قوله (عليه السلام) في الحديث الآتي «إنا والله لاندخلكم إلّا فيما يسعكم» .

٢٢٧ - ١١ (الكافي - ١: ٦٧) عنه، عن أبيه، عن ابن مرارة عن يونس، عن داود بن فرقد، عن المعلّى بن خنيس قال قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) إذا جاء حديث عن أولكم وحديث عن آخركم بأيهما نأخذ؟ فقال «خذوا به حتى يبلغكم عن الحيّ فإن بلغكم عن الحيّ فخذوا بقوله» قال ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام) «إنا والله لاندخلكم إلّا فيما يسعكم»^١.

٢٢٨ - ١٢ (الكافي - ١: ٦٧) وفي حديث آخر خذوا بالأحدث.

بيان:

قد مرّ معناه.

٢٢٩ - ١٣ (الكافي - ١: ٦٧) (التهذيب - ٦: ٣٠١ رقم ٨٤٥) محمد، عن محمد بن الحسين، عن محمد بن عيسى.

(التهذيب)^٢ ابن محبوب، عن محمد بن عيسى، عن صفوان بن يحيى، عن

١ . قوله: «لاندخلكم إلّا فيما يسعكم» أي يجوز لكم القول أو العمل به تقية أو إلزاماً في المأمورية على نحو الإطلاق والمعوم
بمخاص من غوامض لأحد وبخاص آخر لأخر مصلحة تستدعيه، كاختلافهم في الرواية عن الحجة أو في العمل لتلاصقوا
في تولاهم بالحجة أو لا يلقون بهم ذلك إلى غير ذلك من الحكم وغيرها، ربيع - (رحمه الله).

٢ . أورد في الكافي صدر هذا الخبر في كتاب «القضاء» أيضاً كما في «التهذيب» وذكر هناك مكان محمد بن الحسين «صدين

داود بن الحُصَيْن، عن عمر بن حنظلة^١ قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن رجلين من أصحابنا بينهما منازعة في دين أو ميراث فتحاكما إلى السلطان وإلى القضاة أيحل ذلك؟ قال «من تحاكم إليهم في حق أو باطل فأنها تحاكم إلى الطاغوت وما يحكم له فإنها يأخذ سحتاً^٢ وإن كان حقاً ثابتاً له لأنه أخذه بحكم الطاغوت وقد أمر الله أن يكفر به قال الله تعالى: ... يُرِيدُونَ أَن يُتَحَاكَمُوا إِلَى

الحسن» على ماقى طائفة من النسخ وفي «التهذيب» محمد بن الحسن بن شمون * وأورده في «التهذيب» بشماه أيضاً هناك في زيادته عن ابن محبوب عن محمد بن عيسى إلى آخر السند، منه - (رحمه الله).
* ميمون خ ل ولكن الصحيح محمد بن الحسن بن شمون كما في ج ٥ ص ١٨٦-١٨٧ يجمع الرجال عن (كش) و(غض) و(د) و(ك) و(مت) و(جش) وكذلك في أكثر كتب الرجال «ص.ع».

١ . قوله «عمر بن حنظلة» والرواية معروفة بمقبولة «عمر بن حنظلة» وفيها فوائد كثيرة وليس معنى «القبولة» أن أصحابنا حكموا إجماعاً بصحة جميع أجزائها وجزئياتها لأن كثيراً من أصحابنا منعوا من حجية خبر الواحد وهذا الحديث صريح في الحجية بل المقصود بقوله فصبونها في الجملة على ما هو مفاد القضية المهيمنة وهو الإعراض عن قضاة الجور والتحاكم إلى فقهاء أهل البيت وهذا حكم إجماعي يدل على العقل صريحاً.

ولو لم يكن هذا الحديث لقلنا به قطعاً لأنه لا يجوز متابعة من يحكم بما يوافق حكم الله والأمر دائرين أمر: إنا ترك التحاكم أصلاً، أو التحاكم إلى العوام، أو إلى الفقهاء العدول والثالث هو المتعين وهذا الدليل العقلي أهم مبرراً من المقبولة لأنه يشمل جميع وظائف الحكام كتنصب القتم وبيع مال المسائل قهراً والتصرف في أموال الغائب وغير ذلك مما يحتل بتركه نظام الماشي ويحتاج إليه الناس حتى في إجراء الحدود.

وأما المقبولة، فخصوصية بعض وظائف الحكام ثم إن الحاكم قد يكون منصوباً يجري حكمه سواء رضي به المحكوم عليه أولاً وقد يكون بقراري المتحاكمين فلا يجري حكمه مع عدم رضا المحكوم عليه والمقبولة تدل على جريان حكمه مع التراضي ولا يدل على وجوب انفاذ حكمه مطلقاً بخلاف الدليل العقلي المذكور وكذلك لا يدل المقبولة على جواز التوسل إلى الأمراء في إحضار المدعى عليه وإنفاذ الأحكام و يدل على جواز العقل فالصحيح أن يستند في حكم التقية بالدليل العقلي والاجماع ويحل الحديث شاهداً ومزجداً ولذلك لم يختلف الفقهاء في ولاية الفقيه وإن اختلفوا في حجية أخبار الأحاد. «ش».

٢ . قوله: «وما يحكم له فإنها يأخذ سحتاً...» وقال فقهاءنا إذا وجد المدهي عين ماله جاز له أن يأخذ عين ما كان ولو بالتوسل إلى حكام الجور ولا يحرم عليه عين ماله أصلاً نعم نفس التوسل بهم فعل محرم فإن دعا إليه الضرورة لم يحرم أيضاً وأما إن كان ما يملكه ديناً كان ما يأخذه بمحكمهم أمي نفس المال سحتاً وكذلك إذا كان مشتركاً مشاعاً فتصيبته في مال معين يحكمهم يوجب كون المال أيضاً سحتاً. «ش».

قال السيد الثاني رحمه الله: ذكر الدين والميراث إنا على سبيل التمثيل والمراد المنازعة مطلقاً أو المراد السؤال عن المنازعة في الدين أو «الميراث» أي النزاع في الوارثية أو في قدر الارث في غير المجمع عليه بين المسلمين أو في ثبوت الارث بمصروف ظن الحاكم به بإقامة الشهود مع عدم عدم المدهي ففي جميع هذه الصور لا يجوز الأخذ بحكم الجائر ويكون المأخوذ حراماً بخلاف الأعيان ومنافعها مع علم المدعي فانه وإن حرم الأخذ بحكم الجائر لكن لا يحرم المأخوذ الذي هو حق المملوك له عليه وحرمة المأخوذ في تلك الصور لا ينافي صحة المقاصة في التين المملوك ثبوته وحقه له والمغني بجرمة المأخوذ كونه غير جائز التصرف فيه بعد الأخذ وحرمة الأخذ عدم جواز إزالة يد المدعي عليه واستقرار اليد عليه. «الهدايا» .

الْقَائِمُونَ وَقَدْ أَمَرُوا أَنْ يَخْفَوْا بِهِ^١ قلت فكيف يصنعان؟ قال «ينظران من كان منكم قد روى حديثنا ونظر في حلالنا وحرامنا وعرف أحكامنا فليرضوا به حكماً فإني قد جعلته عليكم حاكماً^٢ فإذا حكم بحكمنا فلم يقبله منه فإتوا

١. النساء/٦٠.

٢. قوله «فإني قد جعلته عليكم حاكماً» قال في مرآة العقول استدل به عل أنه نائب الإمام في كل أمر الإمام إلا ما أخرجه الدليل ولا يخلو من إشكال بل الظاهر أنه رخص له في الحكم فيما رفع إليه لاله يمكنه جبر الناس على التراجع إليه أيضاً نعم يجب على الناس التراجع إليه والرضا بحكمه انتهى.

الظاهر من جعل رجل حاكماً تفويض جميع مناصب القاضي لامناصب الإمام إليه إلا أن مبرره التراضي والتحكم وكما يحتمل تقييد إطلاق الحكومة بالتراضي كذلك يمكن حل قيد التراضي على الغالب، إذ لا يمكن للفقهاء في عصر الأئمة متصكين من إجبار المدعى عليه وإنفاذ الحكم قهراً عليه لم يذكر في الحديث إلا مورد التراضي.

ومثل هذا لا يدل على تقييد المطلق أمني «قد جعلته حاكماً» مثل ما ورد أن الاستطاعة هي الزيادة والرحلة والتخفيف بالرحلة وهي الثانية لا يوجب تقييد إطلاق من استطاع إليه سبيلاً فتحصل الاستطاعة بنوع الثانية أيضاً فقوله «قد جعلته عليكم حاكماً» مطلق يشمل جميع وظائف القضاء ولا يقيد بالمورد المذكور في الرواية نعم هذه دلالة ضعيفة وتم هنا بالاجماع ودليل العقل. إذ لا يستقيم أمر الناس زمان الغيبة إلا بقاض ينفذ حكمه ولومع عدم ترافعي المتحاكمين فلا بد إما أن يترك التراجع مطلقاً. ويترك الخصام والمجانبين والسفهاء بلا قيم ويحل أمورهم وإنا أن يرجع فيها إلى العلماء العدل أو إلى الملوك الفاسق فهذا هو دليل ولاية الفقيه ويحل ماسوى ذلك من الأحاديث به تام الدلالة. «ش».

قوله «قد جعلته عليكم حاكماً» يحتمل وجهين:

الأول: قد صيرته عليكم حاكماً.

والثاني: قد وصفته بكونه حاكماً عليكم وحكمت بذلك وسببته بالحكم يقال جعل فلان زعيماً أعظم الناس إذا وصفه بذلك وحكم به وصته قوله تعالى: وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثاً أي وصفوهم بذلك وحكوا بكونهم إناثاً وحل الأول يكون حكومة المجتهد بنصبه (عليه السلام) لما فلا تثبت حكومته بدون النصب مالم يدل دليل آخر، وعلى الثاني يكون المجتهد متصرفاً بالحكومة و يكون قوله (عليه السلام) ميباً لا تعافيه بها.

والثاني أول توجه: منها أنهم (عليهم السلام) لم يكونوا في تلك الأعصار يتصبون الحكام ومنها أنهم لو صيروا لأعلموا الناس بنصب الفقيه للحكومة بعداء وكان هذا من المعلوم عند الإمامية ولو كان لنقل وإذا لم ينتقل علم أنه لم يكن ومنها أنه لم يبعد نصب غير المعين ومنها أن الضرورة ماسة بحكومة الفقيه أما عند الغيبة لظاهر وأما مع ظهور الحجة فقدم إمكان رجوع الكل في كل الأحكام إلى الحجة لا بوسط وحكومته بمعنى كونه جائر الحكم بعدما لحاكمها إليه نافذ الحكم حينئذ وظهور الحجة وخفيه سواء في ذلك.

وتكون حكومة أخرى لشخص بخصوصه بنصب الحجة عند ظهوره وتمكنه ولوحل على الأول فاما أن يحصل على نصبه (عليه السلام) للفقيه في عصره وفي الأعصار بعده أو هل نصبه في عصره وحل الأول فيكون الفقيه منصوباً مالم ينزل بمنزلة أو ينزل من يقيم مقامه وحل الثاني يتقضى أيام نصبه بالقضاء أيامه (عليه السلام) حيث يكون الحكم لغيره بعده.

ويحتمل الحكم بنصبه بعده مالم ينزل لانتفاء طريقته (عليهم السلام) واستحسان اللاحق بأحسنه السابق وكون المتأخر خليفة المتقدم فالظاهر منه خلاف ما جاء من المتقدم حكم بإقتائه له. ربيع - (وجه إله).

وقوله: «فإذا حكم بحكمنا» أي إذا قضى عليه بالحكم الشرعي الذي وصل إليه منا «فلم يقبله» أي المحكوم عليه فإتوا

ه. الزعفران/١٩



استخف بحكم الله وعلينا ردة، والراة علينا الراة على الله وهو على حد الشرك بالله» قلت: فإن كان كل رجل اختار رجلاً من أصحابنا فرضياً أن يكونا الناظرين في حقها واختلفا فيما حكما^١ وكلاهما اختلفا في حديثكم قال «الحكم ما حكم به أعدمها وأفقهها وأصدقها في الحديث وأورعها ولا يلتفت إلى ما يحكم به الآخر» قال قلت: فإنها عدلان مرضيان^٢ عند أصحابنا لا يفضل واحد منها على الآخر قال فقال «يُنظر إلى ما كان من روايتهم عنا في

استخف بحكم الله حيث لم يرض به وقد جاء من طريقه الذي أمر رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) بأن يؤخذ منه وعلينا ردة حيث ردة قضاء من وصفناه بالحكمة وحكمتنا بحكومتهم وقضائهم والراة علينا الراة على الله وهو على حد الشرك بالله أي على مرتبة من الضلالة لمرتبة فيها أشد منها والمرتبة المتجاوزة منها مرتبة الشرك بالله لأنه برده على الله يخرج من الإيمان. رفع - (رحمه الله).

١ - قوله: «واختلفا فيما حكما...» أي اختلفا في الحكم استند إلى اختلافهما في الحديث وقوله «وأصدقها في الحديث» أي من يكون حديثه أصح من حديث الآخر بأن ي نقله عن أحد أو أكثر من العدل والثقة وتظاهر هذه العبارة بالحكم بترجيح حكم الراجح في هذه الصفات الأربع جميعها ويحتل الترجيح بحسب الرجحان في واحدة من الأربع أيها كانت وعلى الأول يكون حكم الرجحان بحسب بعضها دون بعض مسكناً عنه وعلى الثاني يكون حكم تعارض الرجحان في بعض منها للرجحان في بعض آخر مسكناً عنه والاستدلال بالألوية والرجحان بالترتيب الذكري ضعيف والمراد أن الحكم الذي يجب قبوله من الحكمين للذكيين حكم الموصوف بما ذكر من الصفات الأربع ويفهم منه وجوب اختياره لأن يحاكم إليه ابتداءً وأن ترجيح الأفضل لازم في الصور المسكوت عنها ومن هنا ابتداء في الوجوه المتبعة للترجيح في القول والفتيا، رفع - (رحمه الله).

٢ - قوله: «فإنها عدلان مرضيان» أي فإن الراويين لحديثكم العارفين بأحكامكم عدلان مرضيان لا يفضل أحدهما على صاحبه... فلجواب (عليه السلام) وبين له وجهاً آخر في الترجيح بقوله (عليه السلام) «ينظر إلى ما كان من روايتهم عنا في ذلك الذي حكما به الجميع عليه بين أصحابك» أي المشهور روايته بين أصحابك فيؤخذ بأشهرها رواية ويترك الشاذ الذي ليس بمشهور عند أصحابك فإن الجميع عليه أي المشهور في الرواية لا ريب فيه وفي قوله «لا ريب فيه» إشارة إلى أن المناط غلبة الظن بصحة الرواية واستناد الحكم بالرواية الصحيحة.

وقوله: «أما الأمر ثلاثة: أمرين...» المراد بـ«البيين» رده» الظاهر حقيقته لغلبة الظن أو العلم بصحة الرواية المتضمنة له، أو دلالة الكتاب عليه وبـ«البيان فيه» الظاهر بطلانه لغلبة الظن أو العلم بصحة الرواية المتضمنة لخلاله والأمر المشكل ما لا يغلب الظن بحقيقته وظلاله فضلاً عن العلم من أدلته من الكتاب والسنة لعدم وضوح دلالة الكتاب وصحة الحديث أو دلالته فهذا لا يحكم فيه ولا يفتي بل يرد علمه إلى الله تعالى وإلى الرسول (صل الله عليه وآله وسلم).

وقوله (صل الله عليه وآله وسلم) «قال رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم)» استشهد لما ذكره وقوله (صل الله عليه وآله وسلم) «فمن ترك الشبهات» أصح ما أخذنا مما ذكره (عليه السلام) بقوله «يرد علمه إلى الله تعالى...» لشمول العمل واختصاص ذلك بالحكم والفتيا «فمن ترك الشبهات...» أي فتياً وحكماً وهماً «نجا من المحرمات» فإن الفتيا بالمشبه حرام وكلها الحكم به وكذا العمل به هل أنه مطلوب ومن أخذ بالشبهات أي فتياً وحكماً وصلاً لترك المحرمات وهلك من حيث لا يعلم، لأنه حينئذ متعمد فواح والشيطان وهو على حد الشرك بالله وفي قوله: (صل الله عليه وآله وسلم) «فمن ترك الشبهات نجا من المحرمات» دلالة على غفل ترك ما هو مشبه المحرمة. رفع - (رحمه الله).

ذلك الذي حكما به المجمع عليه من أصحابك فيؤخذ به من حكمنا ويترك الشاذ الذي ليس بمشهور عند أصحابك فإن المجمع عليه لا ريب فيه وإننا الأمور ثلاثة: أمر بين رشده فيتبع وأمر بين غيّه فيجتنب وأمر مشكل يرده علمه إلى الله وإلى رسوله (صلى الله عليه وآله وسلم).

قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حلال بين وحرام بين وشبهات بين ذلك، فمن ترك الشبهات نجاً من المحرمات ومن أخذ بالشبهات ارتكب المحرمات وهلك من حيث لا يعلم» قلت: فإن كان الخبران عنكما مشهورين^١ قدر واهما الشقات عنكم، قال «يُنظر فما وافق حكمه حكم الكتاب والسنة وخالف العامة فيؤخذ به ويترك ما خالف حكمه حكم الكتاب والسنة ووافق العامة» قلت: جعلت فداك أرايت إن كان الفقهاء^٢ عرفاً حكمه من الكتاب والسنة ووجدنا أحد الخبرين موافقاً للعامة والآخر مخالفاً لهم بأي الخبرين يؤخذ؟ قال «ما خالف العامة ففيه الرشاد» فقلت: جعلت فداك فإن وافقها^٣

١. قوله «فإن كان الخبران عنكما...» الخطاب للصادق وأبيه (عليهما السلام) وتخصيصهما بالذكر والخطاب لاشتهار الروايات عنها وشيوع الأخذ من أهل البيت في زمانها دون السابقين لشدة التقية حينئذ وتعلق الأغراض بالأخذ عن غيرهم وتركهم وإذا كان الخبران مشهورين قلب الظن بصحتها فلا يخلو من موافقة الكتاب والسنة أو موافقة العامة للتيقن فيكون أحدهما موافقاً للكتاب والسنة والآخر موافقاً للعامة وآرائهم فيؤخذ بالموافق لما خالف للعامة والمراد بموافقة الكتاب والسنة الكون من عامليهما، رفيع - (رحمه الله).

٢. قوله: «أرايت إن كان الفقهاء...» أي وجد كل منهما ماحكم به موافقاً للكتاب والسنة وكان أحد الخبرين موافقاً للعامة والآخر مخالفاً لهم فالترجيح للخبر الخالف للعامة فإنه جمع يحمل الموافق على التقية قوله: «فإن وافق الخبران جميعاً» أي وافق كل غير بعضاً من العامة وقوله: «يُنظر إلى ما هم إليه أميل...» أي ينظر إلى ما حكمهم وقضاهم إليه أميل و«حكمهم» بدل من الضمير المتفصل في قوله «ما هم» ويترك الموافق لهم وخبرهم وقوله «فإن وافق حكمهم الخبرين» أي كان مهمل الحكم إلى ما في الخبرين من الحكم سواء وقوله «فأرجه» أي أخرج الفتيا والحكم بما في أحدهما ولا تفت ولا تحكم بأحدهما حتى تلقى إمامك فإن الوقوف عند الشبهات وترك الحكم والفتيا فيها بترجيح أحد الطرفين مع الاشتباه خير من الاتصام والدخول في الملكات بالترجيح والفتوى والحكم من غير مرجع و«الملكات» جمع «هلكة» حركة بمعنى الهلاك والمراد بالدخول في الضلال وما يوجب العقاب والهلاك، رفيع - (رحمه الله).

٣. والضمير راجع إلى العامة ولكن اختلفوا في ضبط هذه اللفظة في الوسائل وجامع الأحاديث والكافي والطبيع (واختلط فيها رأياً) ومرة العقول (الطبع الجديد) والفتية والتنذيب - وافقها وقد تكلف بعض الشراح وقال في توجيهها «فسير التنذية» في قوله - وافقها - راجع إلى الكتاب والعامة، وقيل إلى الفريقين من العامة، والظاهر أن الصحيح ما في المتن (وافقها) ولا يحتاج إلى الشك في شرحها ويشهد عليه ما في البحار ج ١٠ ص ٢٦٢ عن الاحتجاج قال فان - وافقهم الخبران جميعاً - وإما في «المندلي» قال فإن وافقها الخبران جميعاً أي العامة ثم قال: وفي بعض النسخ (وافقها) أي طائفتين من العامة - «ض.ع».

الخبران جميعاً قال «يُنظر الى ما هم إليه أميل حكائهم وقضاتهم فيترك و يؤخذ بالآخر» قلت: فان وافق حكائهم الخبرين جميعاً قال: «إذا كان ذلك فأرجه حتى تلقى إمامك فان الوقوف عند الشبهات خير من الاقتحام في الهلكات».

٢٣٠ — ١٤ (الفقيه — ٨: ٣) داود بن الحصين، عن عمر بن حنظلة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال قلت: في رجلين اختار كل واحد منهما رجلاً الحديث.

بيان:

«دين» بفتح الدال و«الطاغوت» الشيطان مبالغة من الطغيان والمراد به هنا من يحكم بغير الحق لغرط طغيانه أو لتشبيهه بالشيطان أو لأنّ التحاكم إليه تحاكم الى الشيطان من حيث أنه الحامل له على الحكم كما نبّه عليه تنمة الآية وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيداً^٢ وعن أمير المؤمنين (عليه السلام) «كُلَّ حَكَمٍ حَكَمَ بغير قولنا أهل البيت فهو طاغوت» ثم قرأ هذه الآية و«السحت» الحرام و«الكفر بالطاغوت» ان يعتقد أنه ليس أهلاً للتحاكم، فمن اعتقد ذلك ثم أراد التحاكم إليه فهو خائن.

فان لم يرد لكن اضطر اليه كما إذا لم يوجد هناك عدل، أو كان خصمه لا يرضى بالتحاكم إلى العدل فحينئذ يحتمل حلّ ما أخذ إذا كان حقاً له ثابتاً لأنه كافر به وقد اضطر الى التحاكم إليه من غير ارادة منه ولعل ذلك هو السري قوله سبحانه.

«يريدون أن يتحاكموا» دون يتحاكمون، ثم ظاهر هذا الخبر عدم الفرق في حرمة ما أخذ بحكم الطاغوت بين ما لو تحاكم فيه إلى العدل ولم يحكم له بذلك وبين ما حكم له بذلك لأن الأخذ في كليهما بحكم الطاغوت وأما في صورة الاضطرار فالظاهر الفرق. هذا كله إذا كان الحاكم هو الطاغوت فأما إذا كان الحاكم هو العدل وأما أخذ حقه منه بقوة سلطان الطاغوت لتوقف أخذ حقه على الاستعانة به فليس ممّا نحن فيه

في شيء بل ذلك حديث آخر والظاهر أنه لم يحرم الحق بذلك .

ثم ظاهر هذا الخبر وما في معناه متبأي في أبواب القضاء من كتاب الحسبة ووروده في سلاطين المخالفين وقضاتهم وفي حكمهم فساق قضاة الشيعة وحكامهم الذين يأخذون الرشا على الأحكام وتوابعها ويحكمون بغير حكم أهل البيت (عليهم السلام) لدخولهم في الطاغوت سواء كانوا عارفين بأحكام أهل البيت (عليهم السلام) أم لا ، أما إذا لم يحكموا بين الخصمين وإنما حللوا على الصلح وأخذ البعض والابراء عن الباقي فذلك حديث آخر .

«من كان منكم» أي من الشيعة الامامية و«عرف أحكامنا» أي من أحاديثنا المحكمات لا من اجتهاده في التشابهات واستنباطه الرأي منها بالظنون والخيالات باستعانة الأصول المجترعات .

«المجمع عليه» أي المتفق على نقله المشهور بينهم وليس المراد به الاجماع المصطلح عليه بين أصحابنا اليوم كيف والكلام في الحديث وروايته ، لا القول والافتاء به ولهذا قال ويترك الشاذ الذي ليس بمشهور فالمراد بـ«المجمع عليه» بين أصحابك في هذا الحديث» هو بعينه ما اعتبره بالمشتهر بين أصحابك في رواية زرارة عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألته فقلت جعلت فداك يأتي عنكم الخبران أو الحديثان المتعارضان فبأيها آخذ فقال (عليه السلام) «يا زرارة ؛ خذ ما اشتهر بين أصحابك ودع الشاذ النادر» . فقلت يا سيدي أنها معاً مشهوران مروياناً مأثوران عنكم فقال «خذ بما يقول أعداها عندك وأوثقها في نفسك» فقلت: إنها معاً عدلان مرضيان موثقان فقال «انظر الى ما وافق منها مذهب العامة فاتركه وخذ بما خالفهم فان الحق فيها خالفهم» قلت: ربما كانا معاً موافقين لها أو مخالفين فكيف أصنع؟ فقال «إذن فخذ فيه الحانطة لدينك واترك ما خالف الاحتياط» فقلت إنها معاً موثقان للاحتياط أو مخالفان له فكيف أصنع؟ فقال «إذن فتخير أحدهما فتأخذ به وتدع الآخر» وهذه الرواية رواها محمد بن علي بن ابراهيم بن أبي جمهور اللحسائي^١ في كتاب عوالي اللآلي^٢ عن العلامة

١ . ٢ . اخذوا في بلد هذا الرجل كما اختلفوا في اسم كتابه في النسخ التي بأيدينا من الروايات قال «اللحسائي» وقال المامقاني

الحلي مرفوعاً الى زرارة والأخبار في هذا المعنى كثيرة.
وقد أوردنا شطراً منها في كتابنا المسمى «بسفينة النجاة» وفي كتابنا الموسوم بـ«الأصول الأصيلة» وفي بعضها «ومالم تجدوه في شيء من هذه الوجوه فردّوا إلينا علمه فتمنّ أولى بذلك ولا تقولوا فيه بأرائكم وعليكم بالكف والتثبت والوقوف وأنتم طالبون باحثون حتى يأتىكم البيان من عندنا» ولا يخفى أنّ ردّ علمه إليهم (عليهم السلام) لا ينافي التخيير في العمل من باب التسليم فلا يجوز الفتوى بأنه حكم الله في الواقع وإن جاز الفتوى - بجواز^١ العمل به وجاز العمل به والمراد بالشهرة في الخبرين شهرة الحديث الكائنة بين قدماء أصحابنا الأخباريين الذين لا يتعدون النصّ في شيء من الأحكام دون شهرة القول الحادثة بين المتأخرين من أهل الرأي والتخمين فإنها لاعتماد عليها أصلاً كما حقّقه الشهيد الثاني في شرح درايته.

قوله «الخبران عنكما» أي عن الاثنين منكم وفي نسخة عنها وهو أوضح فان قيل يستفاد من الأخبار السابقة وجوب الأخذ بماورد عنهم (عليهم السلام) على التقية ويظهر من هذين الخبرين واشباههما وجوب ترك ماوافق القوم فكيف التوفيق؟ قلنا إنّ ذلك إنّما هو في العمل وهذا في العلم والاعتقاد بأنه حقّ وإن كان قد يجب العمل بخلافه كما إذا كان محل الخوف وبهذا يظهر وجه أمرهم (عليهم السلام) بالأخذ بالأحدث والأخير أي العمل به حقّاً كان أو تقيّة كما أشرنا إليه سابقاً قال الشيخ أحمد بن أبي طالب الطبرسي (رحمه الله) في كتاب «الاحتجاج» بعد نقل هذا الحديث جاء هذا الخبر على سبيل التقدير لأنّه قلماً يتفق في الآثار أن يرد خبران مختلفان في حكم من الأحكام موافقين للكتاب والسنة.

←

(رحمه الله) في «تنقيح المقال» محمد بن علي بن إبراهيم بن أبي جهير «الحسائي» ترجمه المجلسي لما حكى من خطه (قد) بقوله من الأفاضل المشهورين ولد في «الحساء» والملا على فضل بلده... إلى آخره.
وقال شيخنا اليرغوثي البارع الزاهد في «الدرية» (ج ١ ص ٣٥٨) (حوالي الثاني العزيزة) للشيخ محمد بن علي بن إبراهيم بن أبي جهير «الحسائي»... ثم بسط الكلام فيه.
وقال في (ج ١٦ ص ٧١) من الدرية:
(حوالي الثاني العزيزة)... للشيخ محمد بن علي بن إبراهيم بن أبي جهير الشيباني الاحسائي... إلى آخر كلامه «م.ح».
١. لجواز العمل، ق.

وذلك مثل الحكم في غسل الوجه واليدين في الوضوء فإن الأخبار جاءت بغسلها مرة مرة وبغسلها مرتين مرتين^١ وظاهر القرآن لا يقتضي خلاف ذلك بل يحتمل كلتي الروايتين ومثل ذلك يوجد في أحكام الشرع وأما قوله (عليه السلام) للسائل «أرجه وقف حتى تلقى إمامك» أمره بذلك عند تمكنه من الوصول إلى الإمام.

فأما إذا كان غائباً ولا يتمكن من الوصول إليه والأصحاب كلهم مجمعون على الخبرين ولم يكن هناك رجحان لرواية أحدهما على رواية الآخر بالكثرة والعدالة كان الحكم بها من باب التخيير يدل على ما قلناه ماروى عن الحسن بن الجهم عن الرضا (عليه السلام) قال قلت له يبيئنا الأحاديث عنكم مختلفة قال «ما جاءك عنا فاعرضه على كتاب الله عز وجل وأحاديثنا فإن كان يشبهها فهو منا وإن لم يكن يشبهها فليس منا».

قلت يبيئنا الرجلان وكلاهما ثقة بمحدثين مختلفين فلانعلم أيها الحق فقال «إذا لم تعلم فوسع عليك بأيها أخذت» ومارواه الحارث بن المغيرة عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إذا سمعت من أصحابك الحديث وكلهم ثقة فوسع عليك حتى ترى القائم (عليه السلام) فترد إليه» انتهى كلامه.

وقال ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني (رحمه الله) في أوائل «الكافي»: يا أخخي أرشدك الله إنه لا يسع أحداً تمييز شيء مما اختلف الرواية فيه عن العلماء (عليهم السلام) برأيه إلا على ما أطلقه العالم بقوله «اعرضوها على كتاب الله فما وافق كتاب الله عز وجل فخذوه وما خالف كتاب الله فردوه» وقوله (عليه السلام) «ادعوا ما وافق القوم فإن الرشد في خلافهم».

وقوله (عليه السلام) «خذوا بالجمع عليه فإن الجمع عليه لا ريب فيه» ونحن لانعرف من جميع ذلك إلا أقله ولا نجد شيئاً أحوط ولا أوسع من رد علم ذلك كله إلى العالم (عليه السلام) وقبول ما وسع من الأمر فيه بقوله (عليه السلام) «بأيما أخذتم من باب التسليم وسعكم» انتهى كلامه قوله طاب ثراه ونحن لانعرف من جميع ذلك

١. قه، مرتين (من غير تكرار).

إلا أقله يعني به إننا لانعرف من الضوابط الثلاث إلا حكم أقل ما اختلف فيه الرواية دون الأكثر لأن أكثره لا يعرف من موافقة الكتاب ولا من مخالفة العامة ولا من كونه المجمع عليه لعدم موافقته لشيء منها ولا مخالفته إياها ولا شهرته بين القدماء أو لعدم العلم بشيء من ذلك فيه فلانجد شيئاً أقرب الى الاحتياط من رد علمه الى العالم أي الإمام (عليه السلام) ولا أوسع من التخير في العمل من باب التسليم دون الهوى أي لا يجوز لنا الافتاء والحكم بأحد الطرفين بثقة وإن كان يجوز لنا العمل به من باب التسليم بالإذن عنهم (عليهم السلام) قيل وإنما لم يذكر الترجيح باعتبار الأفقية والأعدلية وباعتبار كثرة العدد لأنه (رحمه الله) أخذ أحاديث كتابه من الأصول المقطوع بها المجمع عليها.

باب الأخذ بالسنة وشواهد الكتاب

٢٣١ - ١ (الكافي - ١: ٦٩) الأربعة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): إن على كلِّ حق حقيقة وعلى كل صواب نوراً فما وافق كتاب الله فخذوه وما خالف كتاب الله فدعوه».^١

بيان:

«حقيقة» أي أصلاً ثابتاً ومستنداً متيناً يمكن أن يفهم منه حقيقته «نوراً» أي برهاناً واضحاً يتبين به ويظهر منه أنه صواب والقرآن أصل كل حديث حق وبرهان كل قول صواب ومستند كل أمر وعلم لمن يمكنه أن يستفهم عنه بقدر فهمه وعلمه.

٢٣٢ - ٢ (الكافي - ١: ٦٩) محمد، عن عبد الله بن محمد، عن علي بن الحكم عن أبان، عن ابن أبي يعفور قال وحدثني الحسين بن أبي العلاء^٢ أنه حضر ابن

١ . . . والمعلم بجميع حكمت الكتاب خاص بالمعصوم لتوقفه على العلم بجميع النسخ والم نسخ فلا يحصل للفقهاء بالمعجزات المعهودة عنهم عليهم السلام لمعة التشابه إلا الظن وهذا الظن لا ينافي القطع بصحة الحكم والافتاء والعمل في زمن الغيبة لو لم يلزم حرج من التوقف الواجب مع امكانه، نعم هذا الظن ينافي القطع بأنه حكم الله في الواقع «الهدايات».

٢ . قوله «وحدثني حسين بن أبي العلاء إنه حضر...» هذا الكلام يحتمل وجوهاً:

أبي يعفور في هذا المجلس قال سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن اختلاف الحديث يرويه من نثق به^١ ومنهم من لا نثق به قال: «إذا ورد عليكم حديث فوجدتم له شاهداً من كتاب الله أو من قول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وإلا فالذي جاءكم به أولى به».

أولاً: قال علي بن الحكم حدثني حسين بن أبي الملاء أنه أي «الحسين» حضر ابن أبي يعفور في المجلس الذي سمع منه أبان. وثانياً: قال أبان حدثني حسين بن أبي الملاء أنه أي «الحسين» حضر ابن أبي يعفور في مجلس سؤاله عن أبي عبد الله (عليه السلام).
وشالها: قال أبان وحدثني حسين بن أبي الملاء إن ابن أبي يعفور حضر مجلس السؤال عن أبي عبد الله (عليه السلام) وكان السائل غيره وهذا جيد والأمر فيه سهل. رفيع - (رحمه الله).
١ - قوله: «يرويه من نثق به...» هذا الكلام يحتمل وجهين:

أحدهما: السؤال عن الاختلاف الواقع في الحديث برواية لموثقين للحديثين فيشكل الأمر للثقة بالرواية وحصول الظن بشيئها ويكون قوله ومنهم من لا نثق به إشارة إلى أن من الأحاديث المختلفة ما يرويه من لا نثق به منهم أي من الحديثين ولا يشكل حينئذ لعدم الوثوق بالرواية.

وثانياً: السؤال عن اختلاف الحديث برواية من نثق به أي أصحابنا الإمامية المعدلين وبرواية من لا نثق به منهم أي من العامة الذين هم عندنا غير موثوق بهم ويكون السؤال عن اختلاف الحديث مطلقاً سواء كان في أحاديثنا أو لأحاديث العامة وقوله (عليه السلام) في الجواب «إذا ورد عليكم حديث فوجدتم له شاهداً من كتاب الله أو من قول رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)» أي فاقبلوه والجزاء محذوف «وإلا» أي وإن لم تجدوا له شاهداً من الكتاب أو السنة الثانية منه «فلا تقبلوا» من الذي جاءكم به وردوه عليه فإنه أولى بروايته وإن يكون عنده لا يتجاوز. رفيع - (رحمه الله).

كان الراوي ذكر من لا يثق به استطراداً ونهيته واشكاله في اختلاف من يثق به نظير أن يقول أحداً جائي جماعة من الفقهاء والأغنياء يسألون لقمة من الطعام والاستعجاب من سؤال الأغنياء فقط وهذا هو الاحتمال الأول، والثاني بعيد وقال المجلسي رحمه الله ظاهره جواز العمل بغير من لا يوثق به إذا كان له شاهد من الكتاب.

أقول: وهذا مثلاً لا ريب فيه بل يلد الحديث على عدم حجية الخبر الواحد مطلقاً ولو كان راو به ثقة والعبرة بالكتاب الإلهي والسنة الثابتة أي المتواترة أو المتقترنة بالقرآن التي توجب اليقين وليس المراد عرض الحديث على السنة المتقولة بالخبر الواحد فانها مثله في الضيق والخفاء واحتمال الخطأ والصواب.

ووصف المجلسي (رحمه الله) هذا الحديث بالجهالة وكأنه باعتبار عبد الله بن محمد فإنه مشترك بين جماعة كثيرة والذي يظهر لي بلاحظة الطليقة أنه «عبد الله بن محمد بن عيسى» الملقب «ببنان» إذ يروى عنه محمد بن يحيى كثيراً والله العالم. وإعلم أن السامعين بخبر الواحد يبن من يقول إننا عالمون بصحتها وهم الأخباريون، ومن يقول النبي مخصوص بأخبار أهل السنة دون الشيعية وهو الشيخ (رحمه الله) في بعض كتبه، ومن يقول النبي مخصوص بزمان حضور الأئمة (عليهم السلام) لأن زمان الغيبة لا يكفي القرآن والسنة المتواترة بجميع الأحكام وكثير من قدمائنا كـ «ابن قبة» و«السيد المرتضى» وغيرهم تركوا العمل بخبر الواحد وقالوا يكتفي بالكتاب والسنة القطعية والاجماع وقال «ابن قبة» كان الإمامية يعملون بخبر الواحد حتى نهاهم الأئمة (عليهم السلام) فتركوه وهذا الحديث وأمثاله معمول به عندهم. «ش».

بيان:

«أولى به» أي رذوه عليه ولا تقبلوه منه.

٢٣٣ — ٣ (الكافي — ٦٩:١) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن النضر، عن يحيى الخلي، عن أيوب بن الحر قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «كل شيء مردود إلى الكتاب والسنة وكل حديث لا يوافق كتاب الله تعالى فهو زخرف».

بيان:

«الزخرف» الموه المزور والكذب المحسن.

٢٣٤ — ٤ (الكافي — ٦٩:١) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن أيوب بن راشد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «ما لم يوافق من الحديث القرآن فهو زخرف».

٢٣٥ — ٥ (الكافي — ٦٩:١) النيسابوريان، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن الحكم وغيره، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «خطب النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) بـ«منى» فقال أيها الناس ما جاءكم عني يوافق كتاب الله فأنا قلته وما جاءكم يخالف كتاب الله فلم أقله».

٢٣٦ — ٦ (الكافي — ٧٠:١) بهذا الاسناد، عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «من خالف^١ كتاب الله وسنة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فقد كفر».

١ . قوله: «من خالف كتاب الله وسنة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) أي خالف في الفتيا والفني بخلاف ما أنزل في الحكم

بيان:

لعلّه (عليه السلام) أراد بالخالف ما يرجع منها الى الاعتقاد بأن يعتقد الحلّ فيما حرّمه أو الحرمة فيما أحله ونحو ذلك أو يفتي بذلك دون العمل فانه فسق وليس بكفر.

٢٣٧ - ٧ (الكافي - ١: ٧٠) علي، عن العبيدي، عن يونس رفعه قال قال علي بن الحسين (عليهما السلام) «إنّ أفضل الأعمال عند الله^١ ما عمل بالسنة وإن قلّ». وان قلّ.

بيان:

الوجه فيه أنّ الأعمال الجسمانية لا قدر لها عند الله إلّا بالنيات القلبية كما ورد في الحديث المشهور «إنّما الأعمال بالنيات» ومن يعمل بالسنة فإنّما يعمل بها طاعة لله وانقياداً للرسول فيكون عمله مشتملاً على نيّة التقرب وهيئة التسليم والخضوع الناشئين من القلب فلا محالة ثوابه كثير وأجره عظيم وإن قلّ عدده أو صغر مقداره وإليه أشير بقوله سبحانه: لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُوفُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَىٰ مِنْكُمْ^٢.

٢٣٨ - ٨ (الكافي - ١: ٧٠) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن أبي اسماعيل إبراهيم بن إسحاق الأزدي، عن أبي عثمان العبدى، عن جعفر، عن آبائه، عن أمير المؤمنين (عليهم السلام) قال قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)

من الكتاب، أو ما أتى به النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) حالاً حامداً معتقداً لفتياه فقد كفر بالله وبرسوله لأن الاعتقاد بالله وبرسوله (صلى الله عليه وآله وسلم) لا يجمع الاعتقاد بخلاف ما أنزل في الكتاب وأتى به النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) حالاً بالخالفه. رفيع - (رحمه الله).

١. قوله: «إنّ أفضل الأعمال عند الله ما عمل بالسنة...» أي العمل بما جاء في السنة النبوية حالاً بانه عمل بما جاء فيها لمحيته فيها وتكون «ما» مصدرية أو ما عمل بالسنة ويكون المراد بالأعمال هي التي عملت. رفيع - (رحمه الله).

٢. الحج/٣٧.

«لا قول إلا بعمل ولا قول ولا عمل إلا بنية ولا قول ولا عمل ولا نية إلا باصابة السنة». ^١

٢٣٩ — ٩ (التهذيب ٤: ١٨٦ رقم ٥٢٠) عن الرضا (عليه السلام) إنه قال «لا قول إلا بعمل ولا عمل بنية ولا نية إلا باصابة السنة».

بيان:

أنما نفى النية إلا بالسنة لأن المخالف للسنة والمخطيء لها لا يمكنه نية التقرب إذ التقرب إنما يحصل بالطاعة والانقياد وبعد الاهتداء الى صحة الاعتقاد.

٢٤٠ — ١٠ (الكافي ٢: ٨٧) الثلاثة، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «من سمع شيئاً من الثواب على شيء فصنعه كان له أجره وإن لم يكن على ما بلغه».

بيان:

هذا لا ينافي الخبر السابق لأنه أنما صنعه على نية أنه من السنة لأنه منسوب إليها من غير خطأ منه في هذه النسبة ويأتي حديث آخر في هذا المعنى في باب النية من كتاب الإيمان والكفر إن شاء الله.

٢٤١ — ١١ (الكافي ١: ٧٠) علي، عن أبيه، عن أحمد بن النضر، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «قال ما من أحد إلا وله شيرة وفترة، فمن كانت فترته الى سنة فقد اهتدى ومن كانت فترته الى بدعة فقد غوى».

١ . قال برهان الفضلاء يعني لا يقبل القول إلا بالعمل ولا يقبل القول والعمل إلا بنية القربة ورضائه سبحانه ولا يقبل القول والعمل والنية إلا باصابة السنة المقررة بمسكات القرآن الناهية عن اتباع الظن الآمرة بسؤال أهل الذكر «المندايا».

بيان:

الشُّرة إما بالكسر وتشديد الراء والتاء بمعنى النشاط والرغبة كما في الحديث «لكل عابد شرة» وإما بالفتح والتخفيف والهاء بمعنى غلبة الحرص على الشيء والفترة في مقابلها يعني ان كل واحد من أفراد الناس له قوة وسورة وحركة ونشاط وحرص على تحصيل كماله اللائق به في وقت من أوقات عمره كما يكون للأكثرين في أيام شبابهم وله فتور وضعف وسكون واستقرار وتقاعد عن ذلك في وقت آخر كما يكون للأكثرين في أوان شيخوختهم، فمن كان فتوره وقراره واطمئنانه وسكونه وختام أمره في عبادته الى سنة فقد اهتدى ومن كان سكونه وختام أمره وقراره الى بدعة فقد غوى.

٢٤٢ - ١٢ (الكافي - ٨٦:٢) العدة، عن سهل، عن الحجال، عن ثعلبة قال قال أبو عبد الله (عليه السلام) «لكل أحد شره ولكل شره فترة فطوى لمن كانت فترته إلى خير».

٢٤٣ - ١٣ (الكافي - ٨٥:٢) محمد، عن ابن عيسى، عن السراذ، عن مؤمن الطاق، عن سلام بن المستنير، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ألا إن لكل عبادة شره ثم تصير الى فترة فمن كانت شره عبادته الى سنتي فقد اهتدى ومن خالف سنتي فقد ضلّ وكان عمله في تباب أما اني أصلي وأنام وأصوم وأفطر وأضحك وأبكي فمن رغب عن مناهجي وسنتي فليس مني» وقال: كفى بالموت موعظة وكفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلاً».

بيان:

المراد بهذا الحديث أن المهتدي من لا يتجاوز شدة عبادته سنة رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وإن كان ناشطاً لها فلا يصلي دائماً ولا يصوم دائماً ولا يبكي دائماً بل «قد» و«قد» و«التباب» الخسار .

٢٤٤ - ١٤ (الكافي - ١: ٧٠) علي، بن محمد، عن البرقي، عن علي بن حسان ومحمد، عن سلمة بن الخطاب، عن علي بن حسان، عن موسى بن بكر، عن زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «كل من تعدى السنة ردّ الى السنة».

بيان:

أمر بردّ المبتدع الى السنة لئلا يتبقى بدعته في الناس فيقعوا بسببها في الضلال.

٢٤٥ - ١٥ (الكافي - ٦: ٥٨) العدة، عن سهل، عن البزنطي، عن عبد الكريم، عن عبد الله بن سليمان الصيرفي، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «كل شيء خالف كتاب الله عز وجل ردّ الى كتاب الله والسنة».

٢٤٦ - ١٦ (الكافي - ١: ٧١) الأربعة، عن أبي عبد الله، عن آبائه (عليهم السلام) قال «قال أمير المؤمنين (عليه السلام) السنة سنتان سنة في فريضة^١

١ . قوله: «سنة في فريضة...» السنة الطريقة النسوبة اليه (صلى الله عليه وآله وسلم) أو الحديث المروي عنه (صلى الله عليه وآله وسلم) وعلى الأول فكونها في فريضة كون العام في خاص من خواصها أي سنة يكون فريضة وعلى الثاني فكونها في فريضة كونها في بيانها أي سنة تكون مبنية لفريضة وقوله «الأخذ بها» أي العمل على ولقها فضيلة «وتركها إلى غير خطيئة» أي ينتهي الى غير خطيئة أو هو من غير خطيئة لأنه ترك ما جاز الشارح تركه ولم يوجب فعله وأما عدم القول به لعدم الاطلاع عليه وترك تحصيل الاطلاع في السنة هذه فليس بخطيئة وأما عدم القول به بعدما اطلع على السنة فعل حدّ الشرك . ربيع - (رحم الله).

وقال الفاضل الاسترآبادي رحمه الله بفظه: السنة سنتان: أي الأثر والطريقة النبوية (صلى الله عليه وآله وسلم) فسمان: قسم ورد في الترضيه الله وقسم ورد في استمعه الله تعالى «الهدايا».

الأخذ بها هدى وتركها ضلالة وسنة في غير فريضة الأخذ بها فضيلة وتركها إلى غير خطيئة».

بيان:

«السنة» في الأصل الطريقة، ثم خصت بطريقة الحق التي وضعها الله للناس وجاء بها الرسول (صلى الله عليه وآله وسلم) ليتقربوا بها إلى الله عز وجل ويدخل فيها كل عمل شرعي واعتقاد حق وتقابلها «البدعة» وتنقسم السنة إلى واجب وفندب وبعبارة أخرى إلى فرض ونفل وبثلاثة إلى فريضة وفضيلة.

و«الفريضة» ما يثاب بها فاعلها ويعاقب على تركها و«الفضيلة» ما يثاب باتيانها ولا يعاقب بتركها كما فسرهما صلوات الله عليه وقد تطلق السنة على قول النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وفعله وهي في مقابلة الكتاب ويحتمل أن يكون المراد بها هاهنا كما يشعر به لفظة «في» المنبئة عن الورد وأما تخصيص السنة بالنفل والفضيلة فعرف طار من الفقهاء نشأ حديثاً وليس في كلام أهل البيت (عليهم السلام) منه أثر بل كانوا يقولون غسل الجمعة سنة واجبة ونحو ذلك.

باب النوادر

٢٤٧ — ١ (الكافي — ٤٨:١) الثلاثة، عن حفص بن البختري رفعه قال كان أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول «روّحوا أنفسكم ببديع الحكمة^١ فانها تكلّ كما تكلّ الأبدان».

بيان:

«الكلال» الضعف والشغل وكأنّ الخطاب منه إلى تلامذته الذين كانوا لا يفرحون إلّا بذكر الله ولا يتلذذون إلّا بالعلم والحكمة دون سائر الناس الذين لذاتهم مقصورة على الشهوات الحيوانية فإنّ قلوب هؤلاء تشمّر من استماع بدائع الحكمة وطرائف العرفان، قيل فيه تنصيص على تجرد النفس الناطقة الإنسانية اذ هو ناص على أنّ الأنفس وراء الأبدان وأنّ كلاهما وراء كلال الأبدان وترويج النفس ببديع الحكمة برهان على أنها جوهر مجرد وراء البدن فان البدن لا يتروح إلّا بالبدائع الجرمانية واللطايف الجسمانية.

١ . قوله: «روّحوا أنفسكم» الترويج: من «الروح» بمعنى الراحة أو بمعنى الروح بمعنى نسيم الريح ورائحتها الطيبة أي صيروا أنفسكم طيبة أو في راحة ببديع الحكمة أي ما يكون مبعداً غير متكرر من الحكمة بالنسبة إلى أنفسكم فان النفوس تكلّ وتعي بالتكرار من المعرفة وتكرار تذكريها كما تكلّ الأبدان بالتكرار من الفعل. رفيع - (رحمه الله).

٢٤٨ — ٢ (الكافي — ١٦٧: ٨) العدة، عن سهل، عن بكر بن صالح، عن ابن سنان، عن عمرو بن شمر، عن جابر، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «الحكمة ضالة المؤمن فحيثما وجد أحدكم ضالته فليأخذها».

بيان:

يعني لا يأنف من أخذها عمن هو دونه في العلم، فربما يوجد عند الأدنى ما لا يوجد عند الأعلى وفي التعبير عن الحكمة بالفضالة إشارة إلى أنها مركوزة في فطرة المؤمن فإذا جهلها فكأنها ضلت عنه.

٢٤٩ — ٣ (الفقيه — ٤٠٦: ٤) السكوني، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن أبياته (عليهم السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «كلمتان غريبتان احتملوهما كلمة حكمة من سفيه فاقبلوها وكلمة سفه من حكيم (حليم-خ) فاغضروها» .

٢٥٠ — ٤ (الكافي — ٥٠: ١) الحسين بن الحسن، عن محمد بن زكريا الغلابي،^٣ عن ابن عائشة البصري رفعه ان أمير المؤمنين (عليه السلام) قال في بعض خطبه «أيها الناس اعلّموا أنّه ليس بعاقل من انزعج من قول الزور فيه ولا بحكيم من رضى^٤ بشناء الجاهل، عليه الناس ابتاء ما يحسنون وقدركل^٥

١. رقم ١٨٦. ٢. رقم ٥٨٧٦

٣. هو مولى لبني غلاب بالغين المعجمة والباء المنقطة تحتها نقطة واللام مخففة انظر ص ٢١١ ج ٥ جمع الرجال. «ص.خ» .

٤. قوله: «لا يحكم من رضى...» لأن الحكم عارف بأسباب الأشياء ومسبباتها ويعرف أن التعاليف وعدم التناسب يوجب التشاغل في الطبائع وأن الجاهل لا يميل إلا إلى مشاكله ولا يني إلى أعلى الجاهل أو من يعتقد جهله ومصلحته أو من يستهزئ باعتقاده أو كمن يريد أن يخلده والحكيم لا يرضى بشيء من ذلك فالحكمة لا تجماع الرضا بشناء الجاهل والعقل لا يجماع الاتزان من قول الزور وبالرضا يعلم النقاء العقل.

٥. قوله: «قدركل امرئ ما يحسن» أي مرتبته في العز والشرف ما يعلّمه ويظهر مراتبهم في العلم يظهر مراتبهم في العز والشرف «فتكلموا في العلم» أي فحدثوا به أو تباحثوا فيه «يتبين» أي يتضح أقداركم. رفيع - (رحم الله).

امريء ما يحسن فتكلموا في العلم تبين أقداركم».

بيان:

«الانزعاج» الانفلاق من المكان وعدم الاستقرار فيه و«الزور» الكذب والباطل والتهمة «ما يحسنون» من الاحسان بمعنى العلم وأحسن الشيء تعلمه فعلمه حسناً والوجه فيه ان العاقل يعلم أن الافتراء عليه لا ينقص من كماله شيئاً والحكيم يتيقن أن الشناء عليه لا يزيده كمالاً وكلاهما يعلمان أن نقص الانسان وكماله ليس إلا بالجهل والعلم وكل امريء كأنه ولد علمه وقدره وشرفه وفضله وكماله بقدر علمه كما قال (عليه السلام) في أبيات تنسب إليه:

الناس من جهة التمثال أكفاء	أبسوهم آدم والأثم حواء
لافضل إلا لأهل العلم إنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقيمة المرء ما قد كان يحسنه	والجاهلون لأهل العلم أعداء
نقم بعلم ولا تيغي له بدلاً	فالناس موتى وأهل العلم أحياء

آخراً أبواب العقل والعلم والحمد لله أولاً وآخراً.

ابواب معرفة الله تعالى ١

الآيات: قال الله عز وجل: قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ + اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ٢ وقال تبارك اسمه: سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْقَئُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يُخْرِجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

١ . قوله: «أبواب معرفة الله كتاب التوحيد» المقصود في هذا الكتاب ذكر ما يتعلق بإثباته سبحانه متوحداً بالإلهية والصانعية لكل ما يتنايره ويمتصحه له ويمتنع من الصفات والأسماء والأفعال. رفيع - (رحمه الله).
فإن قيل اتفق العلماء على أنه لا يجوز التمسك بأخبار الأحاد في أصول الدين فامعنى إيراد هذه الأحاديث في التوحيد؟ قلنا: الغرض منها التعليم بالاستدلال كالأدلة الواردة في القرآن الكريم ولذلك لا ينظر فيها إلى تصحيح الاستناد. وأيضاً هي معجزة لأئمتنا (عليهم السلام) في نظر العلماء إذ لا يمكن الاطلاع على دقائق الأدلة المندرجة فيها لمن لم يدرس مدة كتب الحكماء ولم يدرس أهل النظر فصدورها عنهم (عليهم السلام) خرق لعادة إذ لم يعمد صدور مثلها عن غيرهم في ذلك الزمان.
مثلاً كان أكثرهم يعتقدون إمكان رؤيته تعالى مما يندك على عدم لفظهم لدقائق علم التوحيد فهذه الأحاديث تدل على أن الأئمة (عليهم السلام) مؤيدون من الله، وارثون علم النبوة من غير طريق التعليم بل بإلهام الروح وحقيقة الولاية.
وقال رفيع الدين في حاشيته له على حاشيته: روي عن أمير المؤمنين (عليه السلام) «التوحيد أن لا يتوهمه والعدل أن لا يمشهه» وروي عن الصادق (عليه السلام) «التوحيد أن لا تجوز على ربك ما جاز عنك، والعدل أن لا تنسب إلى خالقك ما لا ملك عليه» انتهى. (ش).

بَصِيرَةٍ لَّهٗ فُلُكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآلَىٰ آلِهِ لُزْجَةُ الْأُمُورِهُ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي
الَّيْلِ وَيَعْلَمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ ١.

بيان:

سيأتي في شأن هذه الآيات كلام لعلي بن الحسين (عليهما السلام) مع تفسير سورة
التوحيد عن الباقر (عليه السلام).

باب حدوث العالم وإثبات المحدث

٢٥١ - ١ (الكافي - ١: ٧٢) علي، عن أبيه، عن الحسن بن إبراهيم، عن يونس بن عبد الرحمن، عن علي بن منصور قال: قال لي هشام بن الحكم كان بمصر زنديق يبلغه عن أبي عبد الله (عليه السلام) أشياء فخرج إلى المدينة ليناصر: فلم يصادفه بها وقيل له: إنه خارج بمكة فخرج إلى مكة ونحن مع أبي عبد الله (عليه السلام) فصادفنا ونحن مع أبي عبد الله (عليه السلام) في الطواف وكان اسمه «عبد الملك» وكنيته «أبو عبد الله» فضرب كتفه كتف أبي عبد الله (عليه السلام).

فقال له أبو عبد الله (عليه السلام) «ما اسمك»؟ قال: اسمي عبد الملك قال «فاكنيتك»؟ قال: كنتي أبو عبد الله فقال له أبو عبد الله (عليه السلام) «فن هذا الملك الذي أنت عبده أمن ملوك الأرض أم من ملوك السماء؟ وأخبرني عن ابنك عبد إله السماء. أم عبد إله الأرض؟ قل ماشئت تخصم» قال هشام بن الحكم فقلت للزنديق: أما تردّ عليه؟ قال: فقيح قولي، فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «إذا فرغت من الطواف فأتنا».

فلما فرغ أبو عبد الله (عليه السلام) أتاه الزنديق فقعده بين يدي أبي عبد الله (عليه السلام) ونحن مجتمعون عنده فقال أبو عبد الله (عليه السلام) للزنديق

«أتعلم أ- للأرض تحتاً وفوقاً؟ قال: نعم قال «فدخلت تحتها»؟ قال: لا قال «فايدريك ماتحتها»؟ قال: لأدري، إلا أنني أظن أن ليس تحتها شيء فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «فالظن عجز لما لا يستيقن» ثم قال أبو عبدالله (عليه السلام) «افصعدت السماء»؟ قال: لا، قال «فتدري^١ ما فيها»؟ قال: لا قال «عجباً لك لم تبلغ المشرق ولم تبلغ المغرب ولم تنزل الأرض ولم تصعد السماء ولم تجز هناك فتعرف ما خلفهن وأنت جاحد بما فيهن وهل يجحد العاقل ما لا يعرف»؟ قال الزنديق: ما كلمني بهذا أحد غيرك . فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «فأنت من ذلك في شك فلعله هو ولعله ليس هو» فقال الزنديق: ولعل ذلك.

فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «أيها الرجل ليس لمن لا يعلم حجة على من يعلم ولا حجة للجاهل. يا أخا أهل مصر تفهم عني فإنا لا نشك في الله أبداً أما ترى الشمس والقمر والليل والنهار يلجان فلا يشتهيان ويرجعان قد اضطرا ليس لهما مكان إلا مكانهما فان كانا يقدران على أن يذهبا فلم يرجعا؟ وإن كانا غير مضطرين فلم لا يصير الليل نهاراً والنهار ليلاً؟

اضطرا والله يا أخا أهل مصر إلى دوامهما والذي اضطرها أحكم منها وأكبر» فقال الزنديق: صدقت، ثم قال أبو عبدالله (عليه السلام) «يا أخا أهل مصر إن الذي يذهبون^٢ إليه ويظنون أنه الدهر إن كان الدهر يذهب بهم لم لا يردهم وإن كان يردهم لم لا يذهب بهم؟ القوم مضطرون يا أخا أهل مصر

١ - في الكافي المطبوع وبعض النسخ المخطوطة أتدري.

٢ - قوله: «يذهبون إليه» فأزال (عليه السلام) ذهاب وهم إلى أن هذا المبدء للكل أو للسفليات هو الدهر بعدما أخبره بذهاب وهم إليه وقال «إن الذي تذهبون إليه وتظنون أنه الدهر» أي مذهبكم ومظنونكم أن ذلك المبدء الجبار القاهر للكل أو للسفليات هو الدهر بقوله «إن كان الدهر يذهب بهم لم لا يردهم وإن كان يردهم لم لا يذهب بهم» هذا استدلال باختلاف الأفعال (المادة) باختلافها على كونها اختيارية غير طبيعية لفاعلها) على أن الفاعل لما يختار ونه على أنه لا يمكن أن يكون الفاعل المختار ما هو الموصوف بالذهاب والرجوع «والقوم مضطرون» أي في الذهاب والخروج من الوجود والرجوع والدخول فيه فيجب أن يكون مستنداً إلى الفاعل القاهر للذاهبين والراجعين على الذهاب والرجوع والدهر لا يشعر له فضلاً عن الاختيار. ربيع - (رحمه الله).

لم السماء مرفوعة والأرض موضوعة^١؟ لِمَ لا تنحدر السماء على الأرض
لِمَ لا تنحدر الأرض فوق طاقتها^٢ ولا يتماسك من عليها؟ قال
الزنديق: أمسكها الله ربهما وسيدهما قال: فأمن الزنديق على يدي أبي عبد الله
(عليه السلام) فقال له همران جعلت فداك؛ إن آمنت الزنادقة على يدك
فقد آمن الكفار على يدي أبيك، فقال المؤمن الذي آمن على يدي أبي عبد الله
(عليه السلام): اجعلي من تلامذتك. فقال أبو عبد الله (عليه السلام)
«يا هشام بن الحكم خذ اليك»^٣ فعلمه هشام وكان معلّم أهل الشام وأهل
مصر الايمان وحسنت طهارته حتى رضي بها أبو عبد الله (عليه السلام).

بيان:

قال في القاموس: الزنديق بالكسر من لثنوية^٤ أو القائل بالنور والظلمة أو من

١. قوله: «لم السماء مرفوعة والأرض موضوعة...» لما كان البيان الذي سبق خصوصاً بالكائنات الفاسدة المختير في أسواله بحسبها
نبيّه باختلاف الواقع في المخطوطة على أحوال غير متغيرة على اختيار مبدئها حتى يبين علم مبدئية الدهر للعوالم سواء
كان يقيناً أو مظنة للقول بقوله لم السماء...» ولتقرير هذا الكلام وجهان:

الأول: لم لا يكون السماء والأرض ملتصقين؟ لم لا تسقط السماء على الأرض؟ أي لا يتحرك بهذا التحوم الحركة حتى يقع
على الأرض بأن يحركها اضطراباً بهذه من كان يحركها تلك الحركات الاضطرابية؟ «لم لا تنحدر الأرض فوق طاقتها»
طباقي الأرض ماعلاها أي لم لا تنبط الأرض من فوق ماعلاها منها أو لم لا يعلو ويرتفع فوق ماعلاها ويصلب على احتمال
كونها من الانحدار والتمدّد حتى التوزم والتسّمّن تشبيهاً لنتوها وارتفاعها بالسمن والتوزم.

واللا يتماسكان» أي لا يتماسكان ولا تحفظان حالها «ولا يتماسك من عليها» أي على الأرض وهم التماسك على الأولين
ظاهر وأما على الثالث فلائه مع انبساطها أو ارتفاعها وتجذبها لا يفسر بحري القنوات والأنهار وبيع العيون والآبار أو يفسر إلى
إحاطة الماء بها. الوجه الثاني: لم السماء (أي ما ارتفع من السماء والسحاب والأبخرة مرفوعة والأرض وما فيها من الأنهار
والبحار والمياه موضوعة، لم لا تسقط السماء أي المرتفع من السحاب والأبخرة على الأرض، لم لا تنحدر الأرض أي لم لا تنفر
ما فيها من المياه والآبار من فوق طبائرها، أو لم لا يرتفع ولا تعلو ما فيها من المياه فوق طبائرها وإذا وقع شيء من ذلك
لا يتماسكان ولا يتماسك منه في الأرض فلها ممسك قادر غفار فأقر الخاطب وقال أمسكها الله ربهما وسيدهما. ربيع - (رحمه
الله).

٢. في الأصل وسائر نسخ الوافي التي عندنا (طائفتها) ولكن في النسخ المطبوعة والمخطوطة المستبصرة من الكافي وشرح المول
خليل ومرة العقول «طباقيها» وكذلك في حاشية الرفع أيضاً.

٣. هكذا في نسخ الوافي والكافي المخطوط وكذلك في شرح المول خليل ومرة العقول و«الهدايا» لكن في الكافي المطبوع هكذا:
«خذه اليك وعلمه» فعلمه هشام.

٤. الشنوية هم القائلون بربوبية إلهين منهم: الديسانية القائلون بالنور والظلمة ومنهم الجبرس القائلون بـ«يزدان وأهرمن» عهد.
ك.ج.

لا يؤمن بالآخرة وبالربوبية أو من يظن الكفر و يظهر الايمان أو هو معرب «زن دين» أي دين المرأة انتهى كلامه وربما يقال أنه معرب زندي منسوب الى زند وهو الكتاب المشهور للمجوس وهذا يرجع الى المعنيين الأولين والظاهر أن المراد به هاهنا المعنى الثالث كما يظهر من سياق الحديث «تخصم» تغلب يقال خصمته في البحث أي غلبته.

قال أستاذنا صدر المحققين طاب ثراه سلك (عليه السلام) في الاحتجاج ثلاثة مسائل: الجدل أولاً، والخطابة ثانياً، والبرهان ثالثاً تدرجاً به في الهداية والإرشاد وعملاً بما أمر الله به الرسول (عليه وآله السلام) في قوله تعالى: ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ يَاتِي هِيَ أَحْسَنُ^١ فقوله (عليه السلام) «ما اسمك» الى قوله «قل ما شئت تخصم»^٢ هو طريق المجادلة بالتي هي أحسن. وقوله «أتعلم أن للأرض تحتاً» الى قوله «وهل يجحد العاقل ما لا يعرف» حجة على طريق الخطابة وقوله «أما ترى الشمس والقمر» شروع في البرهان إنتهى كلامه.

أقول: أما المجادلة فظاهرة وأما الحجة الخطابية فتقريرها أن يقال إنك إنما تجحد الرب الصانع لأنك لم تره فانك لو كنت رأيته لما جحدته، فلعله يكون في موضع لم تشهد أنت ذلك الموضع حتى تدري ما فيه فانك ما استقصيت الأماكن كلها بالشهود^٣ «عجز لما لا يستيقن» في كتاب توحيد الصدوق رحمه الله «عجز ما لم تستيقن» وهو الصواب ويمكن تصحيح ما في الكافي بأن يقرأ لما لا يستيقن على صيغة المجهول أي لمعرفته وفي بعض النسخ - لمن لا يستيقن - على المعلوم يعني من استيقن شيئاً فيقول أظنه لمصلحة تقتضي ذلك فليس بعاجز في معرفته وإنما العجز لغير المستيقن «ولم تجز» بضم الجيم من الجواز فتعرف ما خلفهن «ما» إما موصولة أو إستفهامية وعلى التقديرين فهي المشار إليها بذلك في قوله «فأنت من ذلك في شك، فلعله هو» أي فلعل ما خلفهن هو الرب. «تفهم عني» يعني معرفة الله تعالى فأنني في المعرفة على يقين تام قد عرفت الله

١ . النحل/١٢٥

٢ . وقرأ الفاضل الاسعري على الملم قال يخفله: أي تخصم لنفسك «الهدايا».

٣ . أو على نحو آخر ج.

بالله لا بشيء غيره، وأما تقرير البرهان، فهو أن يقال إن حركة الشمس والقمر على نهج واحد واختلاف الليل والنهار على طريقة واحدة من غير أن يشتبه أحدهما بالآخر دليل على اضطرارها وأنها مسخرات بأمر آمر سخرها على ذلك إذ لو كان لها قدرة واختيار لاختلفت حركاتها ولفعلت ما شاءت «ان كان الدهر يذهب بهم» يعني من غير رد «لِمَ لا يردّهم» يعني إن إذهابهم وردّهم متساويان في الجواز فلا بد في وقوع أحدهما من مرجح موجب وينتهي لا محالة الى واجب بالذات وهو الله سبحانه.

وكأن المراد بإذهابهم، إذهابهم الى العدم والفناء وبردّهم ردهم الى الوجود على سبيل التناسخ كما كانوا يعتقدونه أو على نحو آخر «القوم مضطرون» يعني في هذا الذهاب والارتداد والمراد أنهم مضطرون تحت سلطنة من يفعل ذلك بهم وهذا مثل قوله (عليه السلام):

«عرفت الله بفسخ العزائم» فان قيل لعل الدهر يفعل ذلك بهم قلنا كل من يفعل ذلك لم يرجح وحكمة على حسب مشيئته وارادته فهو الذي نريد بالرب سواء سميتوه بالدهر أم بغيره وإن لم يكن لم يرجح وحكمة فذلك محال كما بيناه وإن شئت بيانا للبرهان أوضح وأتم مما ذكر فاسمع: ان كلّ ما يجوز أن يقع ويجوز أن لا يقع فلا بد لوقوعه من مرجح يقتضيه لاستحالة الترجيح من غير مرجح. ففاعل ذلك الشيء مضطر الى ذلك المرجح في ايقاعه لذلك الفعل مسخر تحت حكمه إلا أن يكون ذلك المرجح حكمة وتكون تلك الحكمة نفس ذات الفاعل ليست صفة زائدة على ذات الفاعل فيشتى الفاعل بها وتكون هي أعلى من الفاعل تحكم عليه فحينئذ لا يفتقر الى شيء آخر ونحن لا نريد بصانع العالم إلا هذا الحكيم الغني بحكمته التي هي عين ذاته عما سواه.

إذا تمهد هذا فنقول: إن الشمس والقمر يلجان أي يغيبان في الأفق بحركة فلكيهما مع ثباتها في مكانها من الفلك فان كان يقدران على أن يذهبا ويسكنا تحت الأرض فليمتحركا ويرجعان دائماً فانه على هذا التقدير كما يجوز على فلكيهما الحركة يجوز عليهما السكون، ثم إن لم يكونا مضطرين الى الحركة الدائمة بل يجوز عليهما السكون فليمتحركا ليصير الليل نهاراً بأن يسكن الشمس فوق الأرض أو يصير النهار ليلاً بأن يسكن الشمس تحت الأرض، بل اضطرا والله في دوام الحركة الى قاهر يقهرهما عليه. وأيضاً

فان الدهر الذي يذهب بالخلائق إلى العدم كما تظنون لِمَ لا يردّهم الى الوجود ليجزهم بما عملوا و ينتصر للمظلوم من الظالم فان الردّ الى الوجود جائز كالإذهاب وإن كان يردّهم الى الوجود بمجرد جواز الردّ من غير وجوب لِمَ لا يذهب بهم الى العدم من غير ردّ فانها سيّان على زعمكم في الجواز فلا بدّ من قاهر يقهره على ما يفعل.

وأيضاً فإنّ رفع السماء ووضع الأرض وثباتها على ما كانا عليه دائماً من غير سقوط إحداها وانحدار الأخرى مع جواز السقوط والانحدار دليل على قاهر يقهرهما على ذلك بامسالك كلّ منها بمن عليه هنالك فوق طاقتها وفي بعض النسخ «طباقها» وحلة «ولا يتماسكان» حالية و«حسنّت طهارته» أي من الشرك والزندقة.

٢٥٢ — ٢ (الكافي — ١: ٧٤) العدة، عن البرقي، عن محمد بن علي، عن

عبد الرحمن بن محمد بن أبي هاشم، عن محمد بن محسن الميثمي قال: كنت عند أبي منصور المتطبّب فقال: أخبرني رجل من أصحابي قال كنت أنا وابن أبي العوجاء وعبد الله بن المقفع في المسجد الحرام فقال ابن المقفع: ترون هذا الخلق؟ وأوماً بيده الى موضع الطواف ما منهم أحد أوجب له اسم الإنسانية إلّا ذلك الشيخ الجالس - يعني أبا عبد الله جعفر بن محمد (عليهما السلام) - وأما الباقر فرعاه وهائم فقال له ابن أبي العوجاء وكيف أوجبت هذا الاسم لهذا الشيخ دون هؤلاء؟ قال: لأني رأيت عنده ما لم أراه عندهم، فقال له ابن أبي العوجاء: لا بدّ من اختبار ما قلت فيه منه قال: فقال له ابن المقفع: لا تفعل

١ . أحمد، ك، فـ. «مكان محمد» اختلفوا في اسم هذا الرجل كما اختلفوا في اسم أبيه فقالوا أنّه «أحمد» تارة و«محمد» تارة أخرى، كما قالوا إنّ اسم أبيه «عسّ بن» تارة و«الحسن» تارة أخرى وبعضهم تركّذوا في اسمه وفي اسم أبيه والنسخ من الكافي والوافي وغيرهما مضطربة إلّا أنّ الصحيح عندنا بعد التحقيق هو أحمد بن الحسن كما أوردته مجمع الرجال ج ١ ص ١٠١ عن (كش) و(م) و(ست) و(جش) وكذلك في جامع الرواة ج ١ ص ٤٦.

وفي نسخة غلطية من (جش) بخط العالم محمد بن ولي الحسيني لاصفها في كتبها في بندر (شجر) من بنادر العرب في سنة (١٠١٦) وقوبلت مع الأصل (الذي عليه خط ابن ادريس وكان من كتب خزائن مولى الخوفاة بعد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) صاحب أرض الفري (صنوت الله عليه) أوردته مثل ما أوردته في مجمع الرجال: أحمد بن الحسن بن اسماعيل بن شعيب بن ميثم التمار مولى بني أسد... الى آخره. «ض.ع» .

فأني أخاف أن يفسد عليك ما في يدك فقال: ليس ذا رأيك ولكن تخاف أن يضعف رأيك عندي في احلالك إياه المحل الذي وصفت، فقال ابن المقفع: أما إذا توهمت^١ عليّ هذا فقم إليه وتحقق ما استطعت من الزلل ولا تشي عنانك الى استرسال فيسلمك الى عقاب وسمه^٢ مالك- وعليك^٣.

قال: فقام ابن أبي العوجاء وبقيت أنا وابن المقفع جالسين فلما رجع إلينا ابن أبي العوجاء قال: ويلك يا ابن المقفع ما هذا يبشرون إن كان في الدنيا روحاني يتجسد إذا شاء ظهر ويتروح إذا شاء باطناً فهو هذا، فقال له وكيف ذلك؟ قال: جلست إليه فلما لم يبق عنده غيري ابتدأني فقال: «إن يكن الأمر على ما يقول هؤلاء - وهو على ما يقولون - (يعني أهل الطواف) فقد سلموا وعطبت وإن يكن الأمر على ما تقولون وليس كما تقولون - فقد استويتم وهم» فقلت له: يرحمك الله وأي شيء نقول وأي يقولون؟ ما قولي وقولهم إلّا واحداً فقال: «وكيف يكون قولك وقولهم واحداً وهم يقولون: أن لهم معاداً وثواباً وعقاباً ويدينون بأن في السماء إلهاً^٤ وأنهم عمران وأنهم ترعمون أن السماء خراب ليس فيها أحد؟» .

١ . قوله: «أما إذا توهمت...» أما للشرط وفعله محذوف وعموم الشرط والجزاء الذي بعدها جواب لذلك الشرط وذكر «عليّ» لتضمن التوهم معنى الكذب والافتراء وقوله «لا تشي» نهي وفي بعض النسخ «ولا تشي» ويكون أيضاً يراد به النهي والاتشاء في قالب الخبر أي ولا تعطف عنانك والعتان سير النجم الذي تمسك به الدابة والمراد به هنا ما يحس به نفسه الى استرسال أي رفق وتؤد أي لا تمن الى الرق والمساهلة فيسلمك الى عقاب من «التسليم» أو «الاسلام» من اسلم أمره إلى الله أي سلمه وقوله «وسمه مالك وما عليك» السوم أن يعمل الشيء في معرض البيع والشراء ومعرض للمعاملة بأنفسه أو إعطائه والمراد أنه تحفظ ولا تساهل وسامحه فيما لك وما عليك أي تعرض عليه ما لك واستمع منه ما عليك ناظرًا فيما ينظر البصيرة لئلا تغلب وتصير محجوباً.

وقوله «يتجسد» أي تصير ذات جسد وبدن يصر به ويرى إذ شاء «يتروح» أي يصير روحاً صرفاً ويختفي عن الأبصار والعيون باطناً والفاعل إنا بمعنى المصدر كقولك «قت قاتلاً» أو تميز من يتروح: أي كونه روحاً صرفاً من جهة أنه باطن هنيء. رفيع - (رحمه الله).

٢ . وضبط برهان الفضلاء (المول خلیل القزويني) وسمه مالك وعليك، بكسر السين بمعنى العلامة قال: يعني فيسلمك الى شيئين الى عقاب يمنك من الحركة وعلامة تنفعك فتدفع ما يضرّك وما ينفعك (ض.ع).

٣ . أو عليك، الكافي الطبع.

٤ . قوله: «و يدينون بأن في السماء إلهاً...» أي للسما مديراً ومعبوداً يعبد فيها ويستحق أن يكون معبوداً لكل أحد فأرسل الرسل وهدم خلقه الى عبادته وشرع لهم الشرائع «وأنهم عمران» أي إننا أهلها وهم الذين يعبدون الإله ويطيعونه فيها «وترعمون أن السماء خراب» أي ليس لها أهل وليس فيها أحد لامن يعبد من أهلها ولا من يعبد فيها أهلها ويستحق لأن يعبد ولا رسالة ولا شريعة. رفيع - (رحمه الله).

قال فباغتنتما منه فقلت له: مامنعه ان كان الأمر كما يقولون ان يظهر
لخلقه ويدعوهم الى عبادته حتى لا يختلف منهم إثنان ولم احتجب عنهم وأرسل
إليهم الرسل ولو باشرهم بنفسه كان أقرب الى الايمان به: فقال لي: «ويلك
وكيف احتجب عنك من أراك قدرته في نفسك: نشؤك ولم تكن وكبرك بعد
صغرك وقوتك بعد ضعفك وضعفك بعد قوتك وسقمك بعد صحتك وصحتك بعد
سقمك ورضاك بعد غضبك وغضبك بعد رضاك وحزنك بعد فرحك وفرحك بعد
حزنك وحبك بعد بغضك وبغضك بعد حبك وعزيمك بعد انائك واناك^١ بعد
عزيمك وشهوتك بعد كراهيتك وكراهيتك بعد شهوتك ورغبتك بعد رهبتك
ورهبتك بعد رغبتك ورجائك بعد يأسك ويأسك بعد رجائك وخاطرك بما لم يكن
في^٢ وهمك^٣ وعزوب ما أنت معتقده عن ذهنك» وما زال يعدد علي قدرته التي
هي في نفسي التي لا أدفعها حتى ظننت أنه سيظهر فيما بيني وبينه.

بيان:

«محمد بن علي» هو محمد بن علي الكوفي أبو سُمينة الصيرفي عتيه الصدوق (رحمه
الله) في كتاب «التوحيد» في اسناد هذا الحديث «وابن أبي العجاء» هو عبد الكريم
كان من تلامذة الحسن البصري فانحرف عن التوحيد فقتل له: تركت مذهب
صاحبك ودخلت فيما لأصل له ولا حقيقة.

فقال: إن صاحبي كان غلطاً كان يقول طوراً بالقدر وطوراً بالجبر وما أعلمه اعتقد
مذهباً دام عليه.

١. واناك، الكافي المطبوع وقال في المراجعة: الامانة، كذا القنعة، «ض.ع».

٢. قوله: «وخاطرك بما لم يكن...» الخاطر من الخطر وهو حصول الشيء مشعوراً به في الذهن والخطر في الأصل للمشعور به
الحاصل في الذهن ثم شاع استعماله في الشعر المدرك له من حيث هو شاعر واستعمله هنا في الادراك والشعور واستعمل
الخطر على صيغة اسم الفاعل بمعنى المصدر كما في قمت قائماً ويكون المعنى خطورك بما لم يكن في وهمك من باب القلب.
وقوله «وعزوب ما أنت معتقده عن ذهنك» أي زوال ما كان ثابتاً قوياً الثبوت فلا يزول إلا بجزيل. ربيع - (رحمه الله).

٣. وخاطرك بعدما لم يكن في وهمك، خ ل.

«أوجب» من الإيجاب إما على صيغة المتكلم أو الماضي المجهول والأول أنسب بما يأتي من قول ابن أبي العوجاء وكيف أوجبت.

«والرعاع» بالمهملات وفتح أوله الأحداث الطغام الرذال «والاختبار» الامتحان «ما في يدك» أي معتقدك «في أحلك» بالخاء المهملة «ولا تثني عنائك» أي لا تعطفه عن الاستمساك إلى استرسال بأن تقول ماجرى على لسانك من غير روية أو إلى استيناس وطمانينة إليه وثوق به و«العقال» الحبل الذي يشد به وظيف^١ البعير إلى ذراعه.

«وسمه» على صيغة الأمر أي أعرض عليه وأصله من السوم في المبايعه وهو طلب الشري والعرض على المشتري و«عطبت» هلكتم و«أنا عمران» بصنوف من الملائكة الموكلين عليها «أراك قدرته في نفسك» بأحوالك المتقابلة وهياتك المتضادة التي ليست^٢ بقدرتك واختيارك لا تملك لنفسك نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً بل تريد أن تعلم فتجهل وتريد أن تذكر فتنسى وتريد أن تنسى فتغفل عن الشيء فلا تغفل فلا يملك^٣ قلبك قلبك ولا نفسك نفسك، فيتغير عليك الأحوال من غير اختيار لك «وعزمتك بعد انائك» بالنون والهمزة بمعنى الفتور والتأخر والابطاء وربما يجعل بالياء الموحدة بمعنى الامتناع.

وفي توحيد الصدوق: اينائك وهذا دليل النون لأن «الاياء» بمعنى الامتناع خطأ بخلاف الايناء بمعنى التأخر و«العزوب» بالمهملة والرازي: الغيبة والذهاب وسيأتي كلام يناسب هذا المقام في باب «ان الفطرة على التوحيد» من كتاب الايمان والكفر إن شاء الله تعالى.

٢٥٣ - ٣ (الكافي - ٧٨:١) محمد بن جعفر الأسدي، عن محمد بن اسماعيل البرمكي الرازي، عن الحسين بن الحسن بن برد الدينوري، عن محمد بن علي، عن

١ . الوظيف مشتق الذراع والساق من الخيل والابل وغيرها، جميع البحرين.

٢ . ليست وجودها، ق.

٣ . فلا تملك، ك.

محمد بن عبدالله الخراساني خادم الرضا (عليه السلام) قال: دخل رجل من الزنادقة على أبي الحسن (عليه السلام) وعنده جماعة.

فقال: أبو الحسن (عليه السلام) «أيها الرجل؛ أرايت إن كان القول قولكم - وليس هو كما تقولون - ألسنا وإياكم شرعاً سواء لا يضرنا ماصلينا وصمنا وزكينا وأقرنا؟ فسكت الرجل.

ثم قال أبو الحسن (عليه السلام) «وإن كان القول قولنا - وهو قولنا - الستم قد هلكتم ونجونا؟ فقال رحمك الله، أوجدني كيف هو وأين هو؟ فقال «ويلك، إن الذي ذهبته إليه غلط، هو أين الأين بلاين وكيف وكيف بلا كيف، فلا يعرف بالكييفية ولا بآينونية ولا يدرك بحاسة ولا يقاس بشيء» فقال الرجل: فإذا إنه لا شيء إذا لم يدرك بحاسة من الحواس فقال أبو الحسن (عليه السلام) «وإليك لتأعجزت حواسك عن ادراكه أنكورت ربوبيته ونحن إذا عجزت حواسنا عن ادراكه أيقنا أنه ربنا بخلاف شيء من الأشياء».

قال الرجل: فأخبرني متى كان؟ قال أبو الحسن (عليه السلام) «إني لما نظرت^١ إلى جسدي ولم يكن في زيادة ولا نقصان في العرض والطول ودفع المكاره عنه وجرت المنفعة إليه علمت أن لهذا البنيان بانياً فأقررت به مع ما أرى من دوران الفلك بقدرته وانشاء السحاب وتصريف الرياح ويمر الشمس والقمر والتجوم وغير ذلك من الآيات العجيبات المبيّنات، علمت أن لهذا مقدراً ومنشأً».

١ - قوله: «إني لما نظرت إلى ...» هذا استدلال بما يجده في يده من أحواله وانتظام تركيبه واشتماله على ما به صلاحه ونظامه وعدم استنادها إليه لكونها من آثار القدرة والقدرة له عليها وبالطويات وحركاتها المتسقة المنتظمة المشتملة على اختلاف ثم لا يمكن أن يكون طبيعياً ولا إرادياً لها وما يحدث بينها وبين الأرض ولتظام الجميع نظاماً دالاً على وحدة ناطقها ومدبرها ومخالقها.

على أن لهذا العالم المنتظم المشاهد من السماوات والأرضين وما فيها وبينها مقدراً ينظم بتقديره ومنشأً يوجد بانشاءه. وفيح - (رحمه الله).

بيان:

محمد بن علي هو أبوسمينة الكوفي كما في الحديث السابق عتبه الصدوق أيضاً و«الشرع» باسمكان الرأ بمعنى السواء «أوجدني» افدني بـ«الكيفية» في توحيد الصدوق نكرها موافقاً لنظيرتها وهو أحسن وزاد فيه بعد قوله قال الرجل فأخبرني متى كان قال أبوالحسن (عليه السلام) «أخبرني متى لم يكن فأخبرك متى كان» قال الرجل: فما الدليل عليه؟ قال أبوالحسن (عليه السلام) «أني لما نظرت» إلى آخر الحديث.

وكأن هذه الزيادة سقطت في نسخ الكافي من قلم النساخ. قيل وتحقيق قوله (عليه السلام) «أخبرني متى لم يكن فأخبرك متى كان» ما تحقق في الحكمة الإلهية أنه لا يكون لوجود شيء «متى» إلا إذا كان لعدمه «متى» وبالجملة لا يدخل الشيء في مقولة «متى» بوجوده فقط بل بوجوده وعدمه جميعاً فإذا لم يصح أن يقال لشيء «متى لم يكن وجوده» لم يصح أن يقال «متى كان وجوده». أقول: ويأتي في باب نفي الزمان ما يؤكد هذا المعنى ويشيده.

٢٥٤ — ٤ (الكافي — ٧٩:١) علي، عن محمد بن اسحاق الخفاف أو عن أبيه، عن محمد بن اسحاق قال: ان عبدالله الديصاني^١ سأل هشام بن الحكم فقال له: ألك رب؟ فقال: بلى. قال: أقادر هو؟ قال: نعم قادر قاهر. قال: يقدر أن يدخل الدنيا^٢ كلها البيضة لا تكبر البيضة ولا تصغر الدنيا؟ قال

١ . قوله: «عبدالله الديصاني» قال المجلسي رحمه الله الديصاني بالتحريك من «داهي يدعي ديسان» إذا زلغ ومال ومناه المحدث انتهى. والصحيح ما ذكرناه سابقاً من أن الديصانية كانوا قوماً من الزنادقة القائلين بالنور والظلمة وإن «ديسان» اسم رؤسهم مثل «ماني» «ش».

٢ . قوله: «يقدر أن يدخل الدنيا» ومثل هذه الرواية مروية عن أحد بن محمد بن أبي نصر قال: جاء رجل إلى الرضا (عليه السلام) فقال: هل يتدبر ربك هل أن يجعل السماوات والأرض وما بينهما في بيضة؟ قال «نعم وفي أصغر من البيضة قد جعلها في منك وهي أقل من البيضة لأنك إذا فتحها عاينت السماء والأرض وما بينهما ولوشاء أملاكها» ولما مروى عن عمر بن أذينة عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «قيل لأمر المؤمنين صلوات الله عليهم هل يقدر ربك أن يدخل الدنيا

هشام: النظرة، فقال له: قد أنظرتك حولاً، ثم خرج عنه فركب هشام إلى أبي عبدالله (عليه السلام) فاستأذن عليه فأذن له فقال له: يا بن رسول الله؛ أتاني عبدالله الديباني بمسألة ليس المعول فيها إلا على الله وعليك.

فقال له أبو عبدالله (عليه السلام) «عما ذا سألك؟» فقال: قال لي كيت وكيت فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «يا هشام، كم حواسك؟» قال: خمس قال: «أيها أصغر؟» قال: الناظر، قال: «وكم قدر الناظر؟» قال: مثل العدسة أو أقل منها فقال له: «يا هشام؛ فانظر أمامك وفوقك وأخبرني بما ترى» فقال: أرى سماء وأرضاً ودوراً وقصوراً وبراري وجبالاً وأنهاراً فقال له أبو عبدالله (عليه السلام) «إن الذي قدر أن يدخل الذي تراه العدسة أو أقل منها قادر أن يدخل الدنيا كلها البيضة لا تصغر الدنيا ولا تكبر البيضة» فأكتب هشام عليه وقبّل يديه ورأسه ورجليه وقال: حسبي يا بن رسول الله وانصرف إلى منزله.

وغدا عليه الديباني فقال: يا هشام، إني جئتكم مسلماً ولم أجتكم متقاضياً للجواب، فقال له هشام: إن كنت جئت متقاضياً فهناك الجواب فخرج الديباني عنه حتى أتى باب أبي عبدالله (عليه السلام). فاستأذن عليه فأذن له فلما قعد قال له: يا جعفر بن محمد؛ دلّني على معبودي^١ فقال له أبو عبدالله (عليه

←

في بيضة من غير أن يصر الدنيا ويكر البيضة.

قال (عليه السلام) «إن الله لا ينسب إلى العجز والذي سألتني لا يكون» فعناء أن الله تعالى لا يعجز عن شيء أي كلّ ماله معنى محصل فهو سبحانه لا يعجز عنه ولما كان فرض السائل السؤال عن الوجود المعيني وكان مرجع سؤاله إلى كونه كبيراً صغيراً وهذا اللفظ ليس له معنى محصل قال «والذي سألتني» أي أردت بسؤالك لا يكون أي لا يصح نسبة الكون إليه حتى يجري فيه العجز.

وسا رواه أبان بن عثمان عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: جاء رجل إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) قال: أليقدر الله أن يدخل الأرض في بيضة ولا تصغر الأرض ولا تكبر البيضة؟ فقال له: «ويملك: إن الله لا يوصف بعجز ومن أقدر من يلعف الأرض ويحطم البيضة» معناه مثل معنى رواية عمر بن أديبة وقوله: «ومن أقدر..» إشارة إلى أن المتصور المحصل للمعنى من تحويل الكبير في الصغير صيرورة الكبير صغيراً أو بالعكس وهذا المتصور مقدور له سبحانه وهو قادر على كلّ ما لا يستحيل والحاصل أنه قادر على كلّ شيء يدرك له معنى وماهية والمستحيل لاهمية ولا معنى له قوله «فأكتب هشام عليه» أي أقبل عليه وقبّل يديه ورأسه ورجليه وقال حسبي «أي يكتفي بذلك في الجواب عنه. ربيع - (رحم الله).

١. قوله: «دلّني على معبودي» أي من علمي عبادته في الواقع أو بزمك.

(السلام) «ما اسمك»؟.

فخرج عنه ولم يخبره باسمه، فقال له أصحابه: كيف لم تخبره باسمك؟ قال: لو كنت قلت له عبد الله كان يقول: من هذا الذي أنت له عبد؟ فقالوا له: عد إليه وقل له: يدلك على معبودك ولا يسألك عن اسمك، فرجع إليه وقال: يا جعفر بن محمد؛ دلني على معبودي ولا تسألني عن اسمي فقال له أبو عبد الله (عليه السلام) «اجلس» فإذا غلام له صغير في كفّه بيضة يلعب بها، فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «يا غلام ناولني^١ البيضة» فناولها إياها.

فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «يا ديصاني؛ هذا حصن مكنون^٢ له جلد غليظ وتحت الجلد الغليظ جلد رقيق وتحت الجلد الرقيق ذبابة مائعة وقضة ذائبة فلا الذبابة المائعة تختلط بالفضة الذائبة ولا القضة الذائبة تختلط بالذهب المائعة فهي على حالها لم يخرج منها خارج مصلح فيخبر عن صلاحها ولا دخل فيها مفسد فيخبر عن فسادها لا يدري ألكذا خلقت أم للآتي؟ تنفلق عن مثل ألوان الطواويس أترى لها مدبراً؟ قال: فأطرق ملياً ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأنت إمام وحقّة من الله على خلقه وأنا نائب مما كنت فيه.

بيان:

«النظرة» المهلة «قادر أن يدخل الدنيا كلها البيضة» هذه مجادلة بالتي هي أحسن وجواب جدليّ مسكت يناسب فهم السائل وقد صدر مثله عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) أيضاً فيما رواه الصدوق (رحمه الله) في توحيده عنه (عليه السلام)، والجواب

١ - ناولني يا غلام «الكافي، ط».

٢ - قوله: «هذا حصن مكنون» الحصن كلّ موضع حصين بحكم والد «كنّ» وقاء كلّ شيء وسعته وقوله «له جلد غليظ» ناظر إلى قوله «حصن» و«تحت الجلد الغليظ جلد رقيق» ناظر إلى قوله «مكنون» وقوله «تحت الجلد الرقيق ذبابة مائعة وقضة ذائبة» أي تحته جسم شبيه بالذهب المائعة وجسم شبيه بالفضة الذائبة «الدوب» ضد الجمود ويقاربه الميعان لكف لكن اللوب يستعمل في من طبعه الجمود أو في المنتقل من الجمود و«الميعان» يستعمل فيه وفي غيره ولا كان من طبع الفضة الجمود ذكر معه اللوب وذكر الميعان مع الذهب الذي ليس من طبعه مامن طبع الفضة من الجمود. وفيج - (رحمه الله).

البرهاني أن يقال: إن عدم تعلق قدرته تعالى على ذلك ليس من نقصان في قدرته سبحانه ولا لقصور في عمومها وشمولها كل شيء بل أنها ذاك من نقصان المفروض وامتناعه الذاتي وبطلانه الصرف وعدم حفظه من الشيئية كما أشار إليه أمير المؤمنين (عليه السلام) فيما رواه الصدوق أيضاً باسناده عن ابن أبي عمير عن ابن اذينة عن أبي عبدالله (عليه السلام).

قال: قيل لأmir المؤمنين (عليه السلام) هل يقدر ربك أن يدخل الدنيا في بيضة من غير تصغير الدنيا أو تكبير البيضة قال «إن الله تعالى لا ينسب إلى العجز والذي سألتني لا يكون» وفي رواية أخرى «ويك إن الله تعالى لا يوصف بالعجز ومن أقدر ممن يلطف الأرض ويعظم البيضة» ولنا أن نجعل الجواب الأول أيضاً برهاناً على قاعدة الانطباع بأن نقول إن ذلك أنها يتصور ويعقل بحسب الوجود الانطباعي الارتسامي والله سبحانه قادر على ذلك حيث أدخل الذي تراه جليدية ناظرتك «مكتون» أي مكتون مافيه أو على سبيل الإضافة و«الذائب» خلاف الجامد وهو أشد لطافة من المائع..

«لم يخرج منها خارج مصلح» يعني بعدما دخل فيها «فيخبر عن فسادها» يعني بعدما خرج منها وأنها اكتفى ببعض الكلام عن بعض اعتماداً على القرينة وأنها ذكر الخروج والاختبار تنبيهاً على أنه كما لم يدخلها أحد متناً للإصلاح أو الفساد كذلك ليس لنا خبر بذلك «لا يدري ألكذا خلق» يعني كما أن صلاحها وفسادها غير معلوم لنا قبل أن تفرخ أو تبين فسادها فكذلك كونها مخلوقة للذكر أم الأنثى مجهول لنا حتى يوجد أحدهما وهذا كله دليل على أن ذلك ليس من فعل أمثالنا لعدم دخولنا فيها وخروجنا منها وإصلاحنا لها أو إفسادنا إياها وجهلنا بما هي مستعدة له من الإصلاح والفساد وبما هي صالحة له من الذكر والأنثى والحاصل أن أمثال هذه الأمور إذا صدرت من أمثالنا فلا بد فيها من مباشرة ومزاولة وعلم وخبر ولا يجوز أيضاً أن تتأتى بأنفسها وهو ظاهر.

فلا بد من فاعل حكيم وصانع مدبر عليم. «تفلق» تنشق «عن مثل ألوان الطاووس» على تضمين معنى الكشف أي كاشفة عنها «أترى لها مدبراً؟» استفهام

انكار أي لا ترى لها مدبراً من أمثالنا فلا بد لها من مدبر غير مرئي لا يكون من أمثالنا بل يكون داخلاً فيها حال خروجه عنها مصلحاً لمصلحتها ومفسداً لفسادها معيناً لذكرها وأنشأها على وفق مشيئته ومقتضى حكته تعالى شأنه وتبارك سلطانه «فأطرق» سكت ناظراً الى الأرض «ملياً» زماناً متسعاً.

٢٥٥ - هـ (الكافي - ١: ٨١) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن علي بن النعمان، عن إسن مسكان، عن داود بن فرقد، عن أبي سعيد الزهري، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: كفى لأولى الألباب^١ بخلق الرب المسخر وملك الرب القاهر وجلال الرب الظاهر ونور الرب الباهر وبرهان الرب الصادق وما أنطق به ألسن العباد وما أرسل به الرسل وما أنزل على العباد دليلاً على الرب.

١ - قوله: «كفى لأولى الألباب بخلق الرب المسخر...» المطلق: الانشاء والابداع والمراد به المخلوق وعلى الأول فالمسخر اسم فاعل صفة للمخلوق أو الرب وعلى الثاني اسم مفعول إذا جعل صفة للمخلوق وكل مقهر مدلل لا يملك لنفسه ما يختص به من القهر مسخر و«الملك» بضم الميم وسكون اللام السلطنة والعز والتهر والعلبة والجلال والمنظمة والرفعة والعلو و«الظاهر» بمعنى البين أو بمعنى المعالي الخالصة أو بمعنى العالم بالأمير وعلى الأول صفة للجلال وعلى الأخيرين صفة للرب على الظاهر «والنور» ما به يظهر ويصير الحقائق المحجوبات عن الأبصار «والبرهان» الاضائة أو الغلبة «والبرهان» الحجة. رقيق - رحمه الله.

باب الدليل على انه واحد واطلاق القول بانه شيء

٢٥٦ - ١ (الكافي ١: ٨٠) علي، عن أبيه، عن عباس بن عمرو الفقيمي،^١ عن هشام بن الحكم في حديث الزنديق الذي أتى أبا عبدالله (عليه السلام) وكان من قول أبي عبدالله (عليه السلام) «لا يخلو قولك إنها اثنان»^٢ من أن يكونا

١ . الفقيمي نسبة الى قديم بضم الفاء وفتح القاف... بطن من «بطن من «دارم» وهم بنو قديم أوردناه ملخصاً من «تنقيح المقال». «نسخ» .

٢ . قوله: «لا يخلو قولك إنها اثنان...» استدلال على بطلان الاثنية في المبدأ الأول الموجود بذاته لا يوجد وتحرير هذا الدليل أنه لو كان المبدأ اثنين فلا يخلو من أن يكونا قديمين قويتين أو يكونا ضعيفين أو يكون أحدهما قوياً والآخر ضعيفاً. والمراد بالقوي القوي على فعل الكل بالارادة مع ارادة استبداده به والمراد بالضعيف الذي لا يقوى على فعل الكل ولا يستبد به ولا يقاوم القوي «فإن كانا قويتين فلم لا يدفع كل منهما صاحبه و يتفرد به» أي يلزم من قوتها انفراد كل بالتدبير و يلزم منه عدم وقوع الفعل فإن زعمت أن أحدهما قوي والآخر ضعيف ثبت أنه واحد أي المبدأ للعالم واحد لحجز الضعيف عن المقاومة والتأثير وثبت احتياج الضعيف الى العلة الموجدة لأن القوي أقوى وجوداً من الضعيف وضعف الوجود لا يتصور إلا بجوارخ للماهية عن الوجود و يلزم منه الاحتياج الى المبدء المبين الموجد له.

فإن قلت إنها اثنان أي المبدءان اثنان وهذا هو الشئ الباقي أي كونها ضعيفين بأن يقدر و يقوى كل منهما على بعض أو يشغل بعضاً دون بعض بالارادة وإن كان يقوى على الكل وفي هذا الشئ لا يخلو من أن يكونا متقنين أي في الحقيقة من كل جهة و يلزم من هذا عدم الامتياز بالتعين للزوم المغايرة بين الحقيقة والتعيين المختلفين واستحالة استنادهما الى الحقيقة واستحالة استنادهما الى الغير فيكون لهما مبدءان أو مختلفين مفترقين من كل جهة وذلك معلوم الانقضاء فإنا لما رأينا المخلوق

قديمين قوين أو يكونا ضعيفين أو يكون أحدهما قوياً والآخر ضعيفاً فإن كانا قوين فليَم لا يدفع كل واحد منها صاحبه و يتفرد بالتدبير وان زعمت أنَّ أحدهما قوي والآخر ضعيف ثبت أنه واحد كما نقول للعجز الظاهر في الثاني .
فان قلت: انها اثنان - لم يخلوا^١ من أن يكونا متفقين من كل وجه أو مفترقين من كل جهة، فلنأرأينا الخلق منتظماً والفلك جارياً والتدبير واحداً والليل والنهار والشمس والقمر دةً صحة الأمر والتدبير وايتلاف الأمر على ان المدبر واحد، ثم يلزمك إن ادعيت إثنين فرجة ما بينهما حتى يكونا اثنين فصارت الفرجة ثالثاً بينهما قديماً معها فيلزمك ثلاثة، فان ادعيت ثلاثة^٢ لزمك ما قلت في الاثنين حتى يكون بينهم فرجة فيكونوا خمسة، ثم يتناهى في العدد الى مالا نهاية له في الكثرة قال هشام: فكان من سؤال الزنديق أن قال: فالدليل عليه؟ فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «وجود الأفاعيل دلّت على أنَّ صنائعاً صنعها ألا ترى أنك إذا نظرت إلى بناء مشيد مبني علمت أن له بانياً وإن

منتظماً والفلك جارياً والتدبير واحداً والليل والنهار والشمس والقمر دةً صحة الأمر والتدبير وايتلاف الأمر على أنَّ المدبر واحد لا اثنان عطفان من كل جهة ثم ذلك المدبر الواحد لا يجوز أن يكون واحداً بجهة من حيث الحقيقة عطفاً بجهة أخرى فيكون المدبر اثنين ويلزمك ان ادعيت اثنين فرجة ما بينهما لأن لها وحدة فلا يتمايزان إلا بغير فاصل بينهما حتى يكونا اثنين لا متتابع الاثنيتية بل يتميز بينهما وصر عن الفاصل المميز بـ «الفرجة» .
وأولئك الزنادقة لم يكفوا يدركون غير المحسوسات تنبيهاً على انكم لا تستحقون ان تحاطبوا إلا بما يليق استعماله في المحسوسات وذلك المميز لابد أن يكون وجودياً داخلياً في حقيقة أحدهما إذ لا يجوز التعدد مع الاتفاق في تمام الحقيقة كما ذكرناه ولا يجوز أن يكون ذلك المميز ذا حقيقة يصح انفكاكها عن الوجود وتعلوها عنه ولوعقلاً .
وإلا لكان معلولاً محتاجاً الى المبدأ فلا يكون مبدأ أولاً ولإدخاله فيه لفيكون المميز الفاصل بينهما قديماً موجوداً بلاته كالمثلث فيه. فيكون الواحد المقتل على المميز الوجودي اثنين لا واحداً و يكون الاثنان اللذان ادعيتهما ثلاثة . ربيع - (رحمه الله) .

١ - بصيغة التثنية وفي الكافي الطبع و«المخطوط، م» «لم يخل» بصيغة المفرد.

٢ - قوله: «فان ادعيت ثلاثة ...» أي لزمك ما قلت في الاثنين من تحقق المميز بين الثلاثة ولابد من تعيين وجوديين حتى يكون بين الثلاثة فرجتان ولابد من كونها قديمين كما مر فيكونوا خمسة وهكذا ثم يتناهى في العدد الى مالا نهاية له في الكثرة أي يتناهى الكلام في التعدد الى القول بالانهاية له في الكثرة أو يبلغ صدره الى كثرة غير متناهية أو المراد يلزمك ان يتناهى الممدود (المتنهي ضرورة مجروض ما ينهي به العدد أي الواحد) الى كثير لانهاية له في الكثرة فيكون عدداً بلا واحد وكثرة بلا وحدة وعلى هذا يكون الكلام برهانياً لا يحتاج الى ضمنية وعلى الأولين يصير بضميمة ما ذكرناه من ثالث الاحتمالات برهانياً ولا يبعد أن يكون الإتيان منه (عليه السلام) بكلام ذي وجهين ليفهم منه الجادل القاصر عن الوصول الى البرهان مايسكه والواصل الى درجة البرهان ما يوصله الى اليقين في نفي التعدد . ربيع - (رحمه الله) .

كنت لم تر الباني ولم تشاهده» قال: فاهو؟ قال: «شيء بخلاف الأشياء ارجع بقولي^١ إلى إثبات معنى وأنه شيء بحقيقة الشيئية غير أنه لا جسم ولا صورة ولا يحس^٢ ولا يدرك بالحواس الخمس لا تدركه الأوهام ولا تنقصه الدهور ولا تغيره الأزمان، فقال له السائل: فتقول إنه سميع بصير؟ قال: «هو سميع بصير سميع بغير جارحة وبصير بغير آلة بل يسمع بنفسه ويصير بنفسه ليس قولي

١. وقوله: «ارجع بقولي إلى إثبات معنى» أي مقصود باللفظ وأنه شيء أي البدء بوصف بحقيقة الشيئية أي هو موصوف بحقيقة الشيئية واطلاق الشيء عليه بهذا الاعتبار والشيء مساو للوجود إذا أخذ الوجود أعم من الذهني والخالجي وأعم من الوجود المعني والفرق بينهما أن الملحوظ بالوجود هو الذي يصح انتزاع الوجود منه سواء كان بتجريدتها عن الوجود الخالجي أو بدونها فالملحوظ بالوجود مطلقاً من حيث الخلط شيء وشيئيته كونه ماهية قابلة له صحيح الخلط به والوجود هو المعني البيني المنتزع من الماهية المخلوطة.

فهنا مخلوط ومخلوط وغلوط به فالخلوط كالقابل والمخلوط به كالصفة والخلط كالاتصاف وهو عا هو قابل ومنتزع منه شيء وهو مختلط بالوجود موجود والشاهد على تنايرها كما ذكرنا صحة قولك شيء موجود دون موجود شيء ولشدة الاتصال بين المتعین وصعوبة التمييز قال بعض بالعينية وقوم بالمساواة وحقيقة الأمر ما أشرنا إليه والحاصل أنه حقيقة من الحقائق ينتزع منه الوجود لكنه لا يصح تجريد حقيقته وتخليته في مرتبة من المراتب عن الوجود كما في الممكنات وأشار إلى ذلك بقوله «غير أنه لا جسم ولا صورة» أي ليس ماهية من الماهيات المدركة بقولنا التي قابلة للتجريد عن الوجود الخالجي كالجسم للمادة للصورة والصورة الحادثة فيها ويندرج فيها كل الأمور المتعلقة بالمادة والمتعلق بها نحواً من التصق يُعد به كالصورة للميتعلق به فيدخل فيها النفس والعقل وأكثر الأعراض «ولا يحس» أي ليس من شأنه أن يدرك بحاسة البصر فإن الاحساس في اللغة الابصار قال في التريين: قوله «فلما أحس عيسى منهم الكف»^٣ أي علمه وهو في اللغة أبصره.

ثم وضع موضع العلم والوجود ومنه قوله تعالى: (هل تحس منهم من أحد) أي هل ترى يقال هل أحسست فلاناً أي هل رأيته انتهى. ولا يحس كما في بعض النسخ أي لا يمكن منه باليد ولا يدرك بالحواس الخمس أي لا يذاته ولا بكيفية له فانه لا كيفية له فضلاً عن أن يكون له كيفية محسوسة بأحد من الحواس الظاهرة.

ثم نفي كونه مدركاً بالحس الباطني بقوله: «لا تدركه الأوهام» فان الوهم يدرك كل ما يدركه سائر الحواس الباطنة وهو يدرك ما لا تدركه سائر الحواس فلما نفي كونه مدركاً بالوهم نفي كونه غير مدرك بشيء من الحواس الباطنة.

ثم أراد تنزيهه عن النقص والتغير فقال «لا تنقصه الدهور ولا تغيره الأزمان» ولا كان الدهر ظرف الثابت بالنسبة إلى التغير والزمان ظرف التغير بما هو متغير ويعبر عنه بنسبته للمتغير فكل مافي الدهر متصاف بالنقص أي يخلو عما يقبله ويستحقه أو يعصف بما لا يليق به والأخرى بالخلو عنه لكونه موضوعاً لتغير فقول «لا تنقصه الدهور» نفي كونه واقعاً في الدهر وموضوعاً للتغير أو مرتبطاً بما في الدهر ارتباطاً يوجب الاتصاف بما يصف به الواقع في الدهر.

وبقوله «ولا تغيره الأزمان» نفي كونه واقعاً في الزمان ومرتبطاً بما في الزمان ارتباطاً يوجب اتصاله بصفات متغيرة. رفيع - (رحمه الله).

٣. آل عمران/٥٢

٤. مريم/٦٨

٢. وفي الكافي المطبوع و«المخطوط، م» ولا يحس ولا يحس، وسبجي في حديث ٢٨٣ «غير محسوس ولا محسوس» وزيادة التوضيح يأتي في البيان «هـ.ج».

إنه سميع يسمع بنفسه ^١ و يبصر ^٢ بنفسه أنه شيء والنفس شيء آخر ولكن أردت عبارة عن نفسي إذ كنت مسؤولاً وإفهاماً لك إذ كنت سائلاً فأقول إنه سميع بكله، لأن الكل منه له بعض ^٣ ولكنتي أردت أفهامك والتعبير عن نفسي وليس مرجعي في ذلك إلا إلى أنه السميع البصير العالم الخبير باختلاف الذات ولاختلاف المعنى قال له السائل: فما هو؟ ^٤ قال أبو عبد الله (عليه السلام) «هو الرب وهو المعبود وهو الله وليس قولي - الله - إثبات هذه الحروف: الف ولا م وهاء ولا راء ولا باء - ولكن أرجع الى معنى وشيء خالق الأشياء وصانعها ^٥ ونعت هذه الحروف وهو المعنى سمي به الله والرحمن والرحيم والعزیز

١ . قوله «إنه سميع يسمع بنفسه ...» أنه شيء والنفس شيء آخر أي ليس إضافة النفس إليه سبحانه كإضافة النفس إليها فأنها تطلق فينا على ما يتأثر البدن و يضاف إلى شخص بمعنى البدن ويعني المجموع وهي غيرهما ولكن أردت التعبير بعبارة عن ماني نفسي . ولغزو العبارة فثبت بلفظ النفس على طباق ما يورد في بدل الكل إذ كنت مسؤولاً محتاجاً إلى التعبير عن الجواب وأردت أفهامك «إذ كنت سائلاً» ولا يتيسر بدون العبارة معناها وأقول: يسمع بكله لا كما يستعمل الكل فينا لأن كلّه كل لا يعض له وكلنا كل لنا بكليتنا بعض ولكن أردت أفهامك والتعبير عما في نفسي وليس مرجعي في ذلك كله ومرادي بالتعبير بهذه العبارة إلا أنه السميع البصير والعالم الخبير باختلاف الذات ولاختلاف المعنى بل المناط فيها كلها ذاته . رفيع - (رحمه الله).

٢ . وبصير: يبصر بنفسه - خ ل .

٣ . قوله «لأن الكل منه له بعض» أي ليس المراد بكله أنه مجتمع من أبعاض وله بعض، بل المراد بكونه سمياً بكله كونه سمياً بحقيقته وذاته الواحدة الغير المنقسمة والمتكثرة، أو المعنى أنه سميع بكله لأن الكل منه له بعض حتى يتوهم أنه يسمع به فالمراد بكونه سمياً بكله نفي كونه سمياً ببعضه .

وقوله «وليس مرجعي في ذلك إلا إلى أنه السميع البصير...» أي ليس مرجعي في كلامي إلا إلى كونه سمياً بصيراً ومرجع السمع والبصر فيه كونه عالماً خبيراً بالسموع والبصر كعلم السامع البصير مثلاً، لكن بالغة وجارحة كما في الحيوان. بل باختلاف الذات بالأجزاء واختلاف المعنى أي الصلة للذات أو للصفة كما سبق من امتناع اختلاف الجهتين القابلية والفاعلية والامكان والوجوب في البدء الأول جل شأنه . رفيع - (رحمه الله).

٤ . قال له السائل فما هو؟ أي إذا لم يكن له جزء ولا صفة فما الذي يقال عليه . يعرف به، قال أبو عبد الله (عليه السلام) في جوابه «أنه الرب وهو المعبود» أي يعرف بالفعل والإضافة بالنسبة إلى من يريد معرفته أو منسوب إليه أو بالنسبة إلى الكل فلا يضاف إلى منسوب إليه أو كالتعبير عنه بأنه هو الله فإنه ليس المقصود بقوله هو الله أنه هذه الحروف (الف ولا م وهاء) ولا بقوله هو الرب أنه (راء و ياء) ولكن البات معنى أي صفة فعلية هو خالق الأشياء وصانعها فيعرف بأنه موصوف بالصفة الفعلية وهذه حروف وضعت للموصوف بهذه الصفة لينقل منها إليه وليست هو هي . فإن «نعت هذه الحروف وهو المعنى» . قوله «ونعت» مبتدأ مضاف إلى قوله «هذه» ونبره «الحروف» والمعنى ان نعت هذه الحروف التي في الله والرب أنها حروف وأنها ألف، لام، هاء، راء، باء، وهو أي المقصود إثباته المعنى «سمي به» أي سمي المعنى الذي هو الله الحروف فذكر الضمير باعتبار الاسم وقوله الله والرحمن مبتدأ «خبره» من أسمائه . رفيع - (رحمه الله).

٥ . في توحيد الصدوق هكذا: ولكن أرجع الى معنى هو شيء خالق الأشياء وصانعها ونعت عليه هذه الحروف وهو المعنى الذي

وأشبه ذلك من أسمائه وهو المعبود جلّ وعزّ، قال له السائل: فأنّا لم نجد موهوماً إلا مخلوقاً قال أبو عبد الله (عليه السلام) «لو كان ذلك كما تقول لكان التوحيد عتاً مرتفعاً لأنّا لم نكلّف غير^١ موهوم ولكنّا نقول كل موهوم بالحواس مدرك به تحده الحواس وتمثله فهو مخلوق^٢ إذ كان النفي هو الإبطال والعدم والجهة الثانية التشبيه إذ كان التشبيه هو صفة المخلوق الظاهر التركيب والتأليف، فلم يكن بدّ من اثبات الصانع لوجود المصنوعين والاضطرار إليهم أنهم مصنوعون وأنّ صانعهم غيرهم وليس مثلهم إذ كان مثلهم شبيهاً بهم في ظاهر التركيب والتأليف وفيما يجري عليهم من حدودهم بعد إذ لم يكونوا وتنقلهم من صغير إلى كبير وسواد إلى بياض وقوة إلى ضعف وأحوال موجودة لا حاجة بنا إلى تفسيرها - لييانها^٣ ووجودها» فقال السائل: فقد حدّثته إذ أثبت وجوده.

قال أبو عبد الله (عليه السلام) «لم أحده ولكنّي أثبتته إذ لم يكن بين النفي والاثبات منزلة قال له السائل: فله إثنية ومائية؟ قال: «نعم لا يثبت الشيء إلا بانية ومائية» قال له السائل: فله كيفية؟ قال: «لأنّ الكيفية جهة الصفة والإحاطة ولكن لا بدّ من الخروج - عن^٤ جهة التعطيل والتشبيه لأنّ من نفاه فقد أنكره ودفع ر بويّته وأبطله ومن شبّهه بغيره فقد أثبت بصفته المخلوقين المصنوعين الذين لا يستحقون الربوبية ولكن لا بدّ من اثبات أنّ له كيفية لا يستحقّها غيره ولا يشارك فيها ولا يحاط بها ولا يعلمها غيره» قال السائل: °



يسمى به موه - (رحمه الله).

١. لأنّا لم نكلّف أن نعتقد غير موهوم. كلّما في توحيد الصدوق في باب الردّ على الثنوية والزيادة.

٢. ولا بدّ لنا من إثبات صانع الأشياء خارج من الجهتين المعلومتين، إحداها النفي إذ كان في آخره كذا في توحيد الصدوق.

٣. لثباتها إلى آخره - كلّما في توحيد الصدوق.

٤. من جهة... الكافي الطبع والمخطوط، م.

٥. قوله: «قال السائل فيما في الأشياء بنفسه...» معاناة الشيء ملاسته ومباشرة وتحمل التعب في فعله والمراد أنه إذا كان واحداً لا تركيب فيه ولا تأليف منفرداً بالربوبية إذ لا يستحقها مصنوع لها خلق الأشياء وصنعها بنفسه ويصلحها ويحصل مشقة فعلها بذاته فأجاب (عليه السلام) عنه بأنّه أجبن من أن يعالني الأشياء بمباشرة ومعالجة لأنّ ذلك صفة المخلوق الذي لا يبيح الأشياء له أي لا يحصل ولا يتيسر له فعلها لعجزه وقصوره عن أن يترتب وجود الأشياء على إرادته ومشيته فلا يبتأى له فعلها إلا بالمباشرة والمعالجة وهو سبحانه متعال عن ذلك تأفد الإرادة والمشيّة فعالم لما يريد فإذا أراد وجود شيء فلا يبتأى له فعلها

فيعاني الأشياء بنفسه؟ قال أبو عبد الله (عليه السلام) «هو أجل من أن يعاني الأشياء مباشرة ومعالجة لأن ذلك صفة المخلوق الذي لا يجيء^١ الأشياء له إلا بالمباشرة والمعالجة وهو متعالي نافذ الإرادة والمشيئة فعال لما يشاء^٢ .

بيان:

«فقيم» حي من كنانة قوله (عليه السلام) «لا يخلو قولك» الى قوله «فان قلت» برهان مبني على ثلاث مقدمات مبيّنة في كتب الحكمة مضمّنة في كلامه (عليه السلام): إحداها أن صانع العالم لابد أن يكون قوياً مستقلاً بالإنجاد والتدبير لكل واحد واحد والجميع والثانية عدم جواز استناد حادث شخصي الى موجدتين مستقلتين بالإنجاد والثالثة استحالة ترجّح أحد الأمرين المتساويين على الآخر من غير مرجّح وقد وقعت الإشارة الى الثلاث بقوله (عليه السلام) «فليّم لا يدفع كلّ واحد منها صاحبه»؟ ثم دفع كل واحد منها صاحبه مع أنه محال في نفسه مستلزم للمطلوب .

وقوله (عليه السلام) «لم يخلوا» برهان آخر مبني على ثلاث مقدمات حتمية: احداها أن كلّ متفقين من كلّ وجه^٣ بحيث لا تمايز بينها أصلاً لا يكونان إثنين بل هما واحد البتة كما قيل^٤ صرف الوجود الذي لا يتم منه كلّاً فرضته ثانياً فاذا نظرت فهو هو والثانية أن كلّ مفترقين من كلّ جهة لا يكون صنع أحدهما مرتبطاً بصنع الآخر ولا تدبيره مؤثلاً بتدبيره بحيث يوجد عنها أمر واحد شخصي والثالثة أن العالم اجزأؤه مرتبط بعضها ببعض كأنّ الكلّ شخص واحد .

←

بأسبابه يوجد مرتباً على وجود أسبابه وإذا أرادته لأسبابه العادية يوجد بلا أسباب على خلاف العادة. رفيع - (رحمه الله).

١ - لا يجيء، كافي المطبوع والمخطوط.

٢ - هذا الحديث فرقه في الكافي فرقاً فأورد أوائله في الباب السابق وأعاد بعضها مع أواسطه في هذا الباب تارة وفي باب آخر بعد صفات الذات أخرى مختصراً هل بعضها وبعض أو آخره في باب الإرادة وبعضها في باب الاضطراب الى الحجة وكثير ذكر الاسناد وبعض الألفاظ واختصر في عنوان هذا الباب على الجزء الثاني ونحن اقتداء في موضعي أوله وبعدها بين الأوائل والأواسط في هذا الباب من دون تكرار منه إدام الله أفضاله.

٣ - وإن فسرنا قوله متفقين من كلّ وجه بالاتفاق في الحقيقة وإن تعدد في الوجود لم يجمع الى المقدمة بل يطله بقوله «ثم يلزمك» منه رحمه الله.

٤ - القائل الشيخ الإلهي صاحب الاشراف. عهد.

وقوله (عليه السلام) «ثم يلزمك» إمام برهان ثالث مستقل على حياله وإما تنوير
للثاني وتشبيد له على سبيل الاستظهار بأن يكون إشارة إلى إبطال قسم ثالث وهو إن
يكونا متفقين من وجه ومفترقين من وجه آخر فيقال لو كانا كذلك يكون لاعمالة مابه
الامتياز بينهما غير مابه الاشتراك فيها فيكونوا ثلاثة وإلى البرهان الثاني أشار مارواه
الصدوق في كتاب التوحيد باسناده عن هشام بن الحكم قال: قلت لأبي عبد الله
(عليه السلام) ما الدليل على أن الله واحد؟ قال «اتصال التدبير وتمام الصنع» كما
قال عز وجل: **لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ فَتَنَّا** ١.

وروى فيه أيضاً باسناده عن أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه قال: **إِنَّ الْقَوْلَ فِي أَنَّ**
اللَّهَ وَاحِدٌ عَلَى أَرْبَعَةِ أَقْسَامٍ فَوْجِهَانِ مِنْهَا لَا يَجُوزَانِ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَوَجِهَانِ يَثْبِتَانِ
فِيهِ فَأَمَّا اللَّذَانِ لَا يَجُوزَانِ عَلَيْهِ فَقَوْلُ الْقَائِلِ وَاحِدٌ يَقْصِدُ بِهِ بِابِ الْأَعْدَادِ فَهَذَا مَا لَا يَجُوزُ
لَأَنَّ مَا لِلثَانِي لَهُ لَا يَدْخُلُ فِي بِابِ الْأَعْدَادِ أَمَّا تَرَى أَنَّهُ كَفَرَ مَنْ قَالَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ وَقَوْلُ
الْقَائِلِ هُوَ وَاحِدٌ مِنَ النَّاسِ يَرِيدُ بِهِ النَّوعَ مِنَ الْجِنْسِ فَهَذَا مَا لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ تَشْبِيهُ
وَجَلَّ رَبَّنَا وَتَعَالَى عَنْ ذَلِكَ وَأَمَّا الْوَجِهَانِ اللَّذَانِ يَثْبِتَانِ فِيهِ فَقَوْلُ الْقَائِلِ هُوَ وَاحِدٌ لَيْسَ
لَهُ فِي الْأَشْيَاءِ شَبْهٌ كَذَلِكَ رَبَّنَا وَقَوْلُ الْقَائِلِ إِنَّ رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ أَحَدِي الْمَعْنَى يَعْنِي بِهِ أَنَّهُ
لَا يَنْقَسِمُ فِي وَجُودٍ وَلَا عَقْلٍ وَلَا وَهْمٍ كَذَلِكَ رَبَّنَا عَزَّ وَجَلَّ .

وفي بعض النسخ بعد قوله ولا يحس بالمهملة ولا يحس بالجيم وهو إماماً من جئست
الأخبار وتجبسستها أي تفحصت عنها وإماماً من جئسته بيدي: أي مسسته «فنقول إنه
سميع بصير» لعل السائل توهم أن تنزيهه عليه السلام للباري سبحانه عن مشاركة غيره
ينافي كونه سميعاً بصيراً فازاح (عليه السلام) ذلك الوهم بأن غيره سميع بجارحة بصير
بآلة وهو سبحانه يسمع ويبصر لا بجارحة ولا بآلة ولا بصفة زائدة على ذاته وذلك لأن
معنى السمع والابصار ليس إلا حضور المسموع عند السامع وانكشاف المبصر عند
البصير وليس من شرطها أن يكونا بآلة أو جارحة .

فذاته تعالى سميع إذ ينكشف عنده المسموعات وسمع إذ يقع به ذلك الانكشاف

وبصير إذ ينكشف عليه المبصرات وبصر إذ يقع به ذلك الانكشاف وهذه الاعتبارات لا توجب له كثرة إذ مرجع الجميع الى الذات الأحدية المنفصلة عما سواه بنفسه «عبارة عن نفسي» أي عبارة عما في نفسي بما يناسب ذاتي إذ كنت مسؤولاً وإفهامك الأمر بما يناسب ذاتك إذ كنت سائلاً والمرجع الى نفي اختلاف الذات ونفي اختلاف الحشيات وسلب المعاني المتغايرة وفي ذلك قيل^١ وجود كَلِّه، وجوب كَلِّه، علم كَلِّه، قدرة كَلِّه، حياة كَلِّه، إرادة كَلِّه - لأنَّ شيئاً منه علم وشيئاً آخر قدرة ليلزم التركيب^٢ في ذاته ولأنَّ شيئاً فيه علم وشيئاً آخر فيه قدرة ليلزم التكثر في صفاته وتمام تحقيق هذا الكلام يأتي في أبواب معرفة الصفات إن شاء الله .

وفي توحيد الصدوق رحمه الله مكان قوله ولكن أرجع الى معنى - إلى قوله سمي به - . الله - وليكتفي أرجع الى معنى هو شيء خالق الأشياء وصانعها وقعت عليه هذه الحروف وهو المعنى الذي يستقى به الله وهو الصواب وفيه لأننا لم نكلف أن نعتقد غير موهوم وهو الصحيح وفيه كل موهوم بالحواس مدرك بها على التأنيث وبعد قوله فهو مخلوق ولا بد من اثبات صانع للأشياء خارج من الجهتين المذمومتين إحداهما النفي إذ كان النفي هو الابطال والعدم وكأنه أسقطه بعض نساخ الكافي سهواً وتبعه آخرون وفيه بعد قوله لوجود المصنوعين والاضطرار منهم إليه بثبت^٣ أنهم مصنوعون وهو الصواب ومعاناة الشيء ملابسته ومعاشرته وأصله المقاساة من العناء .

٢٥٧- ٢ (الكافي - ١: ٨٢) علي، عن محمد بن عيسى، عن التميمي قال سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن التوحيد^٤ فقلت: أتوهم شيئاً فقال: «نعم غير

١ . القائل هو العالم الثاني أبو نصر الفارابي.

٢ . التركيب - ف ، ق.

٣ . ثبت - خ ل.

٤ . قوله: «سألت أبا جعفر عليه السلام عن التوحيد» أي معرفته متوحداً بحقيقته وصفاته فلا يوصف بصفات غيره المتغايرة للموصوف وقوله «أتوهم شيئاً» أي أدركه والتصوره شيئاً وأصفه بالشيئية وقوله «نعم غير معقول» أي نعم توهمه وتصوره شيئاً غير معقول أي غير مدرك بالعقل بكنه إدراكاً كلياً ولا محدوداً أي بحدود عقلية أو حسية وكل مدرك بالحواس والقوة الوهمية إدراكاً جزئياً محدوداً فما وقع وهمك عيه وتدركه به فهو سبحانه خلافه وكيف تدركه الأوهام وهو خلاف ما يمثل ويصوّر في

معقول ولا محدود فما وقع وهمك عليه من شيء فهو خلافه لا يشبهه شيء ولا تدركه
الأوهام كيف تدركه الأوهام وهو خلاف ما يعقل وخلاف ما يتصور في الأوهام
إنما يتوهم شيء غير معقول ولا محدود» .

بيان:

والمراد بأبي جعفر هنا الجواد (عليه السلام) «نعم غير معقول ولا محدود» أي
يصدق عليه مفهوم شيء وإن لم يكن شيئاً معقولاً لغيره ولا محدوداً بحد ولا يشبهه شيء
متنافي المدارك والأوهام وذلك للفرق بين مفهوم الأمر وما صدق عليه فهو ليس بمفهوم
الشيء ولا شيئاً من الأشياء وإن صدق عليه أنه شيء .

٢٥٨ - ٣ (الكافي - ١: ٨٢) محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن اسماعيل، عن
الحسين بن الحسن، عن بكر بن صالح، عن الحسن بن سعيد قال سئل أبو جعفر
الثاني (عليه السلام) يجوز أن يقال لله أنه شيء قال: «نعم»^١ أخرجه^٢ من
الحديث حدّ التعطيل وحدّ التشبيه»^٣.

بيان:

محمد بن اسماعيل هذا هو البرمكي صاحب الصومعة عيّنه الصدوق (رحمه الله)
ولمّا دلّ السؤال على أن السائل نفى التشبيه عن الله جلّ جلاله أجاب (عليه السلام)

←
١ . قوله: «يجوز أن يقال لله أنه شيء»؟ قال نعم ... الشيء في بعض الاصطلاحات يطلق على الكاهيات وهذا الاصطلاح
لا يطلق على الله عند أهل التحقيق وأما الغالب فالشيئية مساوقة لوجود فيطلق على الله بهذا الاصطلاح ولكن بشرط أن
يتحقق لدى المستعمل أنه ليس كسائر الأشياء فلا يعتد التشبيه «ش» .

٢ . أخرجه الكافي المطبوع والمخطوط والمنداي.

٣ . قوله: «نعم أخرجه من الحديث» أي يجوز أن يقال لله أنه شيء ويجب أن يخرج القائل من الحديث فقوله «أخرجه» إنشاء في
قالب الخبر والمراد به (حدّ التعطيل) الخروج عن الوجود وعن الصفات الكالية والعقلية والإضافية و(حدّ التشبيه)
الاتصاف بصفات الممكن والإشتراك مع الممكنات في حقيقة الصفات، رفيع - (رحمه الله).

بقوله تخرجه من الحديد وإلا فإطلاق الشيء عليه إخراج له من حدة التعطيل فقط
فينبغي أن يقال شيء لا كالأشياء .

٢٥٩- ٤ (الكافي - ١: ٨٥) العدة، عن البرقي، عن محمد بن عيسى عمن ذكره
قال: سئل أبو جعفر (عليه السلام) الحديث^١ .

٢٦٠- ٥ (الكافي - ١: ٨٢) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن أبي المقرئ
رفعه، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: «قال إن الله خلون خلقه^٢ وخلقه
خلومنه وكل ما وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ما خلا الله» .

بيان:

المخلو بالكسر الخالي والسر في خلق كل منها عن الآخر أن الله سبحانه وجود بحيث
خالص لا ماهية له سوى الإتيّة والخلق ماهيات صرفة لا إتيّة لها من حيث هي وأتم
وجدت به سبحانه وبانيته فافتراقا .

٢٦١- ٦ (الكافي - ١: ٨٣) الثلاثة، عن علي بن عطية، عن خيثمة، عن أبي جعفر
(عليه السلام) قال: «إن الله تعالى خلون من خلقه وخلقه خلومنه وكل ما وقع
عليه اسم شيء ما خلا الله فهو مخلوق والله خالق كل شيء» .

١ . وفي هذا الحديث... أيبرز أن يقال أن الله شيء - مكان - يجوز أن يقال لله شيء .

٢ . قوله: «خلون من خلقه وخلقه خلومنه» المخلو بكسر الخاء وسكون اللام الخالي والمراد أنه سبحانه لا يوصف بالشيء الغاير له ولا يعشوم به ولا يكون جزء من شيء أو صفة لشيء لأن كل شيء مغاير له مخلوق له لا متنازع تعدد الموجد الأول وكون كل ممكن محتاجاً إلى المبدأ مخلوقاً له لكل ما مغايره مخلوقه وانصافه وخلوقه مستحيل لأن كل ما يمكن انصافه بشيء يكون فيه استعداد والمستمند للشيء فاقد له والفائد للشيء أو لأتم وأكمل منه لا يتأني منه اعطائه فإن كان الأول سبحانه موصوفاً في حده ذاته بمحققة الصفة فعينتها موجودة بذاته متحدة بالواجب تعالى فكيف يخلق صفة وإن كان موصوفاً في حده ذاته بالأتم والأكمل فكيف يوصف بالنقص المضاد للكمال. رابع - (رحمه الله).

بيان:

خيثمة بتقديم المثناة .

٢٦٢-٧ (الكافي - ١: ٨٢) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن النضر، عن يحيى الحلبي، عن ابن مسكان، عن زرارة قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «إن الله تعالى خلص من خلقه وخلقه خلوصه وكل ما وقع عليه اسم شيء^١ ما خلا الله فهو مخلوق والله خالق كل شيء تبارك الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير» .

١ . قوله: «وكل ما وقع عليه اسم شيء ما خلا الله فهو مخلوق» والله خالق كل شيء أي ابتداء لا بأن يكون خالق شيء وهو «تبارك الذي ليس كمثله شيء» أي تقدس وتزه الذي ليس مثله شيء ويعلم من هذا كونه خالقاً ابتداء لكل شيء بأنه لو خلق غيره لكان مثله في الخلقية والابدية والإلهية لخلقته وهو منزه عن أن يشاركه شيء في الخلقية لأن المشاركة له في الخلقية يجب أن يكون مشاركاً له في الإيجاب والايجاب إلا مثاله الوجوب والوجوب بالغير صفة للغير حقيقة ولا فتنأخر عن الوجود فيكون وجوباً لاحقاً لاسبقاً مصححاً للموجدية والايجاب والايجاب . وقوله «وهو السميع البصير» إشارة إلى أن كونه سمياً بصيراً لا يوجب مشاركته وبماثلته لغيره ولا انصافه بمخلوق كما في المخلوق وهذه الرواية والتي بعدها أوردت في هذا الباب لتضمنها استثناءه سبحانه من قوله «كل ما وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق» بقوله (ما خلا الله)، رفيع - (رحمه الله).

باب أنه لا يعرف الآبه

٢٦٣ - ١ (الكافي - ١: ٨٥) علي بن محمد عمن ذكره، عن ابن عيسى، عن محمد بن حران، عن الفضل بن سكن، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: قال أمير المؤمنين (عليه السلام) «إعرفوا الله بالله والرسول بالرسالة وأولى الأمر بالأمر بالمعروف والعدل والإحسان» .

بيان:

قال الكليني (رضي الله عنه) ومعنى قوله «اعرفوا الله بالله» يعني أنّ الله خلق الأشخاص والأنوار والجواهر والأعيان فالأعيان: الأبدان والجواهر: الأرواح فهو جلّ وعزّ لا يشبه جسمًا ولا روحًا وليس لأحد في خلق الروح الحسّاس الدّراك أمر ولا سبب هو المنفرد بخلق الأرواح والأجسام فاذا نفى عنه الشبهين شبه الأبدان وشبه الأرواح فقد عرف الله بالله وإذا شبه بالروح أو البدن أو النور فلم يعرف الله بالله .

وقال الصدوق (طاب ثراه) في كتاب التوحيد بعدما أسند هذا التفسير إلى الكليني (رحمه الله) وذكر أخباراً أخر في هذا المعنى والقول الصواب في هذا الباب أن يقال: عرفنا الله بالله لأننا إن عرفناه بعقولنا فهو عزّ وجلّ وأهبا وإن عرفناه عزّ وجلّ بأنبيائه ورسوله وحججه (عليهم السلام) فهو عزّ وجلّ باعتهن ومرسلهم ومتخذهم

حجباً وإن عرفناه بأنفسنا فهو جلّ وعزّ محدثها فبه عرفناه .

وقد قال الصادق (عليه السلام) لولا الله ما عرفنا ولولا نحن ما عرف الله ومعناه لولا الحجب ما عرف الله حق معرفته ولولا الله ما عرف الحجب انتهى كلامه وقال أهل الحكمة من عرف الله جلّ وعزّ لا باستشهاد من الخلق عليه بل إنّما عرفه بالنظر الى حقيقة الوجود بما هو وجود وآنه لا بد أن يكون قائماً بذاته أو مستنداً الى من يقوم بذاته فقد عرف الله بالله .

أقول: أمّا تفسير الكليني (رحمه الله) ففيه اجمال وابهام وهو لا يوضح المطلوب حقّ الايضاح وأمّا تفسير الصدوق (طاب ثراه) فهو يعطي انحصار طريق معرفة الله سبحانه في معرفته به عزّ وجلّ وهو خلاف ظاهر الحديث فإنّ ظاهر الحديث يعطي أنّ لها طريقاً آخر غير هذا إلا أنّ هذا هو الأولى والأرجح والأصوب .

وأما قول الحكماء فهو راجع الى اثبات ذاته عزّ وجلّ بذاته لامعرفته بذاته وفرق بين اثبات الشيء ومعرفته وليس الكلام هاهنا في إثباته سبحانه بل في معرفته فإنّهم يعدّون ثبوته بديهياً فطرياً كما أشار إليه بقوله عزّ وجلّ ففطرت الله التي فطر الناس عليها^١ ونبّه على ذلك في غير موضع من كتابه عزّ وجلّ مثل قوله: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ^٢ وقوله حكاية عن الخليل (عليه السلام) بقوله: هَذَا رَبِّي^٣ وبقوله حكاية عن فرعون بقوله: وَمَارَبُّ الْعَالَمِينَ^٤ فإنّ في أمثال هذه الآيات دلالة على أنّ وجود الربّ أمر ثابت .

وإنّما الكلام في تعيينه ونعته فهم لا يطلبون إلّا معرفته لا يشكّون في وجوده كما قال: أَلَيْسَ اللَّهُ شَكَّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ^٥ فان قيل فامعنى الحديث إذن فنقول ومن الله التأييد كما أنّ لكلّ شيء ماهيةً هوها هو وهي وجهه الذي الى ذاته كذلك لكلّ شيء حقيقةً محيطّة به بها قوام ذاته وبها ظهور آثاره وصفاته .

١ . الروم/ ٣٠

٢ . الأعراف/ ١٧٢

٣ . الأنعام/ ٧٦

٤ . الشعراء/ ٢٣

٥ . إبراهيم/ ١٠

وبها حوله عما يرديه ويضره وقوته على ما ينفعه ويسره وهي وجهه الذي الى الله سبحانه وإليها أشير بقوله عز وجل^١ والله بكل شيء عليم^٢ وبقوله سبحانه: وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ^٣ وبقوله تعالى: وَتَعْنُ أَرْبُ إِلَيْهِ مِنْ خَبَلٍ الرَّيْدِ^٤ وبقوله عز اسمه: وَتَعْنُ أَرْبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ^٥ وبقوله: كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ^٦ فَإِنَّ تِلْكَ الْحَقِيقَةَ هي التي تبقى بعد فناء الأشياء فبقوله (عليه السلام) «اعرفوا الله بالله» معناه انظروا في الأشياء الى وجوهها التي الى الله سبحانه بعد ما أثبتتم أن لها رباً صانعاً .

فاطلبوا معرفته بآثاره فيها من حيث تدبيره لها وقبوميته إياها وتسخيرها لها وإحاطته بها وقهره عليها حتى تعرفوا الله بهذه الصفات القائمة به ولا تنظروا الى وجوهها التي الى أنفسها أعني من حيث أنها أشياء لها ماهيات لا يمكن أن توجد بذواتها بل مفتقرة الى موجد يوجدها فأنكم إذا نظرتم إليها من هذه الجهة تكونوا قد عرفتم الله بالأشياء فلن تعرفوه إذن حق المعرفة فإن معرفة مجرد كون الشيء مفتقراً اليه في وجود الأشياء ليست بمعرفة في الحقيقة على أن ذلك غير محتاج اليه لما عرفت أنها فطرية بخلاف النظر الأول، فانكم تنظرون في الأشياء أولاً الى الله عز وجل وآثاره من حيث هي آثاره، ثم الى الأشياء وافترقاها في أنفسها فأننا اذا عزمنا على أمر مثلاً وسعينا في إمضائه غاية السعي، فلم يكن علمنا أن في الوجود شيئاً غير مرئي الذات يمنعنا عن ذلك ويحول بيننا وبين ذلك .

وعلمنا أنه غالب على أمره وأنه مسخر للأشياء على حسب مشيئته ومدبر لها بحسب إرادته وأنه منزّه عن صفات أمثالنا وهذه صفات بها يعرف صاحبها حق المعرفة فإذا عرفنا الله عز وجل بهذا النظر فقد عرفنا الله بالله والى مثل هذه المعرفة أشير في غير موضع من القرآن المجيد بالآيات حيث قيل إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل

١ . فصلت/ ٥٤ والآية هكذا (فَهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ).

٢ . الحديد/ ٤

٣ . ق/ ١٦ في الأصل «وهو أقرب» وصحاحه وفقاً للقرآن الكريم.

٤ . الواقعة/ ٨٥

٥ . القصص/ ٨٨

والنَّهَارِ لِأَبْنِ الْأَبَابِ^١ وأمثال ذلك من نظائره وعلى هذا القياس معرفة الرسول بالرسالة فأننا بعدما أثبتنا وجوب رسول من الله سبحانه الى عباده وحاولنا أن نعرفه ونعيّنه من بين سائر الناس فسيّله أن ننظر الى من يدّعي ذلك هل يبلغ الرسالة كما ينبغي أن تبلى وينهج الدلالة كما ينبغي أن تنهج، فإذا نظرنا اليه من هذه الجهة فقد عرفناه بالرسالة .

وكذا القول في الإمام فإنّ الكلّ على وتيرة واحدة ومما يؤيد ما قلناه ما أورده الصدوق (رحمه الله) في توحيده في هذا الباب باسناده عن أبي جعفر عن أبيه عن جدّه (عليهم السلام) أنّه قال إنّ رجلاً قام الى أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال يا أمير المؤمنين بماذا عرفت ربك قال «بفسخ العزم ونقض الهمم لما هممت فحيل بيني وبين همي وعزمت فخالفت القضاء والقدر عزمي علمت أن المدبر غيري» وبأسناده عن موسى بن جعفر (عليه السلام) قال «قال قوم للصادق (عليه السلام) ندعو فلا يستجاب لنا قال لأنكم تدعون من لا تعرفونه» .

٢٦٤-٢ (الكافي - ١: ٨٥) العدة، عن البرقي، عن بعض أصحابنا، عن علي بن عقبة بن قيس بن سمعان بن أبي ربيعة^٢ (ذبيحة - خ ل) مؤي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) قال سئل أمير المؤمنين (عليه السلام) بم عرفت ربك؟ قال: «بما عرفتني نفسه» قيل وكيف عرفتك نفسه؟ قال: «لا يشبهه صورة»^٣

١ - آل عمران/ ١٩٠

٢ . قوله: «علي بن عقبة بن قيس بن سمعان بن أبي ربيعة» بالراء المهمة المضمومة والياء المتقطعة تحتها نقطة ثمة الياء تحتها نقطتين وفي بعض النسخ بالزاي المفتوحة والياء المتناة تحت ثمة جاء مهملة . رفيع - (رحمه الله).

٣ . قوله: «لا يشبهه صورة ...» أي عرفت بني التشبيه والمائلة والحدودية بالحروس والمقايسة بالناس والمعنى بالمقايسة أن يقال بالنسبة الى خلقه كنسبة الصورة والقوة الى المادة أو كنسبة النفس الى البدن أو كنسبة الأب الى الابن أو كنسبة الزوج الى زوجته تعالى عما يشركون وقوله «أريب في بعله» أي قريب من حيث احاطته على الكل في بعله من الكل من حيث البايانة في اللغات والصفات أو من حيث عدم احاطة علم أحد من خلقه به بعيد في قربه فهو عند الاحاطة بالكل تصرفاً وعلماً بعيد ذاتاً وتزهاً عن أن يجد ويحاط بالمدارك .

وقوله «أفوق كل شيء» أي بالقدرة والغلبة عليه وكماله وتمايمته بالنسبة الى كل شيء، ونقص الكل بالنسبة اليه . رفيع - (رحمه الله).

ولا يحس بالحواس ولا يقاس بالناس قريب في بعده بعيد في قربه فوق كل شيء ولا يقال شيء فوقه أمام كل شيء ولا يقال له أمام، داخل في الأشياء لا كشيء داخل في شيء وخارج من الأشياء لا كشيء خارج من شيء، سبحانه من هو هكذا ولا هكذا غيره ولكل شيء مبتدأ .

بيان:

«ولكل شيء مبتدأ» أي وهو مبتدأ لكل شيء يعني يقع الابتداء به وبأثره من حيث هو أثره كلما ينظر الى شيء كما نبهنا عليه ويحتمل أن تكون الجملة حالية ويكون المعنى كيف يكون هكذا غيره والحال أن كل شيء غيره له مبدأ وموجد وهو مبدؤه وموجده والمبدء لا يكون مثل ماله ابتداء .

٢٦٥- ٣ (الكافي - ١: ٨٦) النيسابوريان، عن صفوان بن يحيى، عن منصور بن حازم قال قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) إني ناظرت قوماً فقلت لهم إن الله أجل وأكرم^١ من أن يُعرف بخلقه بل العباد يُعرفون بالله فقال «رحك الله» .

١ . قوله «إن الله أجل جلاله أجل وأكرم...» أي أن يعرف بوجوده وصفاته الكالية وتقدمه وتنزهه عما لا يليق به بوساطة العلم بمصدق خلقه كالنبي (صل الله عليه وآله وسلم) وحججه (عليهم السلام) وبإخباره لأن الله سبحانه أول الأشياء وبرهانه أول البراهين وهو أظهر الأشياء وبرهانه أظهر البراهين وصلى الأنبياء والحجج أمما يعرف بهرقة الله تعالى فكيف يعرف الله سبحانه بقولهم.

أو المراد من أن يتوقف معرفته على وجود خلقه فلا يعرفه أحد إلا بتوسط معرفته بخلق غيره أو بخلق شائق لأثمه سبحانه أعظم وأجل من أن لا يقدر على إقامة البراهين بمعرفته بلا توسط معرفة خلق آخر أو معرفة مخلوقة شيء من الأشياء وأكرم وألطف بمعباده من أن يقدر عليها ولا يهينهم إليها بل معرفة الأنبياء والحجج يتوقف على معرفة باعتهم وخالفهم ويحتمل أن يكون قوله «يعرفون بالله» على صيغة المعلوم أي بل العباد أي العقلاء من خلقه يعرفون الله بالله لا بتوسط المخلوق ويكون إشارة الى طريقة الصديقين الذين يستدلون بالحق لأجله، ربيع - (رحم الله).

باب ادنى المعرفة

٢٦٦ - ١ (الكافي - ٨٦:١) محمد بن الحسن، عن عبد الله بن الحسن العلوي وعلي بن ابراهيم، عن المختار بن محمد بن المختار الهمداني جميعاً، عن الفتح بن يزيد، عن أبي الحسن (عليه السلام) قال: سأئله عن أدنى المعرفة^١ فقال «الإقرار بآله لا إله غيره ولا شبه له ولا نظير وأنه قديم مثبت موجود غير فقيد وأنه ليس كمثله شيء» .

١ . قوله: «سأئله عن أدنى المعرفة ... أي مالا يدرك لكل أحد من المكلفين بالمعرفة ولا يكون بدونه من أهله الإقرار والاعتقاد بوجود إله أي خالق مستحق لأن يعبد متفرد بالإلهية، متزه عن الشبه فلا يشبهه هو غيره أو المراد لاشبهه له في استحقاق العبادة ولا نظير له، أي المائل للمانع، فلا يشاركه غيره في مرتبته ولا يعارضه وأنه قديم، أي غير محتاج إلى علة ولا يخرج من العلم إلى الوجود ومثبت أي المحكوم عليه بالثبوت والوجود لذاته بالبراهين القاطعة بوجود أي حقيقة عينية لها ما ينتزع العقل ويدركه منها من المعنى البينجي المعتبر عنه بالوجود أو من الوجدان، أي معلوم غير فقيد أي غير مقتود زائل الوجود، أو لا يفقده الطالب أو غير مطلوب عند الغيبة حيث لا غيبة له والحاصل أنه لا مبدء لوجوده فهو الأول ولا نهاية لوجوده فهو الآخر وهو مثبت الوجود لذاته بالأدلة القاطعة الظاهرة فهو الظاهر الحق لشدة ظهوره أو عدم غيبته عن شيء فلا يغييب عنه شيء فهو الباطن لخصائه أو اطلاعه على البواطن والخفايا وأنه ليس كمثله شيء أو لا يشاركه شيء في حقيقته أو فيها وفي صفاته وأسموه فلا هو كشيء من خلقه فيما بعد من صفة خلقه و يابق به ولا شيء غيره مثله في حقيقته أو فيها هو من صفاته وما يليق به وهذا الحديث قريب مما روي عن ابن عباس قال:

جاء أعرابي إلى النبي (صل الله عليه وآله وسلم) فقال: يا رسول الله علمني من غرائب العلم قال «ما صنعت في رأس العلم حتى تسأل عن غرائبه؟» قال الرجل: ما رأس العلم يا رسول الله؟ قال: «معرفة الله حق معرفته» قال الأعرابي: ما معرفته حق معرفته؟ قال «تعرفه بلامتل ولا شبه ولانته وأنه واحد أحد ظاهر باطن أول آخر لا تكفوه ولا نظير له فذلك حق معرفته» .
رفيع - (رحمه الله).

بيان:

الظاهر أن المراد بأبي الحسن: الهادي (عليه السلام)، لأن الشيخ الطوسي (رحمه الله) ذكر الفتح في رجاله ويحتمل الرضا (عليه السلام) لأنه قدير يروي عنه أيضاً^١.

٢٦٧- ٢ (الكافي - ١: ٨٦) علي بن محمد، عن سهل، عن طاهر بن حاتم^٢ في حال استقامته أنه كتب إلى الرجل ما الذي لا يجتزئ في معرفة الخالق بدون؟ فكتب إليه «لم يزل عالماً وسامعاً وبصيراً وهو الفعّال لما يريد»، وسُئل أبو جعفر (عليه السلام) عن الذي لا يجتزئ بدون ذلك من معرفة الخالق فقال «ليس كمثله شيء ولا يشبهه شيء لم يزل عالماً سمياً بصيراً».

بيان:

إنما قال في حال استقامته، لأنه كان مستقيماً ثم تغير وأظهر القول بالغلو، ولعل المراد بالرجل الرضا^٣ (عليه السلام) لأنه عدّ من رجاله «والاجتزاء» الاكتفاء وفي توحيد الصدوق: كتب إلى الطيب يعني أبا الحسن (عليه السلام) وليس فيه وسُئل ومابعده والظاهر أنه رواية أخرى لطاهر أو الكليني مرفوعة وليس من تمام المكاتبه.

١. في بحث المتعة عن (يب) روى الفتح هذا عن (ضا) (عليه السلام) وقد نقل روايته عن (دي) (عليه السلام) هذا ما ذكره القهستاني في ذيل ترجمته ص ١٣ ج ٥ من مجمع الرجال وورد عن (غض) أنّ الرجل مجهول والاسناد إليه منقول «ض.ج».

٢. قوله: «طاهر بن حاتم...» ذكر مشايخنا في كتب الرجال أن طاهر بن حاتم بن ماهويه القزويني لخوفارس كان مستقيماً ثم تغير وأظهر القول بالغلو وهو من أصحاب الرضا (عليه السلام).

وقد روى ابن بابويه في كتاب التوحيد باسناده عن طاهر بن حاتم بن ماهويه قال: كتب إلى الطيب يعني أبا الحسن (عليه السلام) ما الذي لا يجتزئ في معرفة الخالق بدون فكتب «ليس كمثله شيء لم يزل سمياً وعلماً وبصيراً وهو الفعّال لما يريد».

وقوله سُئل أبو جعفر (عليه السلام) يحتمل أن يكون من تنمة مكاتبه طاهر بن حاتم ويحتمل أن يكون حديثاً مستقفاً مرسلاً وقوله «ليس كمثله شيء» أي لا مشابه له في الصفات والأحوال والاضافات والأفعال. رفيع - (رحمه الله).

٣. الكاظم (عليه السلام)، ج ٢، ق.

باب المعبود

٢٦٨ - ١ (الكافي - ١: ٨٧) علي، عن العبيدي، عن السراذ، عن ابن رثاب وعن غير واحد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «من عبد الله بالتوهم^١ فقد كفر ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى فقد أشرك ومن عبد المعنى بايقاع الأسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه فعقد عليه قلبه ونطق به لسانه في سر أمره^٢ وعلا نيته فأولئك أصحاب أمير المؤمنين (عليه السلام) حقاً» .

١ . قوله: «من عبد الله بالتوهم» أي بان يتوهم عنوداً مدركاً بالتوهم فقد كفر لأن كلَّ عنود ومدرك بالوهم غيره سبحانه ومن عبده كان عابداً لغيره وعبادة غيره سبحانه كفر وقوله من عبده بالاسم أي بالحروف أو بالمفهوم الوصفي دون المعنى أي للمبر عنه بالاسم فقد كفر لأن الحروف والمفهوم غير واجب الوجود الخالق إله الكل سبحانه وعبادة غيره كفر. وأما الاسم فيقوله ومعهمه يعبر عن المعنى المقصود أن يعبر عنه أي ذاته الأحدثي المتعالي عن إحاطة العقول والادراكات ومن عبد الاسم والمعنى أي مجسموها أو كل واحد منها فقد أشرك حيث أدخل في عبادته غيره سبحانه ومن عبد المعنى بايقاع الأسماء عليه بصفاته التي وصف بها نفسه أي كما وصف فعقد قلبه أي اعتقد به المعنى والمهيبة أو أنه يعبد اعتقاداً جازماً صادقاً ونطق به لسانه في سريره وعلا نيته.

فإن الاعتقاد بالقلب إذا فارق اختياراً من الإقرار باللسان لم يكن كافياً في الإسلام والإيمان ولا بد من النطق به مع التمكن «لأولئك» أي من عبده معتقداً بقلبه مقراً بلسانه كان من أصحاب أمير المؤمنين (عليه السلام) حقاً أي ممن أخذ بقوله كما قال واتبع هداه وسلك سبيله واقتفاء وهم المؤمنون كما في قوله وفي حديث آخر «أولئك هم المؤمنون حقاً». ربيع - (رحمه الله).

٢ . سر أمره. الكافي الطبع وكذلك في الشرح المولى مبالغ والظاهر أنه تصحيف «سر أمره» لأن في الكافيين المخطوطين وشرح المولى خطي ومرة العقول «سر أمره» كما في المتن. «ض.ع».

٢٦٦-٢ (الكافي - ١: ٨٧) وفي حديث آخر أولئك هم المؤمنون حقاً .

بيان:

«بالتوهم» يعني من غير جزم بوجوده أو بما يتوهمه من مفهوم اللفظ أي عبد الصورة الوهمية التي تحصل في ذهنه من مفهوم اللفظ «ومن عبد الاسم» أي اللفظ الدال على المسمى أو ما يفهم من اللفظ من الأمر الذهني دون المعنى، أي ما يصدق عليه اللفظ أعني المسمى الموجود في خارج الذهن .

والحاصل أن الاسم وما يفهم منه غير المسمى فإن لفظ الإنسان مثلاً ليس بإنسان وكذا ما يفهم من هذا اللفظ مما يحصل في الذهن فإن ليس له جسمية ولا حياة ولا نطق ولا شيء من خواص الإنسانية .

٢٧٠-٣ (الكافي - ١: ٨٧ و ١١٤) علي، عن أبيه، عن النضر بن سويد، عن هشام بن الحكم إنه سأل أبا عبد الله (عليه السلام) عن أسماء الله واشتقاقها، الله مما هو مشتق؟ قال: فقال لي «يا هشام؛ الله مشتق من إله والإله يقتضي مألوهاً والاسم غير المسمى فن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ولم يعبد شيئاً ومن عبد الاسم والمعنى فقد كفر وعبد اثنين ومن عبد المعنى دون الاسم فذاك التوحيد أفهمت يا هشام؟ قال: فقلت زدني .

قال «إن لله تسعة وتسعين اسماً فلو كان الاسم هو المسمى لكان كل اسم منها إلهاً ولكن الله معنى يدل عليه بهذه الأسماء وكلها غيره يا هشام؛ الخبز اسم للمأكول والناء اسم للمشروب والثوب اسم للملبوس والنار اسم للمحرق أفهمت يا هشام فهماً تدفع به وتناضل به أعدائنا والملاحدين^٢ مع الله تعالى

١ . من (في - خ ل) باب معاني الأسماء واشتقاقها منه (رحمه الله).

٢ . المتخذين الكافي المطبوع ثم ذكر في الهامش - في أكثر النسخ «الملاحدين» هذا ولكن في المخطوطات من الكافي وفي المراجعة وشرحي المولى صالح والمولى والمولى خليل «الملاحدين» كما في المتن «نص.ع» .

غيره»؟ قلت: نعم قال فقال «نفعك الله به وثبتك ياهشام» قال هشام: فوالله ما قهرني أحد في التوحيد حتى قتت مقامي هذا.

بيسان:

قال في الصحاح أله بالفتح إلهة أي عبد عبادة ومنه قولنا الله وتقول أله يأله أله: أي تحير والظاهر أن لفظه إله في الحديث فعال بمعنى المفعول وقوله (عليه السلام) والإله يقتضي مألوهاً معناه أن إطلاق هذا الاسم واستعماله بين الأنعام يقتضي أن يكون في الوجود ذات معبود ينطلق عليه ^١ هذا الاسم فإن الاسم غير المسمى إذ الاسم عبارة عن اللفظ والمفهوم منه والمسمى هو المعنى المقصود من اللفظ الذي هو مصداقه ويحتمل أن يكون إله في الحديث فعل ماض أو مصدر أو قوله والإله يقتضي مألوهاً بالسكون يعني أن العبادة يقتضي أن يكون في الوجود ذات معبود لا يكتفي فيها بمجرد الاسم من دون أن يكون له مسمى .

فإن الاسم غير المسمى فإن قيل عبادة الاسم إن لم تكن عبادة فكيف وقع الإشراك في الثاني وإن كانت عبادة فكيف حكم في الأول بأنه لم يعبد شيئاً؟ قلنا إن المراد في الأول أنه لم يعبد شيئاً محققاً في الواقع بل عبد أمراً وهمياً وفي الثاني وجدت العبادتان أحدهما لشيء والأخرى لغير شيء ففيه وقع الإشراك في نفس العبادة والمراد بالخبز ومعطوفاته إما الألفاظ أو المفاهيم وبالمأكول ونظائره الأعيان التي في الخارج كما أشرنا إليه آنفاً .

و«تناضل»: إما بفتح التاء بحذف إحدى التائين أو بضمها: أي تجادل وتخاصم وتدافع وهذا الحديث أورده في الكافي مرتين، مرة هنا وأخرى في باب الأسماء وهناك «تناقل» بدل «تناضل» والمناقلة في الكلام أن تحدثه ويحدثك «حتى قتت مقامي هذا» أي منذ ذلك الوقت إلى وقت قيامي الآن في هذا الموضع .

٢٧١ - ٤ (الكافي - ١: ٨٧) علي، عن العباس بن معروف، عن القمي قال: كتبت إلى أبي جعفر (عليه السلام) أو قلت له جعلني الله فداك؛ نعبد الرحمن الرحيم الواحد الأحد الصمد قال فقال «إن من عبد الإسم دون المسمى بالأسماء فقد أشرك وكفر وجحد^١ ولم يعبد شيئاً بل أعبد الله الواحد الأحد الصمد المسمى بهذه الأسماء دون الأسماء إن الأسماء صفات وصف بها نفسه» .

بيان:

يعني لابد أن تنسب عبادتك أولاً إلى الله ثم تصفه بالصفات التي دلت عليها هذه الأسماء لأن الله هو اسم الذات المسمى بهذه الأسماء - وهذه أسماء^٢ صفات له وسيأتي بيان معنى الصمد وتأويله .

١ . قوله: «فقد أشرك وكفر وجحد» أي أشرك بعبادة الأسماء المتعددة وكفر وجحد حيث لم يعبد المسمى ولم يعبد شيئاً موجوداً عينياً لعدم وجود الاسم وبقائه لفظاً ولا مفهوماً . ربيع - (رحمه الله) .
إن الله تعالى واحد بسيط الحقيقة وصفاته عين ذاته والكثرة في المفاهيم المنتزعة ولا يعني أنه لا يمكن حصر هذه المفاهيم إذ كل كمال يتصور فهو من عنده تعالى وهو علته ومبدؤه ويمكن أن يكون عدد التسعة والتسعين أو الألف أو الواحد والألف وكل ما قيل أو يقال في عدد أسمائه الحسنى كناية عن الكثرة وإذا قيل واحد وألف أي فوق حد الإحصاء أو تسعة وتسعين أي لا يتقدر أحد أن يكمل عدد أسمائه سبحانه فيقف ناقصاً دون الحلة وأمثال ذلك من المناسبات أو تخصص ببعض الخواص مثل أن يقال الأسماء التي إذا دعى بها أجاب و يعرفه الناس تسعة وتسعون اسماً . «شي» .
٢ . وهذه الأسماء هي .

باب نفى الزمان والمكان والكيف عنه تعالى

٢٧٢ - ١ (الكافي - ١: ٨٨) محمد، عن أحمد، عن السراء، عن أبي حمزة قال: سأل نافع بن الأثرق أبا جعفر (عليه السلام) فقال: أخبرني عن الله متى كان؟ فقال «متى لم يكن^١ حتى أخبرك متى كان؟ سبحان من لم يزل ولا يزال فرداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً» .

بيان:

نبتّه بهذا التسمييع على أن «متى» من صفات المخلوقين وأن «متى كان» يستلزم «متى لم يكن» كما مضى تحقيقه .

١ . قوله: «متى لم يكن...» لما كان متى سؤالاً عن الزمان المختص بين الأزمنة بوجوده ولا يصح فيما لا اختصاص الزمان به أجاب (عليه السلام) بقوله «متى لم يكن حتى أخبرك متى كان» وبه على بطلان الاختصاص الذي أخذ في السؤال فتم صريح بسرمدية بقوله «سبحان من لم يزل ولا يزال» وبعدم مقاومته للمتغيرات واستحالة التغير عليه بدخول شيء فيه واتصافه به. لو خرج شيء عنه حتى يصح الاختصاص بزمان باعتبار من الاعتبارات بقوله «فرداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً» . ربيع - (رحمه الله).

الزمان عند الحكماء مخلوق إذ هو مقدار للحركة والحركة للجسم فلم يحدث جسم لا يكون حركة ولا زمان ولا معنى لاحاطة الزمان عليه وإنما يتصور الزمان للتغير من حيث هو متغير فلوفرضنا أنه لا جسم فلا زمان. أو فرضنا جسماً لا يتغير بوجهه فلا زمان أيضاً فكان الله تعالى ولا زمان وما يتصوره العوام من أنه لا بد من زمان قبل خلق العالم حتى يمكن الخلق فهو من الغلط الواهمة. «ش» .

٢٧٣-٢ (الكافي - ١: ٨٨) العدة، عن البرقي، عن البرنظي قال جاء رجل إلى أبي الحسن الرضا (عليه السلام) من وراء نهر يلخ فقال إني أسألك عن مسألة فإن أجبتني^١ فيها بما عندي قلت بما ممتك، فقال أبو الحسن (عليه السلام) «سل عما شئت» فقال: أخبرني عن ربك متى كان؟ وكيف كان؟ وعلى أي شيء كان اعتماده؟ فقال أبو الحسن (عليه السلام) «إن الله تبارك وتعالى أين الأين بلا أين وكيف وكيف بلا كيف وكان اعتماده على قدرته» فقام إليه الرجل فقبل رأسه وقال :

أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن علياً وصي رسول الله والقيم بعده^٢ بما أتى به رسول الله وأنكم الأئمة الصادقون وأنك الخلف من بعدهم .

بيان:

لما كان المكان والزمان متصاحبين متلازمين نبه بفتي أحدهما على نفي الآخر وفي عيون الأخبار «أين كان» مكان «متى كان» وهو الصواب ويشبه أن يكون مافي الكافي من غلط النسخ .

١ . قوله: «فإن أجبتني فيها بما عندي ...» أي بالجواب الحق الذي صحت حقيقته عندي بالبراهين اليقينية أو يقول المصومين من الأنبياء (عليهم السلام) والجميع صلوات الله عليهم وقوله «متى كان» أي أخبرني عن وجود زمان وجوده المختص به وقوله «كيف كان» سؤال عن كيفية التكيف بها «وعلى أي شيء» كان اعتماده» أي بأي شيء كان استمداده في خلقه مانطق.

وقوله (عليه السلام) «إن الله تبارك وتعالى أين الأين بلا أين» بيان لعدم صحة (متى كان) فيه سبحانه وتقريره أن (متى كان) لا يصح إلا لما في الزمان والزمان لا يكون إلا لشيء مادي جسماني يترجمه الأين وعند وجوده وهو الذي أين الأين وخلقه وخلق ما يترجمه الأين فلا يصح متى كان وثبه على عدم إمكان التكيف له بأنه مجرد التكيف وعلى أنه لا يجوز اعتماده على شيء من خلقه من الجسمانيات وغيرها وبالجملة على مغايرة بل على قدرته التي لا تزيد على ذاته سبحانه بقوله «وكان اعتماده على قدرته».

ولما كان الكلام في هذا الحديث مع العلماء لا انعماء له على نفي صحة متى في حقه سبحانه بكونه منزهاً عن لوازم معروف الزمان أي المادة الجسمانية المخفوقة لله سبحانه وفي الأحاديث بين عدم صحة «متى» في حقه لعدم اختصاص وجوده سبحانه بزمان مخصوص.

٢ . بما قام به رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)، الكافي المطبوع وشرح المولى خلیل والمخطوطات من: نكاحي فيا عن نكاحي: «ع.ع» .

٢٧٤- ٣ (الكافي - ١: ٨٨) محمد، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن القاسم بن محمد، عن علي، عن أبي بصير قال: جاء رجل الى أبي جعفر (عليه السلام) فقال له: أخبرني عن ربك متى كان؟ فقال: «وَيْلَكَ^١ إِنَّمَا يُقَالُ لشيءٍ لم يكن، متى كان إِنَّ رَبِّي تبارك وتعالى كان ولم يزل حياً بلا كيف ولم يكن له كان ولا كان لكونه كون كيف ولا كان له «أين» ولا كان في شيء ولا كان على شيء

١. قوله: «فقال ويلك إنما يقال لشيء...» أي إنما يقال لشيء محض بالزمان دون زمان آخر «متى كان» ولما مالاختصاص له بزمان من الأزمنة فلا يقال فيه «متى كان» والله سبحانه لا اختصاص لوجوده بزمان وإلى هذا أشار (عليه السلام) بقوله «إِنَّ رَبِّي تبارك وتعالى كان ولم يزل» أي كان واستمر بلا اختصاص بزمان كونه حياً بلا كيف فلا حياة له زائدة على ذاته ولا من الكيفيات التي تُفقد من توابع الحياة.

وقوله «ولم يكن له كان» أي ولم يتحقق كون شيء له من الصفات الزائدة وغيرها «ولا كان لكونه كون كيف» أي ما كان لوجوده ثبوت «كيف» واتصاف بكيفية من الكيفيات متغيرة كانت أو غير متغيرة لعدم زيادته على ذاته. قوله «ولا كان له أين» تقي للآيتين عنه سبحانه جمللاً وقوله «ولا كان في شيء ولا كان على شيء» ولا يتبع لمكانه مكاناً في الأمور مستحقاً بتفصيل الآين والمكان فإنه إذا لم يكن في شيء أصلاً لا كون الجزء في الكل ولا كون الكل في الجزء ولا كون الحال في الفعل ولا كون الفعل داخل في المكان فيه انتهى عنه الآين بالمعنى المذكور عند أهل العلم من الفلاسفة ومن تبعهم في القول بأن المكان هو السطح الباطن.

وقوله «ولا يجري بعدما كون الأشياء» أي لم يحصل له القوة والتسلط على الأشياء بعد تكوينها «ولا كان ضحيماً» أي موصوفاً بالعجز قبل تكوين شيء من الأشياء فهو القادر القوي قبلها والملك الجبار بعدها من غير تبدل وتغير من صفة إلى صفة وانتقال من ضعف إلى شدة قوله «ولا كان مستوحشاً قبل أن يتدع شيئاً» إشارة إلى بهيمته وسروره بقلته وانتدائه بأدراكه نفسه سبحانه «ولا يشبه شيئاً مذكوراً» أي لا يشبهه في وجوده وحياته وما يتبع الحياة ونزوه وقوته شيئاً مذكوراً أي مكتوراً ومذكوراً بين أهل الأرض.

وفي رواية أبي جعفر بن بابويه بإسناده عن موسى بن جعفر (عليهما السلام) هذا الخبر «لا يشبه شيء مكنون» والشاهد لما ذكرناه من تفسير المذكور بـ«المكنون» ما سبق في باب البدا من رواية مالك الجهمي قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله تعالى: «أولاً يذكّر الإنسان أنا خلقناه من قبل ولم يك شيئاً»^٢ قال فقال «لا مقدراً ولا مكنوناً» قال وسألت عن قوله تعالى:

هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً^٣ فقال كان مقدراً غير مذكور قوله «ولا كان مخلوقاً» أي خالياً من الملك يضم إليه أي العظمة والسلطنة قبل انشاء أي انشاء شيء بقدرته على ابتداء الأشياء وإبقائها على الوجود واعداً لها بعد الوجود وإبقائها على عدم وكونه جامعاً في ذاته لما يحتاج إليه فعله وحاجة المهيئات إليه في الوجود مطلقاً لقواتها فهو في غاية العظمة وأهل مراتب السلطنة والغلبة على الأشياء كلها «ولا يكون منه» أي من الملك «مخلوقاً بعد ذهابه» أي ذهاب ما أنشأه أو إنشأه لما ذكرناه. ورفع - (رحمه الله).

٢. مريم/٦٧

٣. الإنسان/١

ولا ابتدع لمكانه مكاناً ولا قوى بعدما كَوَّن الأشياء ولا كان ضعيفاً قبل أن يكون شيئاً ولا كان مستوحشاً قبل أن يتدع شيئاً ولا يشبه شيئاً مذكوراً ولا كان خلواً من الملك قبل إنشائه ولا يكون منه خلواً بعد ذهابه .

لم يزل حياً بلا حياة وملكاً قادراً قبل أن ينشيء شيئاً وملكاً جباراً بعد إنشائه للكون فليس لكونه « كيف » ولاله « أين » ولاله « حد » ولا يعرف بشيء يشبهه ولا يهزم لطول البقاء ولا يصعق لشيء بل خوفه تصعق الأشياء كلها كان حياً بلا حياة حادثة ولا كون موصوف ولا كيف محدود ولا أين موقوف عليه ولا مكان جاور شيئاً بل حيّ يعرف^١ وملك لم يزل له القدرة والملك أنشأ ماشاء حين شاء بمشيئته لا يجتذ ولا يبعث ولا يفنى كان أولاً بلا كيف ويكون آخراً بلا أين وكل شيء هالك إلا وجهه له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين وملك أيها السائل إن ربي لا تغشاه الأوهام ولا تنزل به الشبهات - ولا يجار من شيء ولا يجاوره شيء^٢ ولا تنزل به الأحداث ولا يسأل عن شيء ولا ينعدم^٣ على شيء ولا تأخذه سنة ولا نوم له مافي السموات ومافي الأرض وما بينهما وما تحته الثرى » .

١ . قوله: « بل حيّ يعرف » أي يعرف أنه حي بادراك آثاره بعد من آثار الحي لا بانصافه بفهم الحياة التي هي صفة قائمة بموصوفها « وملك لم يزل له القدرة والملك » أي له القدرة والعز والسلطنة لذاته لا يكون الأشياء وسلطته عليها وقوله « أنشأ ماشاء حين شاء بمشيئته » بيان للذات وسلطته وقوله « لا يجتذ » أي لا يجاط ببنائة وصفه و« لا يبعث » أي لا ينقسم ولا يتجزى إلى أجزاء لاحتمالية ولا مقدرية.

ولا يجري فيه التحديد العقلي « ولا يفنى » أي لا يطرء عليه العدم لكونه موجوداً بذاته وإيجاباً بذاته « ولا يهزم » يقال في فلان إذا هزم « والثاني » الشيخ الكبير لما سبق من عدم جواز التغير والضعف فيه . ربيع - (رحمه الله) .

٢ . ولا يجار من شيء ولا يجاوره شيء ، ج ، وفي شرح المولى خليل هكذا : ولا يجار من شيء ولا يجاوز .

٣ . قوله : « ولا ينعدم حل شيء » أي لا يظهر عليه ما كان فيه ظاهر عليه من الحكمة وذلك لأنه سبحانه علم كله قدرة كله لا يعزب عنه شيء . قوله « ولا تأخذه سنة ولا نوم » لأن في سبحانه انحاء التغيرات صرح بنفي التغير باللفظة التي تكون في السنة والنوم . وقوله له مافي السموات ومافي الأرض وما بينهما وما تحته الثرى تنبيه على عدم اختصاص شيء به دون شيء . وإن الكل ينظم له فأن كل شيء له اختصاص به حيث أوجد ويجود الكل بأقامته الكل وله الحكمة والقدرة اللتان بهما أوجد هذا العالم بنظام الذي يصير فيه المقول والمراد « بما تحته الثرى » ما تحت التراب الذي نداه وبه أي الطيبة الطينية . ويحتمل أن يكون المراد بـ « ما بينهما » ما يحصل من امتزاج القوى العلوية والسفلية وبـ « ما تحته الثرى » ما يتكون بامتزاج الماء والتراب . ربيع - (رحمه الله) .

بيان:

ولا كان لكونه كون «كيف» يعني أن كونه كون لم يتحقق له «كيف» ولا ابتدع لمكانه أي تمكنه شيئاً مذكوراً المذكور ما حصل في الذكر أي في الخاطر «ولا كان خلواً من الملك قبل انشائه ولا يكون منه خلواً بعد ذهابه» بيان ذلك وتحقيقه أن المخلوقات وإن لم تكن موجودة في الأزل لأنفسها وبقياس بعضها إلى بعض على أن يكون الأزل ظرفاً لوجوداتها كذلك إلا أنها موجودة في الأزل لله سبحانه وجوداً جمعياً وحدائياً غير متغير بمعنى أن وجوداتها اللابزالية الحادثة ثابتة لله سبحانه في الأزل كذلك.

وهذا كما أن الموجودات الذهنية موجودة في الخارج إذا قيدت بقيامها بالذهن وإذا اطلقت من هذا القيد فلا وجود لها إلا في الذهن، فالأزل يسع القديم والحادث والأزمنة وما فيها وما خرج عنها وليس الأزل كالزمان وأجزائه محصوراً مضيقاً يغيب بعضه عن بعض ويتقدم جزء ويتأخر آخر، فإن الحصر والضيق والغيبة من خواص الزمان والمكان وما يتعلق بهما والأزل عبارة عن اللانزمان السابق على الزمان سبقاً غير زماني وليس بين الله سبحانه وبين العالم بُعد مقدر لأنه إن كان موجوداً يكون من العالم وإلا لم يكن شيئاً ولا ينسب أحدهما إلى الآخر من حيث الزمان بقبلية ولا بعدية ولا معية لانتفاء الزمان عن الحق وعن^١ ابتداء العالم.

فسقط السؤال بـ«متى» عن العالم كما هو ساقط عن وجود الحق لأن «متى» سؤال عن الزمان ولا زمان قبل العالم فليس إلا وجود بحت خالص ليس من العدم وهو وجود الحق ووجود من العدم وهو وجود العالم فالعالم حادث في غير زمان وإنما يتعسر فهم ذلك على الأكثرين لتوهمهم الأزل جزء من الزمان يتقدم سائر الأجزاء وإن لم يسموه بالزمان فأنهم أثبتوا له معناه وتوهموا أن الله سبحانه فيه ولا موجود فيه سواء ثم أخذ بوجود الأشياء شيئاً فشيئاً في أجزاء آخر منه وهذا توهم باطل وأمر محال.

فإن الله جلّ وعزّ ليس في زمان ولا في مكان بل هو محيط بها وبما فيها وبما معها

١ . عند ابتداء العالم، كـ .

وماتقدمها وتحقيق المقام يقتضي بسطاً من الكلام وفتح باب علم مكنون لا تسعه العقول المشوبة بالأوهام ونحن نشير إلى لمة منه لمن كان أهله سائلين من الله عز وجل أن يحفظها عن القاصرين المجادلين بالباطل ليدحضوا به الحق إن شاء الله .

فنقول: ليعلم أن نسبة ذاته سبحانه إلى مخلوقاته يمتنع أن تختلف بـ«المعية» والـ«لامية» وإلا فيكون بالفعل مع بعض وبالقوة مع آخرين فيتركب ذاته سبحانه من جهتي فعل وقوة ويتغير صفاته حسب تغير المتجددات المتعاقبات تعالى عن ذلك بل نسبة ذاته التي هي فعلية صرفة وغناء محض من جميع الوجوه إلى الجميع وإن كان من الحوادث الزمانية نسبة واحدة ومعية قيومية ثابتة غير زمانية ولا متغيرة أصلاً والكل بغضائه بقدر استعداداتها مستغنيات كل في وقته ومحله وعلى حسب طاقته وإثما فقرها وفقدها ونقصها بالقياس إلى ذواتها وقوابل ذواتها وليس هناك إمكان وقوة البتة فالمكان والمكانيات بأسرها بالنسبة إلى الله سبحانه كنقطة واحدة في معية الوجود والسموات مطويات يمينه والزمان والزمانيات بآزائها وآبادها كـ«آن» واحد عنده في ذلك، جفت القلم بما هو كائن ما من نسمة كائنة إلا وهي كائنة .

والموجودات كلها شهادياتها وغيبياتها كموجود واحد في الفيضان عنه ما خلقكم ولا يفتنكم إلا تكفيس وإجدة^١ وأما التقدم والتأخر والتجدد والتصير والحضور والغيبية في هذه كلها بقياس بعضها إلى بعض وفي مدارك المحبوسين في مطبوعة الزمان المسجونين في سجن المكان لا غير وإن كان هذا لمساتستغفر به الأوهام ويشمتر عنه قاصروا الأفهام .

وأما قوله عز وجل كل يوم هو في شأن^٢ فهو كما قاله بعض أهل العلم إنها شؤون يبدئها لاشؤون يبتدئها ولعل من لم يفهم بعض هذه المعاني يضطرب فيصول ويرجع فيقول: كيف يكون وجود الحادث في الأزل؟ أم كيف يكون المتغير في نفسه ثابتاً عند ربه؟ أم كيف يكون الأمر المتكثر المتفرق وحدانياً جمعياً؟ أم كيف يكون الأمر

١ . لسانها ٢٨٧

٢ . الرحمن ٢٩

الممتد أعني الزمان واقعاً في غير الممتد أعني «اللازمان» مع التقابل الظاهريين هذه الأمور .

فلنمثل له بمثال حسّي يكسر سورة استبعاده فإن مثل هذا المعترض لم يتجاوز بعد درجة الحسّ والمحسوس فليأخذ أمراً ممتداً كحبل أو خشب مختلف الأجزاء في اللون ثم يمرره في محاذة غلة أو نحوها ممّا يضيق حدقته عن الاحاطة بجميع ذلك الامتداد فإن تلك الألوان المختلفة متعاقبة في الحضور لديها تظهر لها شيئاً فشيئاً واحداً بعد آخر لضيق نظرها ومتساوية في الحضور لديه ^١ يريها كلّها دفعة لقوة إحاطة نظره ^٢ وسعة حدقته ^٣ وفوق كلّ ذي علم عليم ^٤ .

«بلا حياة» أي بلا حياة زائدة على ذاته حادثة كما يأتي بعيدة وملكاً قادراً قبل أن ينشئ شيئاً إذ له الانشاء بذاته لم يزل «ولا يصعق» أي لا يغشى عليه بمشيئته اذ لو لم يشأ لم يفعل. كما قال وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِناً ٥ كان أولاً بلا كيف ويكون آخراً بلا «أين» لما لم يتوهم لأوليته سبحانه «أين» اقتصر فيها على نفي الكيف بخلاف الآخريّة كلّ شيء هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ^٦ أي ذاته ان جعلنا الضمير لله تعالى وجهة استناده اليه تعالى إن جعلناه للشيء «ولا يجار من شيء» من الاجارة بمعنى الانتفاذ من الظلم أو العذاب «ولا يُسئل عن شيء» أي لَمْ فعلت كما قال عز وجل لَا يُسئل عَقَابُهُمْ وَهُمْ يُسئلُونَ ^٧ .

٢٧٥ - ٤ (الكافي - ١: ٨٩) العدة، عن البرقي، عن أبيه رفعه قال اجتمعت

١ . ٢ . ٣ . الفصائر راجع الى «المعترض» . «ض.ع»

٤ . وما يؤيد هذا التحقيق من جهة النقل ما رواه «العباشي» من الصادق (عليه السلام) في تفسير قوله تعالى: ... ولا يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين ... قال: ان الله هو اعمم بما هو مكنونه قبل أن يكتفه وهم ذوو علم من يجاهد من لا يجاهد كما علم أنه ميت خلقه قبل أن يميتهم ولم يهرم موتهم وهم احياء . منه - (رحمه الله) .

٥ . الفرقان / ٤٥

٦ . القصص / ٨٨

٧ . الانبياء / ٢٣

٨ . آل عمران / ١٤٢

اليهود^١ الى رأس الجالوت فقالوا له إن هذا الرجل عالم يعنون أمير المؤمنين (عليه السلام) فانطلق بنا إليه نسأله فأتوه، فقبل لهم هوفي القصر فانتظروه حتى خرج فقال له رأس الجالوت: جئناك نسألك قال «سل يا يهودي عما بدا لك» فقال: أسألك عن ربك متى كان؟ فقال «كان بلا كينونة كان بلا كيف، كان لم يزل بلاكم وبلا كيف، كان ليس له قبل^٢ هو قبل القبل بلا قبل ولا غاية ولا منتهى انقطعت عنه الغاية وهو غاية كل غاية» فقال رأس الجالوت: إمضوا بنا فهو أعلم مما يقال فيه .

بيان:

«رأس الجالوت» كان من علماء اليهود وعظمائهم «بلاكم وبلا كيف» كثره لاستدراك لم يزل أو صفتان لـ «لم يزل» «ولا غاية» يأتي الكلام في تفسيره عن قريب «مما يقال فيه» أي من نسبة العلم اليه .

٢٧٦ - ٥ (الكافي - ٨٩: ١) العدة، عن البرقي، عن البرزطي، عن أبي الحسن

١ - قوله: «اجتمع اليهود الى رأس جالوت...» الجالوت هو مقدم علماء اليهود وجالوت أصحامي وقوله «متى كان» سؤال عن اختصاص وجوده بزمان يحدد وجوده فيه وقوله (عليه السلام): «كان بلا كينونة...» جواب عنه بنفي اختصاص وجوده سبحانه بالزمان ونحوه، من أن يكون فيه، فله ولا على لبي ما هو مناط الكون في الزمان عنه سبحانه بعد الابات الوجود له والقول بوجوده فيه لا يكون بلا كينونة، كذا بلا كيف كان تقريراً لوجوده ونقراً لتغيره وحدوث أمر له ولا تصافه بالكيف فكيف يتغير ويحدث له شيء.

وبقوله لم يزل بلا «كم» وبلا «كيف» كان دأب عن له لا يجوز اتصافه بـ «كم» أو «كيف» فيتهم أن له مادة قابلة للتغير ولا تصادف بالأكوان أو صفة زائدة بهوز تغيره وما لا يكون له اتصاف بالأكوان والأوضاع والصفة الزائدة مطلقاً فلا يكون موضوعاً للتغير في حال ذاته واجب لدأبه فلا يمكن التغير فيه فلا يكون له زمان وجود لأن الزمان نسبة للتغير الى المتغير فلا يصح لي حقه «متى كان».

٢ - قوله: «ليس له قبل» أي لا اختصاص له بزمان خاص بحسب ذاته وبحسب صفته وحالته حتى يكون له قبل إتما هو قبل القبل أي قبل كل ما يتصف بالقبلية بالقبل وليس لوجوده ولا حال من الأحوال نهاية ولا منتهى اليه ولا يبعد أن يكون المراد بقوله «ليس له قبل» أنه ليس له ما يتصف بالذات بالقبلية وبأن له غاية وما ينتهي السابق اليه منه وهو الزمان بل هو فصل الزمان ومبداه له بالقبل فانه لا زمان للزمان انقطعت عنه الغاية الى طرف الامتداد فان الامتداد متأخر عنه مراتب وهو غاية كل غاية أي انتهاء وجود الدأب كل بل انه، كل موجود إليه سبحانه فانه مبدا الكل بذاته لا لا يزيد على ذاته. ربيع - (رحمه الله).

الموصلي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «جاء خبر من الأخبار إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال: يا أمير المؤمنين؛ متى كان ربك؟ فقال له ثكلتك أمك متى لم يكن حتى يقال متى كان؟ كان ربي قبل القبل^١ بلا قبل وبعد البعد بلا بعد ولا غاية ولا منتهى لغايته انقطعت الغايات عنده فهو منتهى كل غاية» فقال يا أمير المؤمنين؛ فنبئ أنت؟ فقال «و يلك إنا أنا عبد من عبيد محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)» .

٢٧٧ - ٦ (الكافي - ١: ٩٠) وروى أنه سُئل (عليه السلام) أين كان ربنا قبل أن يخلق سماء وأرضاً فقال (عليه السلام) «اين - سؤال عن مكان وكان الله ولا مكان» .

بيان:

«الجبر» بالكسر والفتح واحد أخبار اليهود، أي علمائهم وبالكسر أفصح «ثكلتك» فقدتك «من عبيد محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)» قال الصدوق في توحيده يعني بذلك عبد طاعة لا غير ذلك .

٢٧٨ - ٧ (الكافي - ١: ٩٠) علي بن محمد، عن سهل، عن عمرو بن عثمان، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن سماعة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «قال رأس الجبالوت لليهود: إن المسلمين يزعمون أنّ عليّاً من أجدل الناس وأعلمهم

١ . قوله: «كان ربي قبل القبل بلا قبل وبعد البعد بلا بعد، هذا الكلام يجري فيه الوجهان المذكوران^١ أي هو قبل كل شيء قبل شيء ولا قبل بالنسبة إليه وبعد كل ما هو بعد كل شيء ولا شيء بعده أو هو قبل الموصوف بالقبلية والبعدية لذاته نبي الزمان وبعبارة بلا زمان لأنه مبدء كل شيء وغاية له ولا غاية له حيث يتعالى عن الدخول تحت الزمان بزمان وصفاته وإذا لامعداد فلا طرف له وبالايتني إليه أو حيث لا يجري التغير في ذاته وصفاته فلا نهاية لوجوده ولا ما ينهي إليه وجوده. انقطعت الغاية عنده لأنه لا امتداد حيث هو فضلاً عن حركته فهو منتهى كل غاية أي ينتهي وجودات الغايات إليه. وقوله: «إنا أنا عبد من عبيد محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)» أي نادم مطيع من جملة خدمه ومطيعيه وبقية (صلى الله عليه وآله وسلم). رفيع - (رحمه الله).

* إشارة إلى ماسيجي في قبل حديث ٢٧٨

إذهبوا بنا إليه لعلّي أسأله عن مسألة أو أخطئه فيها فأثاء فقال: يا أمير المؤمنين؛ إني أريد أن أسألك عن مسألة .

قال: «سل عما شئت» قال يا أمير المؤمنين؛ متى كان ربنا؟ قال له «يا يهودي؛ إنما يقال - متى كان - لمن لم يكن فكان؛ متى كان، هو كائن بلا كينونية كائن، كان بلا - كيف - يكون، بل يهودي؛ ثم بل يهودي؛ كيف يكون له قبل، هو قبل القبل بلا غاية ولا منتهى غاية ولا غاية إليها، انقطعت الغايات عنده، هو غاية كل غاية» فقال: أشهد أنّ دينك هو الحق وأن ما خالفه باطل^١.

بيان:

كلمة «أو» في قوله «أو أخطئه» بمعنى «إلى أن فكان متى كان» أي فكان في وقت كان فيه وحدث «بلا كينونية كائن» بالاضافة أي بلا كينونية تكون ثابتة لكائن «بلا كيف يكون» العائد في يكون راجع الى «كيف» ويحتمل رجوعه الى الرب ولما كانت قبلية سببانه هي القبلية الذاتية التي تنحصر في الفاعل والغاية والغاية هي سبب فاعلية الفاعل بين ذلك بكونه غاية الغايات بان نفي عنه الغاية القريبة بقوله بلا غاية والبعيدة بقوله ولا منتهى غاية، ثم صرح بأن الغاية المنفية هي الغاية الزائدة على ذاته بقوله ولا غاية إليها انقطعت الغايات عنده فقوله «عنده» متعلق بقوله ولا غاية بمعنى لا غاية عنده الى تلك الغاية انقطعت الغايات غير ذاته بل هو نفسه غاية كل غاية .

وفي توحيد الصدوق: ولا غاية إليها غاية انقطعت الغايات عنده فهو غاية كل غاية ولعله أجود ويحتمل أن يكون قوله بلا غاية إشارة الى الغاية السابقة وقوله «ولا منتهى غاية» إلى الغاية اللاحقة ويكونان حينئذ منقطعين عما قبله .

١ . في توحيد الصدوق هكذا ولا منتهى غاية ولا غاية إليها غاية انقطعت الغايات عنده فهو غاية كل غاية . ج .

٢٧٩- ٨ (الكافي - ١: ٩٠) عنه رفعه، عن زرارة قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام): أكان الله ولا شيء؟ قال «نعم^١ كان ولا شيء» قلت فأين كان يكون؟ قال: وكان (عليه السلام) متكئاً^٢ فاستوى جالساً وقال «أحلت يا زرارة؟ وسألت عن المكان إذ لا مكان» .

بيان:

«كان» في كان يكون، كلمة ربط «قال» يعني زرارة «أحلت» أثبتت بالمحال وتكلمت به .

٢٨٠- ٩ (الكافي - ١: ٩٠) عنه، عن سهل، عن محمد بن الوليد، عن البرزطي، عن أبي الحسن الموصلي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: أتى حبر من الأحبار الى أمير المؤمنين (عليه السلام)^٣ فقال يا أمير المؤمنين متى كان ربك؟ قال «ويلك إنما يقال متى كان لما لم يكن - فأما ما كان فلا يقال - متى كان كان قبل القبل بلا قبل وبعد البعد بلا بعد ولا منتهى غاية لتنتهي غايته» فقال له: أنبي أنت؟ فقال «لأتمك الهَبْلُ إنما أنا عبد من عبيد رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)» .

بيان:

«الهَبْلُ» بالتحريك مصدر قولك هبلته امه أي ثكلته وفقدته .

١ . قوله: «نعم كان ولا شيء» أي ولا شيء معه وقوله «لأين كان يكون» زائدة وقوله «وسألت عن المكان إذ لا مكان» لأن الأين إنما يكون مع المكان فالسؤال عن الأين سؤال عن المكان أو لي قوة السؤال عنه وهذا السؤال على تقدير عدم المكان متناهت متناقض قوله «فأما ما كان فلا يقال متى كان» أي ما كان بلا اختصاص بزمان فلا يقال متى - رفع - (رحمه الله).
٢ . يعني أبي جعفر (عليه السلام)، ق.
٣ . في الكافي المطبوع والمرة وغير واحد من النسخ المخطوطة من الكافي هكذا «ألى حبر من الاحبار أمير المؤمنين الى آخره» بخلاف كلمة (الى).

٢٨١ - ١٠ (الكافي - ١: ٩٤) علي، عن أبيه، عن الحسن بن علي، عن
 اليعقوبي، عن بعض أصحابنا، عن عبد الأعلى مولى آل سام، عن أبي عبد الله (عليه
 السلام) قال: إِنَّ يَهُودِيًّا يَقَالُ لَهُ سَبَخْتَ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله
 وسلم) فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ جِئْتُ أَسْأَلُكَ عَنْ رَبِّكَ فَإِنْ أَنْتَ أَجَبْتَنِي عَمَّا أَسْأَلُكَ
 عَنْهُ وَإِلَّا رَجَعْتُ قَالَ «سَلْ عَمَّا شِئْتَ» قَالَ أَيْنَ رَبُّكَ؟ قَالَ «فِي كُلِّ مَكَانٍ^١
 وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَكَانِ الْمَحْدُودِ» قَالَ: وَكَيْفَ هُوَ؟ قَالَ «وَكَيْفَ أَصْفَ
 رَبِّي بِالْكَيفِ وَالْكَيفُ مَخْلُوقٌ وَاللَّهُ لَا يُوصَفُ بِخَلْقِهِ»؟ قَالَ: فَمَنْ أَيْنَ يَعْلَمُ أَنَّكَ
 نَبِيٌّ؟^٢ قَالَ فَسَابِقِي حَوْلَهُ حَجَرٌ وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ إِلَّا تَكَلَّمَ بِلِسَانِ عَرَبِيٍّ مَبِينٍ
 يَأْسُبُخْتُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وآله وسلم) فَقَالَ سَبَخْتَ^٣ مَا رَأَيْتُ
 كَالْيَوْمِ أَمْرًا أَبِينُ مِنْ هَذَا ثُمَّ قَالَ: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ .

١ . قوله: «فِي كُلِّ مَكَانٍ وَلَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنَ الْمَكَانِ الْمَحْدُودِ» أي هو حاضر في كل مكان بالحضور العلمي وليس بمحاضر في شيء من الأمكنة كائن فيه بالحضور والكون الانبي والوضعي فان التقرب والحضور على قسمين: قرب المقارقات والمجردات وحضورها بالاحاطة العلمية بالأشياء وقرب المقاربات وذوات الأوضاع وحضورها بالحصول الانبي والمقارنة الوضعية في الأمكنة مع التمكنات والتحيزات وحضور الأول سبحانه من القسم الأول دون الثاني والحضور العلمي في شيء لا يتاني الحضور العلمي في آخر.

فان الاحاطة العلمية بالأشياء المتباينة بالوضع والمختلفة بالحدود معاً جائزة فهو محيط علمه بجميع الأمكنة والايون وحاضر بالحضور العلمي في كل منها والمقارنة الوضعية يختلف بالنسبة الى ذوات الأوضاع والتقرب من بعضها يوجب البعد عن بعض وحضور البعض يوجب غيبة البعض.

وهو سبحانه منزّه عن هذه المقارنة وليس في شيء من المكان المحدود. ربيع - (رحمه الله).

٢ . قوله: «وَكَيْفَ هُوَ» أي هو على أي حال وصفة حتى يعرف بها فقال (عليه السلام) في الجواب «كَيْفَ أَصْفَ رَبِّي بِالْكَيفِ» أي بصفة زائدة على ذاته وكل ما يتغير ذاته مخلوق والله سبحانه لا يوصف بخلقه لأنه لا يميز حلول غيره فيه حيث لا يصح حق الحلول إلا بالقوة في المحل ولعلية بالحال وهو سبحانه في ذاته لا يصح عليه قوة الوجود لأن قوة الوجود عدم وهو بريء في ذاته من كل وجه من العلم وكذا لا يصح عليه قوة العلم لأن قوة العلم وجود ممكن وهو سبحانه بريء في ذاته من كل وجه عن الامكان. ربيع - (رحمه الله).

٣ . في الله، الكافي المطبوع.

٤ . قيل سبخت بضم السين المهملة واسكان الباء الموحدة قبل الحاء المهملة وضبطه بعضهم بأحجام لحاء وعليه المؤلّم. ح. ق.

بيان:

اليعقوبي بالياء المثناة التحتانية والعين المهملة والقاف ثم الموحدة كذا صححه في «الايضاح» وأورده الفاضل الاستربادي^١ في حرف الياء المثناة أيضاً. ونقل أبي (رحمه الله) عن خطّ الشهيد الثاني (طاب الله ثراه) أنه بالباء الموحدة في أوله وأن يعقوب بالموحدة قرية من قرى بغداد واسمه على التقديرين داود بن علي الهاشمي وهو ثقة ومن طرق هذه الرواية طريق الصدوق (رحمه الله) في «توحيده» بإسناده^٢ عن عبد الله بن جعفر الأزهرى عن أبيه عن جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي عن أبيه علي بن الحسين عن أبيه (عليهم السلام) قال :

«قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) في بعض خطبه «مَنْ الذي حضر سبخت الفارسي وهو يكلم رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم)» فقال القوم ما حضره متاً أحد. فقال علي (عليه السلام): «لكني كنت معه وقد جاء سبخت وكان رجلاً من ملوك فارس وكان ذرباً»^٣ فقال له يا محمد؛ إلى ما تدعو؟ قال «ادعوا إلى شهادة أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنّ محمداً عبده ورسوله» فقال سبخت: وأين الله يا محمد؟

قال «هوفي كل مكان موجود بآياته» قال: فكيف هو؟ فقال لا كيف له ولا أين لأنه عز وجل كيف وكيف وأين الأين» قال: فمن أين جاء؟ قال «لا يقال له جاء وإنما يقال جاء للزائل من مكان إلى مكان وربنا لا يوصف بمكان ولا بزوال بل لم يزل بلامكان ولا يزال» فقال يا محمد؛ إنك لتصف رباً عظيماً بلا كيف فكيف لي أن اعلم أنه أرسلك .

فلم يبق مجزئتنا ذلك اليوم حجر ولا مدر ولا جبل ولا شجر ولا حيوان إلا قال مكانه أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنّ محمداً عبده ورسوله وقلت أنا أيضاً

١. ميرزا محمد.

٢. أورده الصدوق (رحمه الله) في التوحيد في باب حديث السبخت اليهودي. (عهد).

٣. لسان ذريب: أي فصيح، جمع البحرين و- ذريب - وزان «كثف».

أشهد أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً عبده ورسوله فقال يا محمد؛ من هذا؟ قال هذا خير أهلي وأقرب الخلق مني لحمه من لحمي ودمه من دمي وروحه من روحي وهو الوزير مني في حياتي والخليفة بعد وفاتي كما كان هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي فاسمع له وأطع فإنه على الحق ثم سماه عبداً لله» .

٢٨٢ - ١١ (الكافي - ١: ١٠٣) علي بن محمد، عن سهل أو عن غيره، عن محمد بن سليمان، عن علي بن إبراهيم، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال «إن الله عظيم رفيع لا يقدر العباد - على صفته ولا يبلغون كنه عظمته، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير، ولا يوصف بكيف ولا أين وحيث، وكيف أصفه بالكيف وهو الذي كيف الكيف حتى صار كيفاً فعرفت الكيف بما كيف لنا من الكيف، أم كيف أصفه بأين وهو الذي أين أين حتى صار أيناً فعرفت الأين بما أين لنا من الأين، أم كيف أصفه بـحيث وهو الذي حيث حيث حتى صار حيثاً فعرفت حيث بـحيث لنا من حيث، فالله تعالى داخل في كلّ مكان وخارج من كلّ شيء، لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار لا إله إلا هو العلي العظيم وهو اللطيف الخبير» .

بيان:

محمد بن سليمان هو أبو طاهر الزراري الثقة وعلي بن إبراهيم، هو الجعفري كما نص عليه الصدوق (رحمه الله) .

- ٣٣ -

باب النسبة وتفسير سورة التوحيد

٢٨٣ - ١ (الكافي - ١: ٩١) القميان، عن صفوان، عن الخزاز، عن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «ان اليهود سألوا رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) فقالوا: إنسب لنا ربك^١ فلبث ثلاثاً لا يجيبهم، ثم نزلت قل هو الله أحد إلى آخرها» .

بيان:

هذا الخبر بعينه رواه الشيخ الصدوق (رحمه الله) في «توحيده» وزاد في آخره فقلت له ما الصمد؟ فقال الذي ليس بمجوف وروي فيه عن الربيع بن مسلم قال سمعت أبا الحسن (عليه السلام) وسئل عن الصمد فقال «الصمد الذي لا جوف له» .

قال أستاذنا في العلوم الحقيقية صدر المحققين (طاب ثراه) لما كان الممكن وجوده أمراً زائداً على أصل ذاته ومقتضى ذاته وباطنه العدم واللاشيء فهو يشبه الأجوف

١ . قوله: «إنسب لنا» أي اذكر لنا نسب ربك أو نسبه (إل ما سواه . النسب حركة والنسبة بالكسر والنسب القرابة أو في الآباء خاصة ونسبه ينسبه ذكر نسبه والنسب أكثر استعمالاً في الآباء والنسبة في القرابة وقد يطلق النسبة على كل شيء بالقياس إلى غيره . ربيع - (رحمه الله) .

كالحقّة الخالية عن شيء والكرة المفرغة لأنّ باطنه الذي هو ذاته لا شيء محض والوجود الذي يحيط به ويحدّه هو غيره وأمّا الذي ذاته الوجوب والوجود من غير شائبة عدم وفرجة خلل، فيستعار له الصمد» انتهى كلامه وسيأتي كلمات أخرى معنى الصمد وتأويله عن قريب إن شاء الله تعالى .

٢٨٤ - ٢ (الكافي - ١: ٩١) محمد، عن البرقي، عن علي بن الحكم، عن الخزاز ومحمد، عن ابن عيسى ومحمد بن الحسين، عن السرد، عن حماد بن عمرو النصيبي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سألته عن قلّ هو الله أخذ فقال «نسبة الله تعالى إلى خلقه أحداً صمداً أزلياً صمدتاً لا ظلّ له يسكه وهو يسك الأشياء باظلتها، عارف بالمجهول، معروف عند كلّ جاهل، فردانياً، لا خلقه فيه ولا هو في خلقه غير محسوس ولا مجسوس، لا تدركه الأبصار، علا فقرب ودنا فبعد، ومحصى فغفر وأطيع فشكر، لا تحويه أرضه ولا تقبله سماواته، حامل الأشياء بقدرته ديموميّ أزليّ، لا ينسى ولا يلهو ولا يغلط ولا يلعب ولا إرادته فصل وفصله جزاء وأمره واقع، لم يلد فيورث ولم يولد فيشارك ولم يكن له كفواً أحد» .

بيان:

«نسبة الله إلى خلقه» هي كونه منزهاً عما سواه مسلوباً عنه شبه ما عداه «لا ظلّ له يسكه» أي لا جسم له في حديث ابن عباس: الكافر يسجد لغير الله وظلّه يسجد لله أي جسمه وإنما يقال للجسم «الظلّ» لأنّه عنه الظل ولأنّه ظل للروح لأنّه ظلمياني والروح نوراني وهو تابع له يتحرّك بحركته النفسانية ويسكن بسكونه النفساني «باظلتها» أي مع أجسامها وأشباحها «عارف بالمجهول» أي بما هو مجهول للخلق من المغيبات أو المعدومات التي لم تظهر أو لم توجد بعد «معروف عند كلّ جاهل» . يعني ان النفوس مجبولة على معرفته بوجه والتصديق بوجوده وذلك لا تبسط نوره وسعة رحمته وفيض جوده «ولا تقبله سماواته» لا تطيق حمله «ولا إرادته فصل» يعني

عن المراد «وفصله جزاء» أي فصله بين عبادته^١ المشار إليه بقوله سبحانه: ..**يَتَّبِعُهُمُ الْيَوْمَ الْقِيَمَةُ**^٢ جزاء لهم وهو غير جائز فيه .

روى الشيخ الصدوق (رحمه الله) بإسناده عن أبي البختری وهب بن وهب القرشي عن أبي عبد الله الصادق جعفر بن محمد عن أبيه محمد بن علي الباقر (عليهم السلام) في قول الله تعالى: قل هو الله أحد قال «قل: أي أظهر ما أوحينا إليك ونبأناك به بتأليف الحروف التي قرأناها لك ليهتدي بها من ألقى السمع وهو شهيد، و«هو» اسم مكنى مشار إلى غائب فـ«الهاء» تنبيه على معنى ثابت و«الواو» إشارة إلى الغائب عن الحواس .

كما أن قولك هذا إشارة إلى الشاهد عند الحواس وذلك إنَّ الكفَّار نهوا عن آلهتهم بحرف إشارة الشاهد المدرك، فقالوا هذه آلهتنا المحسوسة المدركة بالأبصار فأشر أنت يا محمد إلى إلهك الذي تدعو إليه حتى نراه وندركه ولأننا فيه فأنزل الله تبارك وتعالى: قل هوَ فـ«الهاء» تثبيت للثابت و«الواو» إشارة إلى الغائب عن درك الأبصار ولمس الحواس وأنه تعالى عن ذلك، بل هو مدرك الأبصار ومبدع الحواس قال الباقر (عليه السلام):

«الله معناه المعبود الذي أله الخلق عن درك مائته والاحاطة بكيفيته» ويقول العرب آية الرجل إذا تحير في شيء فلم يحط به علماً و«وله» إذا فرغ إلى شيء مما يحذره ويخافه «والإله» هو المستور عن حواس الخلق .

قال الباقر (عليه السلام) «الأحد الفرد المتفرد والأحد والواحد بمعنى واحد وهو المتفرد الذي لانظيره والتوحيد الاقرار بالوحدة وهو الانفراد والواحد المتباين الذي لا ينبعث من شيء ولا يتحد بشيء ومن ثمة قالوا إن بناء العدد من الواحد وليس الواحد من العدد لأن العدد لا يقع على الواحد بل يقع على الاثنين فعنى قوله الله أحد أي المعبود الذي يأله الخلق عن إدراكه والاحاطة بكيفيته فرد بإلهيته متعال عن صفات خلقه .

١ . بين العباد . ق .

٢ . الحج/ ١٧

قال الباقر (عليه السلام) «وحدثني أبي زين العابدين عن أبيه الحسين بن علي (عليهم السلام) انه قال «الصمد: الذي لا جوف له والصمد: الذي قد انتهى سودده والصمد: الذي لا يأكل ولا يشرب والصمد: الذي لا ينام والصمد: الدائم الذي لم يزل ولا يزال» .

قال الباقر (عليه السلام) «كان محمد بن الحنفية يقول الصمد: القائم بنفسه، الغني عن غيره» وقال غيره الصمد: المتعالي عن الكون والفساد والصمد: الذي لا يوصف بالتغاير .

قال الباقر (عليه السلام) «الصمد: السيد المطاع الذي ليس فوقه أمر ونهْي»^١ قال «وسئل علي بن الحسين زين العابدين (عليه السلام) عن الصمد: فقال «الصمد: الذي لا شريك له ولا يؤده حفظ شيء ولا يعزب عنه شيء» قال وهب بن وهب القرشي قال زيد بن علي: الصمد: الذي اذا أراد شيئاً قال له كن فيكون والصمد: الذي ابدع الأشياء فخلقها أضداداً وأشكالاً وأزواجاً وتفرّد بالوحدة بلا ضد ولا شكل ولا مثل ولا تد .

قال وهب بن وهب القرشي وحدثني الصادق جعفر بن محمد عن أبيه الباقر عن أبيه (عليهم السلام) «إن أهل البصرة كتبوا الى الحسين بن علي (عليهما السلام) يسألونه عن الصمد فكتب اليهم :

بسم الله الرحمن الرحيم اما بعد فلا تخوضوا في القرآن ولا تجادلوا فيه ولا تتكلموا فيه بغير علم فقد سمعت جدي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول: من قال في القرآن بغير علم فليتبوأ مقعده من النار وإن الله سبحانه قد فسر الصمد فقال: الله أحد* الله الصمد* ثم فسره فقال: لم يلد ولم يولد* ولم يكن له كفواً أحد* لم يلد ولم يولد منه شيء كشيء كالولد وسائر الأشياء الكثيفة التي تخرج من المخلوقين ولا شيء لطيف كالشفس ولا تنشعب منه البدوات كالسنة والنوم والخطرة والوهم والحزن والبهجة والمضحك والبكاء والخوف والرجاء والرغبة والسامة والجوع والشبع تعالى عن ان يخرج

منه شيء وأن يتولد منه شيء كثيف أو لطيف ولم يولد لم يتولد من شيء ولم يخرج من شيء كما يخرج الأشياء الكثيفة من عناصرها كالشيء من الشيء والدابة من الدابة والنبات من الأرض والماء من السنايع والثمار من الأشجار ولا كما يخرج الأشياء اللطيفة من مراكزها كالبصر من العين والسمع من الأذن والشم من الأنف والذوق من الفم والكلام من اللسان والمعرفة والتمييز من القلب والناظر من الحجر .

لا بل هو الله الصمد الذي لا من شيء ولا في شيء ولا على شيء، مبدع الأشياء وخالقها ومنشيء الأشياء بقدرته يتلاشى ما خلق للفناء بمشيئته ويبقى ما خلق للبقاء بعلمه فذلكم الله الصمد الذي لم يلد ولم يولد، عالم الغيب والشهادة الكبير المتعال ولم يكن له كفواً أحد» .

قال وهب بن وهب القرشي سمعت الصادق (عليه السلام) يقول «قدم وفد من فلسطين على الباقر (عليه السلام) فسأله عن مسائل فأجابهم ثم سأله عن الصمد فقال «تفسيره فيه الصمد خمسة أحرف فالألف دليل على آتيته وهو قوله عز وجل: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ^١ وذلك تنبيه وإشارة إلى الغائب عن درك الحواس و«اللام» دليل على إلهيته بأنه هو الله والألف واللام مدغمان لا يظهران على اللسان ولا يقعان في السمع ويظهران في الكتابة دليلان على أن إلهيته بلطفه خافية لا تدرك بالحواس ولا تقع في لسان واصف ولا أذن سامع لأن تفسير الإله هو الذي أله الخلق عن درك مائيته وكيفيته بحس أو بوهم لا بل هو مبدع الأوهام وخالق الحواس وإنما يظهر ذلك عند الكتابة دليل على أن الله تعالى أظهر ربوبيته في ابداع الخلق وتركيب أرواحهم اللطيفة في أجسادهم الكثيفة فاذا نظر عبد إلى نفسه لم ير روحه كما أن لام الصمد لا تتبين ولا تدخل في حاسة من حواسه الخمس، فاذا نظر إلى الكتابة ظهر له ما خفي ولطف، ففى تفكر العبد في مائة الباري وكيفيته أله فيه وتخيير ولم تحط فكرته بشيء يتصور له لأنه عز وجل خالق الصور، فاذا نظر إلى خلقه ثبت له أنه عز وجل خالقهم ومركب أرواحهم في أجسادهم. وأما الصادق دليل على أنه عز وجل صادق وقوله

صدق وكلامه صدق ودعا عباده الى اتباع الصدق بالصدق ووعد بالصدق دار الصدق وأما «الميم» فدلّيل على ملكه وانه الملك الحق لم يزل ولا يزال ولا يزول ملكه وأما «الدال» فدلّيل على دوام ملكه فانه عزّ وجلّ دائم تعالى عن الكون والزوال بل هو عزّ وجلّ مكّون الكائنات الذي كان بتكوينه كل كائن» .

ثم قال (عليه السلام) «لوجدت لعلمي الذي اتاني الله عزّ وجلّ حملة لنشرت التوحيد والإسلام والايان والذين والشرائع من الصمد وكيف لي بذلك ولم يجد جدي أمير المؤمنين (عليه السلام) حملة لعلمه حتى كان يتنفس القصداء ويقول على المنبر - سلوني قبل أن تفقدوني - فان بين الجوانح مني علماً جتماً هاه هاه ألا أجد من يحمله ألا وإني عليكم من الله الحجة البالغة فلا تقولوا قوماً غَضِبَ اللهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَسُ الْكُفَّارِينَ أَصْحَابِ الْقُبُورِ^١ .

ثم قال الباقر (عليه السلام) «الحمد لله الذي منّ علينا ووفّقنا لعبادة الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد وجتبتنا عبادة الأوثان حمداً سرمداً وشكراً واصباً» .

وقوله عزّ وجلّ: لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ يقول: لم يلد عزّ وجلّ فيكون له ولد يرثه ملكه ولم يولد فيكون له والد يشركه في ربوبيته وملكه ولم يكن له كفواً أحد فيعازّه في سلطانه» هذا آخر حديث القرشي وسيأتي معان أخر للصمد في باب معاني الأسماء إن شاء الله وجملة ما قيل في معنى الصمد ترجع الى التمام وفوق التمام الذي لا يعوزه شيء يستغني عن كل شيء في كل شيء ويفتقر إليه كل شيء في كل شيء .

٢٨٥ - ٣ (الكافي - ١: ٩١) محمد، عن احمد، عن الحسين [عن النضر]،^٢ عن عاصم بن حميد قال: قال: سُئِلَ علي بن الحسين (عليهما السلام) عن التوحيد فقال «انّ الله عزّ وجلّ علم انه يكون في آخر الزمان أقوام متعمقون فأنزل الله

١ . المتنحة/١٣

٢ . ما في المحققين سقطت من الأصل وادخلناها وفقاً لساخر نسخ الواقفي والكافي «نص» .

قل هو الله أحد والآيات ^١ من سورة الحديد الى قوله: عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ^٢ فن
رام وراء ذلك فقد هلك».

بيان:

لعله أشار بالمتعمقين الى أكابر أهل المعرفة ولعمري ان في سورتي التوحيد والحديد
مالا يدرك غوره إلا الأوحدي الفريد ولا سيما الآيات الأولى من سورة الحديد وخصوصاً
قوله عز وجل: وَهُوَ قَدَرُكُمْ أَلْتَمًا كُنْتُمْ ^٣.

٢٨٦ - ٤ (الكافي - ٩١: ١) محمد بن أبي عبد الله رفعه، عن عبد العزيز بن
المهتدي قال: سألت الرضا (عليه السلام) عن التوحيد فقال «كل من قرأ قل
هو الله أحد وآمن بها فقد عرف التوحيد» قلت: كيف يقرأها؟ قال: كما
يقرأها الناس وزاد فيها ذلك الله ربّي» .

١ . قوله: «والآيات من سورة الحديد الى قوله وهو عليم بذات الصدور» حيث دلّ بقوله سبحانه «سبح لله ما في السموات
والأرض» على شهادة كل بقدمه وتزعمه فكل موجود يمكن أن يستدل منه على وجوده وتقدمه ثم دلّ بقوله «وهو على كل
شيء قدير» على عموم قدرته وبقوله «هو الأول والآخر» على أزليته ودوامه وسرمدية وكونه مبدأ كل معلول وبقوله
«والظاهر والباطن» على ظهور آياته ودلائل وجوده وقدرته وعلمه بالظواهر والباطن وكونه غير مدرك بالحواس وبقوله «وهو
بكل شيء عليم» على عموم علمه ثم بقوله «ثم استوى على العرش» على استواء نسبتة سبحانه الى المملكات فلا يختلف
بالقرب والبعد وظهور الشيء وخفائه وبقوله «وهو معكم أينما كنتم» على احاطة علمه بجميع الأشخاص والأمكنة فلا يعزب
عنه سبحانه شيء منها وبقوله «له ملك السموات والأرض والى الله ترجع الأمور» على إلهيته لكل وكونه غاية حقيقة في
الكل .

ويقوله «يولج الليل في النهار...» على أنه يأتي بآيات الظهور والبقاء والكشف والستر (والسر - خ ل) وأن الموجودات
بالوجود العلمي وفزونات النفوس والصدور التي هي أغنى الأشياء ظاهرة عليه أعلى مراتب الكشف والظهور وقوله «فن
رام وراء ذلك هلك» أي قصد خلافه ووصفه بخلاف ما أتى به سبحانه كمن وصفه بالجسم أو بالشكل والصورة أو
بالمصفات الزائدة أو بالايلاذ أو بالشرك نه أو بالجهل بشيء أو بإيجاد غيره أو نفي قدرته عن شيء «فقد هلك» وصل عن
سواء الطريق وأحيط بجهنم وهو بها حقيق. رفيع - (رحمه الله).

وقال صدر المتألمين كنت أفكر في دقائق هذه الآيات كثيراً حتى رأيت هذا الحديث استبشرت به والأظهر أن الرواية ذم
للمتعمقين أي الذين يتصدون لمعرفة ما لا يناله الإنسان من ذات الله تعالى وأمرهم الاكتفاء بفناد الآيات. «ش».

بيان:

في بعض النسخ بدل - ذلك الله ربي - كذلك الله ربي مرتين، وهذه الزيادة هي المعنى الايمان بها الموجب لعرفان التوحيد إلا أن للايمان والعرفان ^١ قوة وضعفاً مراتب بعضها فوق بعض يتدرج بتدرج صفاء قلوب الناس وفطانتهم ويزيد الله الذين اهتدوا هدى^٢ و يرفع الله الذين آمنوا والذين أولوا العلم درجات^٣ و يأتي تمام تحقيق ذلك في كتاب الايمان والكفر إن شاء الله تعالى .

١ . والتوحيد مكان كلمة العرفان. ق.

٢ . ص ٧٦/م

٣ اقتباس من سورة المجادلة / ١١ والآية هكذا: يرفع الله الذين آمنوا ويكلمهم والذين الفخ.

باب النهي عن الكلام في ذاته تعالى

٢٨٧- ١ (الكافي - ١: ٩٢) محمد بن الحسن، عن سهل، عن السَّراد، عن ابن رثاب، عن أبي بصير قال قال أبو جعفر (عليه السلام) «تكلّموا في خلق الله ولا تتكلّموا في الله فإنّ الكلام في الله لا يزداد صاحبه^١ إلّا تخيراً» .

٢٨٨- ٢ (الكافي - ١: ٩٢) وفي رواية أخرى عن حريز: «تكلّموا في كلّ شيء ولا تتكلّموا في ذات الله تعالى» .

بيان:

في توحيد الصدوق عن علي بن رثاب عن خريس عن أبي جعفر (عليه السلام)

١ . قوله: «فإن الكلام في الله لا يزداد صاحبه ...» يتمل أن يكون المراد بالكلام المباحة والمجادلة بالقرير والرد كما يقال فلان عارف بالكلام، والمباحة والمجادلة في الأمور المتعلقة به سبحانه منهي عنه إلا أن هو متكنن من التحفظ من الميل والنزاع بتأييد منه سبحانه وهو قليل نادر وفي غيره يؤدي الى الحيرة والزدى فالمباحة والمجادلة في كل شيء من خلق الله سبحانه يجوز والمباحة والمخاصمة فيه سبحانه في ذاته وصفاته الدائمة منهي عنه.
فإن كلّ كلام في الصفات الدائمة في حقّه سبحانه يرجع الى الكلام في الذات وأما الكلام فيه سبحانه لا بالمباحة والمجادلة بل بذكره بما وصف به نفسه فغير منهي عنه لأحد بل هو من الذكر المأمور به نعم الكلام في تحديد حقيقته منهي عنه مطلقاً فإن لم يحصل على الخاصصة والمجادلة فيجب أن يحمل على الكلام في تحقيق الحقيقة وتعييدها وكذا الكلام في حديث سليمان بن خالد وهمد بن مسلم، رفيع - (رحمه الله).

قال «اذكروا من عظمة الله ماشتم ولا تذكروا ذاته فانكم لا تذكرون منه إلا وهو أعظم منه» .

٢٨٩ - ٣ (الكافي - ١: ٩٢) محمد، عن احمد، عن ابن أبي عمير، عن البجلي، عن سليمان بن خالد قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «إن الله تعالى يقول: وإن إلى ربك المنتهى^١ فإذا انتهى الكلام إلى الله تعالى فأمسكوا» .

٢٩٠ - ٤ (الكافي - ١: ٩٢) الثلاثة عن الخزان^٢ عن محمد قال: قال أبو عبد الله عليه السلام «يا محمد: إن الناس لا يزال بهم المنطق^٣ حتى يتكلموا في الله فإذا سمعتم ذلك فقولوا لا إله إلا الله الواحد الذي ليس كمثله شيء» .

٢٩١ - ٥ (الكافي - ١: ٩٢) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حمران، عن الحذاء قال: قال أبو جعفر (عليه السلام) «يا زياد؛ إياك والخصومات^٤ فأنها تورث الشك وتحبط العمل وتردى صاحبها وعسى أن يتكلم بالشيء فلا يغفر له إنه كان فيما مضى قوم تركوا علم ما وكلوا به^٥ وطلبوا

١ . النجم/٤٢

٢ . الخزان، ق.

٣ . قوله: «لا يزال لهم المنطق» وفي بعض النسخ بهم المنطق بالباء وعلى الأولى معناه يميز لهم الكلام وعلى الثانية معناه يميز معهم الكلام وآخر الحديث بالثانية أنسب وقوله «لماذا سمعتم ذلك» أي سمعتم الكلام في الله فانتصروا على التوحيد وتوفي الشريك منبأ على أن لا يميز الكلام فيه وتبين معرفته إلا بسلب التشابه والتشارك بينه وبين غيره. رفيع - (رحمه الله).

٤ . قوله: «إياك والخصومات» فأنها تورث الشك» لأنه يؤذي الخصومة إلى ميل النفس إلى أحد الطرفين فيشك فيها لا ينبغي أن يشك فيه ويلحق بهذه الخطيئة من الإثم ما لا يسلم معه أجر عمله أو يكون عمله حينئذ مقارناً للشك فلا يبرح عليه ويزدي إلى هلاك صاحبه وعسى أن يتكلم بالشيء عند الخصومة أو الخصومة تميل نفسه إلى المداخلة والغلبة فلا يغفر له الحق. رفيع - (رحمه الله).

٥ . قوله: «تركوا علم ما وكلوا به» على صيغة المجهول من التوكيل أي أمروا بتحصيله واقدروا عليه كمنفعة الحلال والحرام من الأحكام الشرعية والحرفية «وطلبوا علم ما كفوه» أي ما سقط عنهم وكفوا مؤثته كمنفعة حقائق الأشياء «حتى انتهى كلامهم إلى الله» فتكلموا في حقيقة ذاته أو حقيقة صفاته الحقيقية «فحبروا» وذلك لأن اشتغال القوة الإدراكية بما يميز عنه إنما يزيد حيرة وعجزاً عن الدرك كما أن اشتغال القوة البصرة بنور الشمس عند ارتفاعها إنما يزيد حيرة وعجزاً عن الرؤية حتى ←

علم ما كفوه حتى انتهى كلامهم الى الله فتحيروا حتى كان الرجل يدعي من بين يديه فيجيب من خلفه ويدعي من خلفه فيجيب من بين يديه» .

٢٩٢-٦ (الكافي - ١: ٩٢) وفي رواية أخرى: حتى تاهوا في الأرض .

بيان:

«إِيَّاكَ وَالْخُصُومَاتِ» أي في الدين كما نراه من المتكلمين و«الارداء» الاهلاك «علم ماوكلوا به» على صيغة المجهول من الكله أو التوكيل أي كلفهم الله به وهو علم الشرائع «علم ما كفوه» على صيغة المجهول من الكفاية أي ما كفاهم الله موثته «تاهوا» ذهبوا متحيرين .

٢٩٣-٧ (الكافي - ١: ٩٣) العدة، عن البرقي، عن بعض أصحابه، عن الحسين بن ميثاق، عن أبيه قال سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «من نظر في الله كيف هو هلك»^٢.

٢٩٤-٨ (الكافي - ١: ٩٣) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن زرارة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «ان ملكاً عظيم الشأن^٢

^١ يشتهر عليهم الأمور الضرورية و«كان الرجل منهم ليدعا من بين يديه فيجيب من خلفه ويدعا من خلفه فيجيب من بين يديه» . رفيع - (رحمه الله).

وفي رواية أخرى «حتى تاهوا في الأرض» أي تحيروا ولم يبتدوا الى الطريق الواضح في المحسوسات والمبصرات فضلاً عن الخفايا من العقولات . رفيع - (رحمه الله).

١ . فإن صيغة المبالغة و«المازح» هو الذي ينزل البئر يسلاً للؤلؤ إذا قل ماء الركبة . «ش.ع» .

٢ . قوله «من نظر في الله كيف هو هلك» أي من نظر في الله ليعرفه بحقيقة ما ناته الحقيقية هلك لأنه اشغل قوته العقلية بأدراك ما لا يسيل لها إليه وبعجز عن إدراكها غاية المعجز فيضعف حتى لا يقدر على إدراك ما كان قادراً عليه فيهلك ببجوله بجاهر مناط نتاجه وحياته . رفيع - (رحمه الله).

٣ . قوله «ان ملكاً عظيم الشأن...» أي ملكاً من الملوك عظيم الشأن كان في مجلسه فتناول الرب تعالى وتكلم في حقيقة أمر حقيقة صفاته الحقيقية ففقد وصار منقوداً عن مجلسه فابدرى أين هو أولفد ما كان واجداً فسايدري أين هو لخبرته . رفيع - (رحمه الله).

كان في مجلس له فتناول الرب تعالى ففقد فايدري أين هو» .

بيان:

«فتناول الرب» أي أخذ يتكلم في ذات الرب سبحانه بما يليق بجناب قدسه.

٢٩٥- ٩ (الكافي - ١: ٩٣) العدة، عن البرقي، عن محمد بن عبد الحميد، عن العلاء عن محمد، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «إياكم والتفكر في الله ولكن إذا أردتم أن تنظروا الى عظمته^١ فانظروا إلى عظيم خلقه» .

٢٩٦- ١٠ (الكافي - ١: ٩٣) محمد بن أبي عبد الله رفعه قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «ابن^٢ آدم لو أكل قلبك طائر لم يشبعه وبصرك لو وضع عليه خرق إبرة لغطاء، تريد أن تعرف بها ملكوت السماوات والأرض؟ ان كنت صادقاً فهذه الشمس خلق من خلق الله فان قدرت أن تملأ عينيك منها فهو كما تقول» .

بيان:

أريد بالقلب اللحم الصنوبري المعروف ولهذا جعله مأكولاً وظاهر أنه لا يصح أن يعرف به ملكوت السماوات والأرض كما لا يصح أن يعرف بالبصر لأنها من عالم الملك فكيف يعرف بها الملكوت فالخطاب خاص بمن لا يتجاوز درجة الحس والمحسوس من أفراد بني آدم المشار إليهم بقوله سبحانه لهم فلتؤثب لأيقظهم بها^٣ فأما من

١ . قوله: «إذا أردتم أن تنظروا الى عظمته فانظروا الى عظيم خلقه» فانه أجل من أن يوصف بظمة مدركة بالقول فلا يمكن أن ينظر الى عظمته فانه إنما ينظر الى ما يدرك فالنظر الى عظمته لا يمكن إلا بأن يدرك عظم خلقه وينظر إليه ويعلم أنه أعظم من أن يوصف بظمة يوصف بها خلقه وفي بعض النسخ الى عظم خلقه والمعنى لا يختلف. رفعه - (وجه الله).

٢ . في الكافي الطبري وبعض المخطوطات «يا ابن آدم» .

٣ . الأعراف/ ١٧٩

جاوزها منهم وبلغ الى درجة العقل والمعقول وهم أصحاب القلوب الملكوتية المشار إليهم بقوله عز وجل: ^١ إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ ^٢. فلهم أن يعرفوا بقلوبهم ملكوت السماوات والأرض لأن قلوبهم من الملكوت ولهذا حث الله جل وعز على النظر في الملكوت في غير موضع من كتابه قال سبحانه: ^٣ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنَّهُمْ قُلُوبًا قَدِ اقْتَرَبُوا أَجْمَلُهُمْ فَيَأْتِي عَذِيبُهُمْ بَعْدَ يُؤْمِنُونَ ^٤ وقال تعالى وَكَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ^٥ وليكون من المؤمنين ^٦ إلى غير ذلك من الآيات يلى إن ذاته سبحانه لا يجوز أن يُكْتَنَت بالقلب كما لا يجوز أن يُدْرَك بالبصر بل إنما يجوز أن يُطَّلَعَ بالقلب على شيء من عظمته فحسب قيل كما يعتري العين الظاهرة التي هي بصر الجسد عند التحديق في جرم الشمس عمش ^٧ يشبطه ^٨ عن تمام الإبصار فكذلك يعتري العين الباطنة التي هي بصر العقل عند ادراك الباري القدوس تعالى دهش يكفه ^٩ عن اكتناه ذاته سبحانه .

٢٩٧ - ١١ (الكافي - ١: ٩٤) الثلاثة، عن محمد بن يحيى الخثعمي، عن عبد الرحمن بن عتيك القصير قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن شيء من الصفة فرفع يده الى السماء ثم قال «تعالى الجبار تعالى الجبار، من تعاطى مائمه هلك» .

بيان:

تعاطى تناول .

١. ٣٧/ق.

٢. الأعراف/١٨٥.

٣. الأنعام/٧٥.

٤. العمش بالتحريك في العين ضبط الرؤية مع سيلان دمعها في أكثر أوقاتها، جمع البحرين.

٥. ... ويشبطه من الأمر إذا حسبه وشغله عنها، جمع البحرين.

٦. يكفه: أي يصبه أو يشبهه.

باب إبطال الرؤية

٢٩٨ - ١ (الكافي - ١: ٩٥) محمد بن أبي عبدالله، عن علي بن أبي القاسم، عن يعقوب بن اسحاق^١ قال: كتبت الى أبي محمد (عليه السلام) أسأله كيف يعبد العبد ربّه^٢ وهو لا يراه؟ فوقع (عليه السلام) «يا أبا يوسف؛ جلّ سيدي ومولاي والمنعم عليّ وعلى آبائي أن يرى» قال وسألت هل رأى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ربّه؟ فوقع^٣ (عليه السلام) «إنّ الله تعالى أرى رسوله بقلبه من نور

١ . يعقوب بن اسحاق فيلسوف العرب صاحب «اثولوجيا» وكأنه أراد امتحان الإمام في علمه وعقله لأن أكثر زهاد ذلك العصر كانوا مجسمة لا يعترفون بوجود غير جسم فأجاب الإمام (عليه السلام) بما يوافق مذهب الفلاسفة. «ش».

٢ . قوله: «كيف يعبد العبد ربّه وهو لا يراه» أي كيف يعبد ولا يعرفه معرفة لا يشبه بغيره لأن تلك المعرفة إنّما تحصل بالرؤية وهو لا يراه ولجابه (عليه السلام) بأنه سبحانه أجلّ من أن يرى ويدرك بالحاسة وتقريره أن سبحانه لا تصحّ عليه الرؤية لأنه في أعلى مراتب التجرد لعلمه بجميع الكليات والمفاهيم.

ونسب (عليه السلام) بقوله «المنعم عليّ وعلى آبائي» أي بما أنعم عليهم من كمال العلم والمعرفة فهو في أعلى مراتب التجرد وكلّما كان في أعلى مراتب التجرد لا يدرك بحاسة البصر إذ لا صورة مادية له ولا بصير إلا بمحصل صورة مادية للبصر. فكما لمعرفة أن يعرف بأنه لا يمكن أن يدرك بالبصر ولا أن يعرف بالابصار أنّها تصبح رؤيته بالقلب وهذه المعرفة هي رؤيته بالقلب فهو يجد ما يراه وقوله «هل رأى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ربّه؟» سؤال عن رؤيته (صلى الله عليه وآله وسلم) ربّه والرؤية وإن كانت ظاهرة في الابصار لكنها تحمل الى الرؤية الحقيقية ولجابه بأن رؤيته بالقلب بأن أراه الله وعرفه من سمات كماله وصفاته بجلاله وعظمته آياته ما أحب أن يعرفه ولما أراد أن رؤيته له معرفته بالقلب ولا بمحققته بل بصفاته وأسمائه وآياته. رفيع - (رحمه الله).

٣ . التوقيع ما يقع في الكتاب وأكثر اطلاقه ما يقع السلطان بعقله في الكتاب والمنعم عليّ وعلى آبائي أي بنعمة الولاية (وهي غير النعم بعد النبوة) «الهدايا» أو رزاقه ملتصاً «ض.ع».

عظمته ما أحبّ».

٢٩٩-٢ (الكافي - ١: ٩٨) محمد وغيره، عن ابن عيسى، عن البرنظي، عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «لما أُنشِرِي بي إلى السماء بلغ بي جبرئيل مكاناً لم يَطأه قط جبرئيل فكشف له فأراه الله من نور عظمته ما أحبّ».

بيان:

قوله «فكشف له» إلى آخره من كلام الرضا (عليه السلام) وفي توحيد الصدوق - فكشف لي فأراني - وبتقديم جبرئيل على «قط» وهو أوضح، وفاعل «أحبّ» إما «الرسول» وفيه إشارة إلى أنّ قوة الرؤية على قدر قوة المحبة وسعة إدراك المحب لأعلى قدر شدة نور المحبوب لأنّه غير متناه وإما «الله» وهو الأظهر أي ما أحبّ الله أن يريه من نفسه في ذلك الوقت وعلى التقديرين لم تتعلّق الرؤية بكنه ذاته وتمايم حقيقته.

٣٠٠-٣ (الكافي - ١: ٩٥) القميان، عن صفوان قال: سألتني أبوقرة المحدث أن أدخله إلى أبي الحسن الرضا (عليه السلام) فاستأذنته في ذلك فأذن لي فدخل عليه فسأله عن الحلال والحرام والأحكام حتى بلغ سؤاله إلى التوحيد، فقال أبوقرة إنا رَوينا «أن الله قسم الرؤية والكلام بين نبيّين فقسم الكلام لموسى ولمحمد (صلى الله عليه وآله وسلم) الرؤية».

فقال أبو الحسن (عليه السلام) «فمن المبلغ عن الله إلى الثقلين من الجن والإنس لا تدركه الإبصار ولا يحيطون به علماً وليس كمثله شيء، أليس محمد؟» قال: بلى قال «كيف يجيء رجل إلى الخلق جميعاً فيخبرهم أنّه جاء من عند الله وأنّه يدعوهم إلى الله بأمر الله فيقول: لا تدركه الأبصار ولا يحيطون به علماً وليس كمثله شيء، ثم يقول أنا رأيته بعيني وأحطت به علماً وهو على صورة البشر أماتستحون؟» ما قدرت الزنادقة أن ترميه بهذا أن يكون يأتي من

عند الله بشي^١، ثم يأتي بخلافه من وجه آخر قال أبو برة فانه يقول ولقد رآه نزلةً أخرى^٢ فقال أبو الحسن (عليه السلام) «إن بعد هذه الآية ما يدل على ما رأى حيث قال ما كذب الفؤاد لما رأى^٣ يقول ما كذب فؤاد محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ما رأت عيناه ثم أخبر بما رأى فقال: لقد رأى من آيات ربه الكبرى^٤ فأيات الله غير الله وقد قال الله ولا يحيطون به علماً^٥ فإذا رآته الأبصار فقد أحاطت به العلم ووقعت المعرفة» فقال أبو برة فتكذب^٦ بالروايات؟ فقال أبو الحسن (عليه السلام) «إذا كانت الروايات مخالفة للقرآن كذبتها وما أجمع المسلمون عليه أنه لا يحاط به علماً، ولا تدركه الأبصار، وليس كمثله شيء^٧».

٣٠١- ٤ (الكافي - ١: ٩٦) القمي، عن أبي عيسى، عن علي بن سيف، عن محمد بن عبيد قال: كتبت إلى أبي الحسن الرضا (عليه السلام) أسأله عن الرؤية وما ترويه العامة والخاصة وسألته أن يشرح لي ذلك فكتب بخطه: «اتَّفَقَ الجميع لا تمنع بينهم أن المعرفة من جهة الرؤية ضرورة فإذا جاز أن يرى الله بالعين وقعت المعرفة ضرورة، ثم لم تخل تلك المعرفة من أن تكون إيماناً أو ليست بإيمان فإن كانت تلك المعرفة من جهة الرؤية إيماناً فالمعرفة التي في دار الدنيا من جهة الاكتساب ليست بإيمان لأنها ضده فلا يكون في الدنيا مؤمن لأنهم لم يروا الله عز ذكره وإن لم تكن تلك المعرفة التي من جهة الرؤية إيماناً لم تخل هذه المعرفة التي من جهة الاكتساب أن تزول ولا تزول في المعاد فهذا

١ . النجم/ ١٣

٢ . النجم/ ١١

٣ . النجم/ ١٨

٤ . طه/ ١١٠

٥ . قوله: «فقال أبو برة فتكذب بالروايات» أي لا تصدق بها ولم يحددها أي فتركب هذا الأمر الشنيع من التكذيب بالروايات فأجاب المخالفة لكتاب الله تعالى لا شناعة فيها والجميع عليه أنه لا يحاط به علماً «ولا تدركه الأبصار وليس كمثله شيء» أي اتَّفَقَ المسلمون على مدلول ما في الكتاب والمخالف لمدلول الكتاب والجميع عليه يجب رده فضلاً عن شناعة التكذيب بها. ربيع - (رحمه الله).

دليل على أنَّ الله تعالى ذكره لا يرى بالعين إذ العين تؤدي الى - ما وصفنا^١.

بيان:

قال السيد الداماد تغمدّه الله بغفرانه في تفسير هذا الحديث: يعني لا يزول في نشأة المعاد عن النفس علم قد اكتسبته في هذه النشأة فلو كان الله سبحانه يرى بالعين في تلك النشأة لكان يتعلّق به الإدراك الإحساسي الضروري والعلم العقلي الإكتسابي معاً وذلك محال بالضرورة البرهانية ولا سيّما إذا كان الإدراك المتباينان بالنوع بل المتنافيان بالحقيقة في وقت واحد أقول: فيه نظر إذ لقاتل أن يقول: إنّ الإدراك الإكتسابي لم يتعلّق إلّا بالتصديق بوجوده ونعوته لا ذاته وهويته ولعل الإدراك الإحساسي يتعلّق بذاته وهويته فلا منافاة بين الإدراكين لتغاير متعلقيهما.

فالمصواب أن يقال في معنى الحديث: أنّه لا شك أنّ المعرفة بالشيء تحصل من جهة رؤيته ضرورة فإذا جاز رؤيته سبحانه وقعت المعرفة به ضرورة، ثم لا يخلو إما أن يكون الايمان به سبحانه عبارة عن تلك المعرفة التي تحصل من جهة رؤيته أو عبارة عن المعرفة التي اكتسبناها في دار الدنيا فإن كان الايمان به عز وجلّ عبارة عن تلك المعرفة التي تحصل من جهة رؤيته سبحانه فالمعرفة التي اكتسبناها في دار الدنيا ليست بايمان لأنّها ضده، فإنّا قد اكتسبنا في دار الدنيا علماً برهانياً من جهة العقل والتقل بأن الله سبحانه ليس بجسم ولا صورة ولا عدد ولا محصور في جهة ولا مكان ولا زمان وآله حاضر عندنا ولا نراه بهذه الأعين مع صحة أعيننا وجامعيتها^٢ لشرائط الرؤية وبالجملة لا يجوز أن يحاط به معرفة وعلماً كما قال عز وجلّ: وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْماً^٣ وكما دلّ عليه احاطته عز وجلّ بكلّ شيء فلا يحاط بشيء وظاهر أن هذا ضدّ معرفته سبحانه من جهة الرؤية بهذه الأعين وإن كان الايمان به جلّ ذكره عبارة عن المعرفة التي اكتسبناها في دار الدنيا فلا يخلو إما أن تزول تلك المعرفة عند رؤيته سبحانه في

١ . ما وصفناه، الكافي الطبع والمخطوط.

٢ . جامعته، ك.

٣ . طه/ ١١٠

الآخرة أو لا تزول ولا يجوز أن لا تزول لأنهما ضدان فكيف يجتمعان ولا يجوز أيضاً أن تزول لأنّ الغرض أنّ الإيمان عبارة عن هذه المعرفة وإنّ هذا العلم من جملة أركان الإيمان والاعتقاد الصحيح بالله جلّ ذكره وأنه كذلك، وظاهر أن الاعتقاد الصحيح لا يزول في الآخرة فمعرفة من جهة الرؤية ليست بصحيحة فلا يجوز أن يرى الله سبحانه بهذه الأعين بحال.

٣٠٢ - ٥ (الكافي - ١: ٩٧) عنه، عن أحمد بن إسحاق قال: كتبت إلى أبي الحسن الثالث (عليه السلام) أسأله عن الرؤية وما يختلف فيه الناس فكتب «لا تجوز الرؤية ما لم يكن بين الراي والمرئي هواء يتفذه البصر^١ فإذا انقطع الهواء عن الراي والمرئي لم تصح الرؤية وكان في ذلك الاشتباه لأن الراي متى ساوى المرئي في السبب الموجب بينهما في الرؤية وجب الاشتباه وكان ذلك التشبيه لأن الأسباب لا بد من اتصالها بالمسببات».

بيان:

يعني بقوله «وكان في ذلك الاشتباه» أنه متى كان كذلك كان الله مشتبهاً بخلقه تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

٣٠٣ - ٦ (الكافي - ١: ٩٧) علي، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن عبد الله بن سنان، عن أبيه قال حضرت أبا جعفر (عليه السلام) فدخل عليه رجل من الخوارج فقال له يا أبا جعفر أي شيء تعبد؟ قال «الله تعالى» قال: رأيته؟ قال «بلى^٢ لم تره العيون بمشاهدة الأبصار ولكن رأته القلوب بمقائق الإيمان لا يعرف بالقياس ولا يدرك بالحواس ولا يشبه بالناس موصوف بالآيات معروف

١ . كذلك في جميع النسخ وقال في الكافي المطبوع في بعض النسخ «لم يتفذه البصر» انتهى لكن في النسخة المخطوطة المقروءة على المجلسي الأول (رحمه الله) كتب (لم - خ) ثم كتب بهامشه (زائدة كـ «لا» . «ض. ح» .

٢ . بلى، مكان بلى في الكافي المطبوع وأكثر النسخ التي بأيدينا . «ض. ح» .

بالعلامات لا يجوز في حكمه، ذلك الله، لا إله إلا هو» قال: فخرج الرجل وهو يقول: اللَّهُ أَكْبَرُ حَيْثُ يَجْمَلُ رِسَالَتُهُ^١.

بيان

«بمشاهدة الإبصار» بالكسر على المصدر في مقابلة الإيمان وفي توحيد الصدوق «الميان» مكان «الإبصار» و«حقائق الإيمان» أركانه من التصديق بالله وبوحدانيته واعتبارات أسمائه وصفاته عز وجل ولرؤية الله سبحانه بالقلوب مراتب بحسب درجات الإيمان قوة وضعفاً.

٤-٣٠٧ (الكافي-١: ١٧) العدة، عن البرقي، عن البنزطي، عن أبي الحسن الموصلي، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «جاء خبر إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال يا أمير المؤمنين هل رأيت ربك حين عبده؟ قال: «وذلك ما كنت أعبد رباً لم أره» قال وكيف رأيته؟ قال: «وذلك لا تدركه العيون في مشاهدة الأبصار ولكن رأيته بالقلوب بحقائق الإيمان» .

بيان:

وفي التوحيد بامتناده عن أبي بصير عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قلت له: أخبرني عن الله عز وجل هل يراه المؤمنون يوم القيامة؟ قال «نعم وقدر أوه قبل يوم القيامة» فقلت متى؟ قال «حين قال لهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ^٢ ثُمَّ سَكَتَ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ: «وإن المؤمنين ليرونه في الدنيا قبل يوم القيامة ألسن تراه في وقتك هذا؟ قال أبو بصير: فقلت له جعلت فداك؛ فأحدث بهذا عنك؟ فقال «لا، فإنك إذا حدثت به فأنكره منكراً جاهلاً بمعنى ما تقول ثم قدر أن ذلك تشبيه كفر وليس الرؤية بالقلب كالرؤية بالعين، تعالى الله عما يصفه المشبهون والملحدون» .

١. الأقسام/١٢٤

٢. الأعراف/١٧٢

٣٠٥-٨ (الكافي - ١: ٩٨) القميان، عن صفوان، عن عاصم بن حميد، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: ذاكرت أبا عبدالله (عليه السلام) فيما يروون من الرؤية فقال «الشمس جزء من سبعين جزءاً من نور الكرسي والكرسي جزء من سبعين جزءاً من نور العرش والعرش جزء من سبعين جزءاً من نور الحجاب والحجاب جزء من سبعين جزءاً من نور السترفان كانوا صادقين فليملؤا أعينهم من الشمس ليس دونها سحاب» .

بيان:

لحل الأنوار الأربعة التي جعلها فوق نور الشمس إشارة الى النور الخيالي والنفسي والعقلي والإلهي، فالخيالي هو الذي مظهره في هذا العالم أبدان الحيوانات الأرضية وصدر الإنسان الصغير وأعظم المظاهر لأعظم أفراده هو الكرسي الذي هو صدر الإنسان الكبير ولهذا نسه الى الكرسي والنور النفسي هو الذي مظهره في هذا العالم قلوب بني آدم لمن كان له قلب وأعظم المظاهر لأعظم أفراده هو العرش الذي هو قلب العالم الكبير ولهذا نسه الى العرش وهو مظهر النور العقلي الذي نسه الى الحجاب لأن العقل حجاب للمشاهدة وهو مظهر النور الإلهي الذي نسه الى الستر لأنه مستور عن العقول وهذه الأنوار كلها من سنخ واحد بسيط لا تفاوت بينها إلا بالشدة والضعف لأن حقيقة النور ليست إلا نفس الظهور أعني الظاهر لنفسه المظهر لغيره فلا شيء أظهر منه ولا يمكن الاطلاع على شيء من أفرادها إلا بالمشاهدة الحضورية وكل ما كان منها أشد ظهوراً وأقوى نوراً في حد ذاته فهو أبطن وأخفى من ادراك هذه الحواس الظاهرة الجسمانية .

ونسبة كل إلى ما فوقها في شدة النورية كنسبة الواحد الى السبعين كما أشار اليه ثم لانسبة لأعلى طبقاتها الى الذات الإلهية التي هي نور الأنوار لأنه في شدة النورية فوق ما لا يتناهى بما لا يتناهى فما أצל وأغوى من زعم وادعى إمكان رؤيته سبحانه بهذه العين وهو ممن يعجز عن تحديق بصره الى جرم الشمس واملاء عينه من نورها بلا سحاب.

باب في إحاطة أوهام القلوب

٣٠٦ - ١ (الكافي - ١: ٩٨) محمد، عن ابن عيسى، عن التميمي، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قوله لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ^١ قال «إحاطة الوهم، ألا ترى إلى قوله قد جاءكم بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ^٢ ليس يعني بصر العيون فمن أَبْصَرَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ^٣ ليس يعني من البصر بعينه ومن عَمِيَ فَعَمِيَ^٤ ليس يعني عمى العيون إنما عنى إحاطة الوهم كما يقال فلان بصير بالشعر وفلان بصير بالفقه وفلان بصير بالدراهم وفلان بصير بالثياب الله أعظم من أن يرى بالعين» .

بيان:

أريد بالوهم بصيرة القلب كما يدل عليه قوله (عليه السلام) في الخبرين الآتين «أوهام القلب أكبر أو أدق» أي بصائرهما، ومفاد الأخبار الثلاثة أن المراد بالأبصار في الآية الكرمة أبصار القلوب أو ما يشمل أبصار العيون وأبصار القلوب والأول أظهر من لفظ الحديث والثاني أقرب إلى أن يكون معنى الآية وعلى الأول يكون الاختصار على الأخفى ليفهم منه الأجل بالطريق الأولى.

١. الأنعام/١٠٣

٢. الأنعام/١٠٤

وأما قوله (عليه السلام) «ألا ترى» الى آخر الحديث، فالمراد به أن يبين أن للقلب بصراً يسمى بالبصيرة كما أن للعين بصراً وأما قوله في آخر الحديث «الله أعظم من أن يرى بالعين» فالمراد به على المعنى الأول أن هذا ممثلاً يحتاج الى البيان وإنما المحتاج، الى أن يبين نفي احاطة الوهم .

٣٠٧- ٢ (الكافي - ١: ٩٨) محمد، عن أحمد، عن أبي هاشم الجعفري، عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) قال: سألته عن الله هل يوصف؟ فقال «أما تقرأ القرآن»؟ قلت: بلى قال «أما تقرأ قوله تعالى لا تُدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ»؟ قلت: بلى قال «فتعرفون الأبصار»؟ قلت: بلى قال «ما هي»؟ قلت: أبصار العيون فقال «ان أوهام القلوب أكبر من أبصار العيون فهو لا تدركه أوهام وهويدرك أوهام» .

٣٠٨- ٣ (الكافي - ١: ٩٩) محمد بن أبي عبدالله عمّن ذكره، عن محمد بن عيسى، عن داود بن القاسم أبي هاشم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام) - لا تدركه الأبصار وهويدرك الأبصار؟ - فقال «يا أبا هاشم؛ أوهام القلوب أدق من أبصار العيون أنت قد تدرك بوهك الستد والهند والبلدان التي لم تدخلها ولا تدركها ببصرك وأوهام القلوب لا تدركه فكيف أبصار العيون» .

بيان:

أورد في الكافي بعد هذه الاخبار الثلاثة خبراً آخر في هذا المعنى^٢ من كلام هشام بن الحكم تركنا ذكره لعدم وضوحه من أراده فليراجع اليه .

باب في الجسم والصورة والتحديد

٣٠٩ - ١ (الكافي - ١: ١٠٢) علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل، عن إبراهيم بن محمد الهمداني قال كتبت الى الرجل (عليه السلام) إن من قيلنا من مواليك قد اختلفوا في التوحيد فمنهم من يقول جسم ومنهم من يقول صورة^٢

١ . الحمداني يفتح الميم واصحاب اللال نسبة الى بلدة همدان لا الى القبيلة المعروفة التي منها الحارث الهمداني صاحب أمير المؤمنين عليه السلام وتطلق كثير كمحمد بن الحسين بن أبي الخثاب الزيات ومحمد بن الأسبق وعفوط بن نصر الكوفي وغيرهم من الرواة وهي باحمال اللال وتسكين الميم ومن هذه البلدة علي بن الحسين من أصحاب الجواد عليه السلام وأبو جعفر محمد بن موسى بن عيسى وإبراهيم محمد بن علي بن إبراهيم وكبل الناحية المقلصة وأبوه علي وغيرهم والرجل من وكلاء الناحية الموثوق بهم وقد كان حج أربعين سنة وقد ورد جلالة قدره في بعض التوقيعات «مهد» غفر الله له والرجل هو المذكور في ج ١ ص ٣٣ جامع الرواة وفي ج ١ ص ٧٠ مجمع الرجال وفي الأخير ذكر روايتين يكشف عنها جلالة قدره «ض.ع».

٢ . قوله: «من يقول جسم ومنهم من يقول صورة» أي ذات مصورة مشكلة والظاهر أنهم ظنوا أن الجسم عبارة عن الذات والحقيقة وأن ذاته سبحانه ذات وحقيقة يتصف في الحصول الشعوري بصفات التشكيك والتخلط فاطلق بعضهم عليه الجسم كما حكى عن هشام بن الحكم وبعضهم أطلق عليه الصورة كما حكى عن هشام بن سالم وحاصل جويله (عليه السلام) أن الجسم حقيقة محدودة بالامتدادات الثلاث الطولي والعرضي والعمقي.

وهو سبحانه منزه عن أن يعتد بالحدود المغايرة لذاته متوحد بذاته فلا يصح إطلاق الجسم عليه وموضع خطأ هذا القائل أولاً معنى الجسم وفهمه من الجسم غير ما وضع له وثانياً نحو يزعمون ما يعتد الله سبحانه من المغايرات له به فان الشكل المصور يكون له صفات حقيقية زائدة عليه لاحقة به ولحقها الصفات الزائدة في الحصول الشعوري له مع أنه إنما يصح على ما يصح حصوله في المشاعر والمدارك وهو سبحانه منزه عن حلول الصفات الزائدة فيه وقابلية لها وعن صحة الحصول في المشاعر وسطاً هذا القائل فيما فجزّ عليه سبحانه الحصول في المشاعر والاتصاف بصفات الحقيقة الزائدة والقابلية لها وصرّح (عليه السلام) بمعنى الحقيقة الكلية عند سبحانه والصفات الزائدة بقوله «ليس كمثله شيء» وباتصافه بالصفات الكلية بذاته لا بصفة زائدة بقوله: «وهو السميع العليم». رفيع - (رحمه الله).

فكتب بخطه «سبحان من لا يحد ولا يوصف ليس كمثله شيء وهو السميع العليم» أو قال «البصير» .

٣١٠- ٢ (الكافي - ١: ١٠٢) سهل، عن بشر بن بشار النيسابوري قال كتبت الى الرجل (عليه السلام) الحديث بأدنى تفاوت وزاد «ولا يشبهه شيء» بعد قوله «ولا يوصف» .

بيان:

المراد بالرجل في الحديثين، أبو الحسن الثالث (عليه السلام) .

٣١١- ٣ (الكافي - ١: ١٠٣) سهل قال كتبت الى أبي محمد (عليه السلام) سنة خمس وخمسين ومائتين قد اختلف ياسيدي أصحابنا في التوحيد منهم من يقول - جسم ومنهم من يقول ^١ صورة فان رأيت ياسيدي أن تعلمني من ذلك ما أقف عليه ولا أجوزه فعلت متطوِّلاً على عبدك فوقع بخطه (عليه السلام) «سألت عن التوحيد وهذا عنكم معزول ^٢ الله واحد أحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد، خالق وليس بمخلوق، يخلق تبارك وتعالى ما يشاء من الأجسام وغير ذلك وليس بجسم ويصور ما يشاء وليس بصورة جلّ ثناءه وتقدّست أسماؤه أن يكون له شبه، هو لا غيره ليس كمثله شيء وهو السميع البصير» .

١ . في الكافي المطبوع: هو جسم ومنهم من يقول هو صورة.

٢ . قوله: «سألت عن التوحيد وهو عنكم معزول» أي سألت عن تحقيق ما هو الحق في التوحيد وهو عنكم معزول أي تحقيقه محذوركم وعقولكم ساقط عنكم لجهل عقولكم من الاحاطة به وعن الوصول الى حق تحقيقه إنما المرجع لكم في التوحيد وصفه سبحانه بما يوصف به نفسه من أن الله واحد أحد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد وأنه خالق كل شيء وليس بمخلوق ويخلق ما يشاء من الأجسام وغيره و يصور ما يشاء وليس بجسم ولا صورة كما في حكم كتابه (ليس كمثله شيء وهو السميع البصير). رفيع - (رحمه الله).

بيان:

«هذا عنكم معزول» إذ ليس لكل أحد أن يخوض في أمر التوحيد لقصور أكثر الناس عن دركه بل يكفهم أن يعتقدوا أنَّ الله واحد أحد الى آخر ما ذكره (عليه السلام).

٣١٢- ٤ (الكافي - ١: ١٠٤) القميان، عن صفوان، عن علي بن أبي حمزة قال قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) سمعت هشام بن الحكم يروي عنكم إن الله جسم صمدي نوري معرفته ضرورة عين بها على من يشاء من خلقه فقال (عليه السلام) «سبحان من لا يعلم أحد كيف هو إلا هو ليس كمثله شيء وهو السميع البصير لا يخذ ولا يحس ولا يحس ولا تدركه الأبصار ولا الحواس ولا يحيط به شيء ولا جسم ولا صورة ولا تخطيط ولا تحديد».

٣١٣- ٥ (الكافي - ١: ١٠٤) محمد بن الحسن، عن سهل، عن حمزة بن محمد قال كتبت الى أبي الحسن (عليه السلام) أسأله عن الجسم والصورة فكتب «سبحان من ليس كمثله شيء لا جسم ولا صورة» ورواه محمد بن أبي عبد الله إلا أنه لم يسم الرجل.

٣١٤- ٦ (الكافي - ١: ١٠٥) محمد بن أبي عبد الله عمن ذكره، عن علي بن العباس، عن البنزنطي، عن محمد بن حكيم قال وصفت لأبي إبراهيم (عليه السلام) قول هشام بن سالم الجواليقي وحكى له قول هشام بن الحكم أنه جسم فقال «إن الله تعالى لا يشبه شيء أي فحش أو خفاء أعظم من قول من يصف خالق الأشياء بجسم أو صورة أو بخلقة أو بتحديد وأعضاء تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً».

بيان:

الخناء بالخاء المعجمة والنون، الفحش .

٣١٥- ٧ (الكافي - ١: ١٠٥) علي بن محمد رفعه، عن محمد بن الفرج الرنجي قال كتبت الى أبي الحسن (عليه السلام) أسأله عما قال هشام بن الحكم في الجسم وهشام بن سالم في الصورة فكتب (عليه السلام) «دع عنك حيرة الحيران واستعذ بالله من الشيطان الرجيم ليس القول ما قال المشامان» .

بيان:

الرنجبي^١: بالراء المهملة ثم الخاء المعجمة المفتوحة والجيم بعده.

٣١٦- ٨ (الكافي - ١: ١٠٦) محمد بن أبي عبدالله، عن محمد بن اسماعيل، عن الحسين بن الحسن، عن بكر بن صالح، عن الحسن بن سعيد، عن ابن المغيرة، عن محمد بن زياد قال: سمعت يونس بن ظبيان يقول دخلت على أبي عبدالله (عليه السلام) فقلت له: ان هشام بن الحكم يقول قولاً عظيماً إلا أني أختصر لك منه أحرفاً فزعم أن الله تعالى جسم لأن الأشياء شيان: جسم وفعل الجسم، فلا يجوز أن يكون الصانع بمعنى الفعل ويجوز أن يكون بمعنى الفاعل فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «وإله أما علم أن الجسم محدود متناه والصورة محدودة متناهية فاذا احتمل الحد احتمل الزيادة والنقصان وإذا احتمل الزيادة والنقصان كان مخلوقاً» ؟

قال: قلت فما أقول؟ قال «لا جسم ولا صورة وهو مجسم الأجسام ومصور

١. قرية بكرمان: هلا بهامش «ف» ولكن قال بعضهم: رنجبي يضم الراء المهملة وتشديد الخاء المعجمة منسوب الى «رنج» وهي قرية من قرى كابل وقال بعضهم هي قرية بكرمان ويقول آخر «هي قرية بقرب بغداد» «ف.ع».

القصور، لم يتجزأ^١ ولم يتناه ولم يتناقص، لو كان كما يقولون لم يكن بين الخالق والمخلوق فرق ولا بين المنشئ والمنشئ لكن هو المنشئ^١ فرق بين من جسمه وصوره وانشأه اذ كان لا يشبهه شيء ولا يشبهه هوشياً» .

بيان:

في توحيد الصدوق عن صالح بن أبي حماد بعد الحسين بن الحسن وكأنه سقط عن نسخ الكافي «فرق بين من جسمه» أي بينه وبين من جسمه .

٣١٧-٩ (الكافي - ١: ١٠٦) محمد بن أبي عبدالله، عن محمد بن اسماعيل، عن علي بن العباس، عن الحسن بن عبدالرحمان الحماني قال: قلت لأبي الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام): إن هشام بن الحكم زعم أن الله جسم ليس كمثل شيء، سميع بصير عالم^٢ قادر متكلم ناطق، والكلام والقدرة والعلم يجري مجرى واحد، ليس شيء منها مخلوقاً فقال «قائله الله أما علم أن الجسم محدود والكلام غير المتكلم؟ معاذ الله وأبرأ إلى الله من هذا القول لا جسم ولا صورة ولا تحديد وكل شيء سواه مخلوق، إنما يكون الأشياء عباراته ومشيتته من غير كلام ولا تردد في نفس ولا نطق بلسان» .

بيان:

إنما يكون الأشياء بارادته إشارة إلى دفع شبهة نشأت من قوله تعالى: إنا أنزلناه إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون^٣ وهي أن الكلام لو كان مخلوقاً لكان مسبوقاً بكلام آخر وهو قوله تعالى: كن فيلزم التسلسل والجواب أن المراد منه إرادته ومشيتته قال

١ . لم يتجزأ - خ ل.

٢ . عالم سميع بصير كذا في جميع نسخ الكافي التي مررنا عليها والمرأة وشرح المولى خليل (رحمه الله). «ض.ع» .

٣ . يس/٨٢

الزنجشري في قوله تعالى: كن إنه مجاز من الكلام وتمثيل لأنه لا يمتنع عليه شيء من المكتوبات وأنه بمنزلة المأمور المطيع إذا ورد عليه أمر الأمر المطاع وفي هذا المقام كلام آخر ليس هنا محل ذكره .

٣١٨-١٠ (الكافي - ١٠٦:١) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن محمد بن حكيم قال وصفت لأبي الحسن (عليه السلام) قول هشام الجواليقي وما يقول في الشاب الموفق ووصفت له قول هشام بن الحكم فقال «إن الله لا يشبه شيء» .

بيان:

يأتي حديث الشاب الموفق وكل ما نسب إلى الهشامين من التشبيه فظنتي أنه إنما نشأ من سوء الفهم لكلامها وإلا فالرجلان أجلّ قدرًا من ذلك وأما قول الإمام (عليه السلام) «ويله وقاتله الله» فإنما ذلك لتكلمها بمثل ذلك عند من لا يفهم وكان لها ولأمثالها من موالي أئمتنا (عليهم السلام) مرموزات كمرموزات الحكماء الأوائل وتجوزات كتجوزاتهم لا تصل إليها أفهام الجماهير ولهذا نسبواهم إلى التجسيم والتصوير ولعل نقلة كلامهم أيضاً تصرفوا في الألفاظ وحرقوا الكلم عن مواضعها .

قال الشهرستاني في كتاب «الملل والنحل»: بعدما نقل أن هشام بن الحكم غلا في حق علي (عليه السلام) وهذا هشام بن الحكم صاحب غور في الأصول لا يجوز أن يغفل عن التزاماته على المعتزلة فإن الرجل وراء ما يلزم به على الخصم ودون ما يظهره من التشبيه وذلك أنه الزم أباهذيل العلاف فقال: إنك تقول: الباري تعالى عالم بعلم وعلمه ذاته فيشارك المحدثات في أنه عالم بعلم ويبينها في أن علمه ذاته فيكون عالماً لا كالعالمين فلم لا تقول أنه جسم لا كالأجسام وصورة لا كالصور وله قدر لا كالأقدار انتهى كلامه، ولا شك أن أقوالها بحسب الظاهر أقوال باطلة وآراء سخيفة متناقضة لكن الرجلين ممدوحان مقبولان وردت في مدحها روايات فلعل هذه الأقوال رموزات وتجوزات ظواهرها فاسدة وبواطنها صحيحة .

ولها تأويلات ومحامل أولها في التقول بها مصلحة دينية أو غرض صحيح

وبالجملة قلعل صدور مثل هذه الكلمات عن مثل هذه الموالى ليس عن محض الجهالة والغفلة عن معنى الإلهية والتوحيد الخالص عن شوب الكثرة أو صدوره عنهم إنما كان من قبل رجوعهم الى الحق فقد قيل: إنَّ هشام بن الحكم كان قبل وصوله الى خدمة الصادق (عليه السلام) على رأي جهنم بن صفوان فلما وصل الى خدمته (عليه السلام) تاب ورجع الى الحق، والله تعالى أعلم بسرائر عبادہ .

باب نفي الحركة والانتقال

٣١٩-١ (الكافي - ١: ١٢٥) محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن اسماعيل البرمكي، عن علي بن عباس الجراذيني^١ عن الحسن بن راشد، عن يعقوب بن الجعفر الجعفري، عن أبي ابراهيم (عليه السلام) قال: ذكر عنده قوم يزعمون أنَّ الله تعالى ينزل إلى سماء الدنيا فقال «إِنَّ الله لا ينزل ولا يحتاج إلى أن ينزل إنما منظره في القرب والبعد سواء، لم يبعد منه قريب، ولم يقرب منه بعيد، ولم يحتاج إلى شيء بل يحتاج إليه وهو ذو الطول لا إله إلا هو العزيز الحكيم.

أما قول الواصفين: إنه ينزل تبارك وتعالى فأنما يقول ذلك من ينسبه إلى نقص أو زيادة، وكل متحرك محتاج إلى من يحركه أو يتحرك به فمن ظنَّ بالله الظنون هلك، فاحذروا في صفاته من أن تقفوا له على حد تحدونه بنقص أو

١. كذا في الأصل وفي «ف» و«ق» و«الكافي» المخطوط «م» والمرأة ومجمع رجال الحديث ج ٤ ص ١١٠ ومجمع الرجال ج ٤ ص ٢٠٣ وضمته في الكافي المخطوط، خ» وجامع الرواة بالزاي ج ١ ص ٥٨٨ ولكن في نسخة «ج» والكافي المطبوع والایضاح ونسخة مخطوطة معتمدة من «جيش» وفي مجمع الرجال باب الألقاب ج ٧ ص ١٢٥ «الجراذيني» بالحاء والذال المجهتين.

وقال بعضهم: الجراذيني بفتح الأول منسوب إلى قرية جراذين من قرى «ري» ومنها علي بن عباس الجراذيني الرازي المحدث صاحب كتاب «الأدب والمرواة» إلى آخر كلامه ويظهر من لفت لامة دهخدا ج ١١ ص ٣٧٨ أنَّ جراذين بلد من بلاد الأرمينية وفي الباب قرية من قرى بخارا «ط.ع».

زيادة أو تحريك أو تحرك أو زوال أو استنزال أو نهوض أو قعود، فإن الله تعالى
جلّ وعزّ عن صفة الواصفين ونعت الناعتين وتوهم المتوهمين وتوكل على العزيز
الرحيم * الذي يرثك حين تقوم * وتقلبك في الساجدين ^١ » .

بيان:

«ينزل إلى سماء الدنيا» إشارة الى مارواه جماعة من المحدثين أنّ الله ينزل في الثلث
الأخير أو النصف الأخير من كلّ ليلة وفي ليلة الجمعة في أول الليل الى السماء الدنيا
فيسنادي: فهل من داع؟ هل من مستغفر؟ هل من سائل؟ الحديث. ولما كان تأويله
بما لا يوجب تجسماً ولا حركة مما لا يناله فهم الجماهير أعرض (عليه السلام) عن
تصحيحه وتكذيبه الى ما تناسب فهم السائل من ذلك وقد ورد في بعض الروايات
تأويله بانزله ملكاً ينادي بذلك كما يأتي في كتاب الصلاة .

وبالجملة فأصل الحديث ثابت و يأتي في الباب الآتي ما يدل على صحته ومن جملة
تأويلاته على ما يناسب فهم الخواص ما ذكره أستاذنا (قدس سرّه): أن المراد بنزوله
نزول مبادي رحمة وعنايته وأسباب فيضه وكرمه الى سماء الدنيا التي هي موضع تقدير
الأمور وتقسيم الأرزاق وتخصيص بعض الأوقات دون بعض لتفاوت القوابل في
صلوحها لقبول الفيض والرحمة وقرب استعدادها في أوقات مخصوصة فنزول الفاعل
كنناية عن قرب استعداد القابل. «لم يبعد منه قريب ولم يقرب منه بعيد» تأكيد لنفي
الحركة والانتقال عنه سبحانه يعني ان الله عزّ وجلّ لم يزل على حال واحد لا يجوز عليه
النقل من مكان الى مكان والتحول من حال الى حال ونسبته الى جميع الأشياء لم تزل
نسبة واحدة لا تتغير ولا تبدل .

و«الطول» الفضل والقدرة والغناء والسعة الى نقص أو زيادة وذلك لأن من ينزل
إلى مكان فلا بد أن يكون نزوله لغرض يستكمل به والمستكمل ناقص محتاج إلى زيادة
وكمال الى من يحركه هذا اذا كانت حركته قسرية أو نفسانية فان الحركة القسرية

لا بد فيها من قاسر والنفسانية تفتقر الى داع، «أو يتحرك به» هذا اذا كانت الحركة طبيعية فانها تحتاج الى طبيعة بها يتحرك صاحبها «الذي يراك حين تقوم» استشهاد (عليه السلام) بهذه الآية لبيان احاطة علمه سبحانه بالأشياء وشموله لها جميعاً في جميع الأحوال على نسق واحد ليتبين به أنّ من كان كذلك لا يحتاج إلى أمثال هذه الأمور .

٣٢٠ - ٢ (الكافي - ١: ١٢٥) عنه رفعه عن الحسن بن راشد، عن يعقوب بن جعفر، عن أبي ابراهيم (عليه السلام) إنه قال: لأقول إنه قائم^١ فأزيله عن مكانه ولا أحده بمكان يكون فيه ولا أحده أن يتحرك في شيء من الأركان والجوارح ولا أحده بلفظ شقّ قم ولكن كما قال تعالى: كُنْ فَيَكُونُ^٢ بمشيته من غير تردد في نفس صمداً فرداً لم يحتاج الى شريك يذكر له ملكه ولا يفتح له أبواب علمه .

بيان:

«فأزيله عن مكانه» أي مستقره قبل القيام أو مطلق المستقر فان القائم كأنه لا استقرار له ولما كان هذا القول منه (عليه السلام) موهماً لاثبات المكان له عز وجل تدارك ذلك بقوله «ولا أحده بمكان يكون فيه ولا أحده أن يتحرك في شيء من الأركان والجوارح» أي حركة كمية أو المراد بشيء منها يعني حركة اينية بكله أو

١ . قوله: «لأقول انه قائم فأزيله عن مكانه...» أي لا يتصف بالقيام اتصاف الأجسام والمكانيات لاستقراره الزوال في الجملة من مكانه كزوال ما قدم من الأجسام عن مكانه الذي استقر فيه وما لا يمكن فيه التكن لا يتصف بالزوال عن المكان ولا في القيام نسبة الى المكان يطويض المكان عن بعض القائم عنه ويشغل بعضه ببعضه ونسبته سبحانه بكل الأمكنة سواء لا يمحيط عليه شغل مكان من الأمكنة به ولا يخلو مكان عنه ولا يتصف سبحانه بالتحرك في شيء من الأركان والجوارح ولا يشقّ قم ولكن يكون الأشياء بقوله «كن» لا بمجارحة وعضو من غير تردد في نفس صمداً لا جوف له فرداً لم يحتاج الى شريك يذكر له ولا الى شريك يفتح له الأبواب علمه أو المراد لم يحتاج الى شريك يذكر له ملكه ولا شريك يفتح له أبواب علمه. ورفع . (رحمه الله).

ببعضه وهو أظهر فإن حروف الأدوات ينوب بعضها مناب بعض. «بلفظ شق فم»
 أي بكلمة تخرج من فلة الفم عند تكلمه وتلفظه. «في نفس» بالتحريك ويحتمل
 التسكين أي من غير تردد وتفكر وروية في نفس .
 «يذكر له ملكه» أي يذكره إذا نسي أو يدبر له ويعينه في ملكه وسلطانه بذكر
 ما ينبغي ذكره فيها وفي توحيد الصدوق (إلى شريك يكون له في ملكه) وهو أظهر
 «ولا يفتح له» أي ولم يمتح إلى شريك يفتح له .

باب احاطته بكل شيء

٣٢١-١ (الكافي - ١: ١٢٥) محمد بن أبي عبدالله^١ عن محمد بن اسماعيل، عن داود بن عبدالله عن عمرو بن محمد، عن عيسى بن يونس قال: قال ابن أبي العوجاء لأبي عبدالله (عليه السلام) في بعض ما كان يحاوره: ذكرت الله فأحلت علي غائب فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «ويلك كيف يكون غائباً^٢ من هو مع خلقه شاهد وإليهم أقرب من جبل الوريد، يسمع كلامهم

١ . قوله: «محمد بن أبي عبدالله...» كان قوله عن محمد بن أبي عبدالله كتب بدلاً عن قوله عنه أو بياناً وجع بينهما في هذه النسخ، رفيع - (رحمه الله).

٢ . قوله: «كيف يكون غائباً من هو مع خلقه شاهد وإليهم أقرب من جبل الوريد...» أي الحضور والغيبة باعتبار الشهود وعدم البعد والحجاب ومقابلتها لمن هو عالم بالأشياء ظواهرها وبواطنها أحقّ بالحضور وعدم الغيبة منها هو مجاور أو مقارن أو ملاصق من الأجسام.

فقال ابن أبي العوجاء: إذا كان حاضراً في السماء كيف يكون حاضراً في الأرض وإذا كان حاضراً في الأرض كيف يكون حاضراً في السماء فلا يكون حاضراً في كل مكان فأجابه (عليه السلام) بأن الحال من ذلك إني أرى هوي صفة المخلوق الجسماني الذي إذا انتقل عن مكان ولم يكن فيه كون المتكّن في المكان اشتغل به مكان آخر وعلا عنه المكان الأول فلا يكون حاضراً فيه ولا يدري ما حدث في المكان الذي كان فيه فأما الله سبحانه العظيم الشأن الملك الباقى فهو أعظم شأناً من أن يشغف بما تمكّن في مكان فلا يغفل عنه مكان ولا يشغل به مكان لأنّ الخلق والاشتغال بالنسبة إلى المكان إني يصحّ على ما يصحّ عليه التمكن وكذا القرب والبعد المكائين ولله بظلمته وملكوته أشار إلى وجوبه الذاتي وعدم مشاركته لشيء من الممكنات وهو مناط الحكم بعدم جواز التمكن عليه والاختلاف بالقرب والبعد المكاني بالنسبة إلى ما سواه، رفيع - (رحمه الله).

ويرى أشخاصهم ويعلم أسرارهم؟ فقال ابن أبي العوجاء: أهو في كل مكان؟ أليس إذا كان في السماء كيف يكون في الأرض؟ وإذا كان في الأرض كيف يكون في السماء؟ فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «إننا وصفت المخلوق الذي إذا انتقل من مكان اشتغل به مكان وخلا منه مكان فلا يدري في المكان الذي صار إليه ما يحدث في المكان الذي كان فيه، فأما الله العظيم الشأن الملك الديان فلا يخلو منه مكان ولا يشغل به مكان ولا يكون إلى مكان أقرب منه إلى مكان» .

بيان:

محمد بن اسماعيل هو البرمكي، وعمرو بن محمد هو الأسدي من رجال الكاظم (عليه السلام) وعيسى بن يونس هو الشاكري الكوفي كذا قيل «فاحلت» من الحوالة و«حبل الوريد» عرق في العنق .

٣٢٢-٢ (الكافي - ١: ١٢٨) الثلاثة، عن هشام بن الحكم قال: قال أبوشاكر الديصاني إن في القرآن آية هي قولنا، قلت: وما هي؟ فقال: وتلو الذي في السماء إله وتلو الأرض إله^١ فلم أدرباً أجيبه فحججبت فخيرت أبا عبدالله (عليه السلام) فقال «هذا كلام زنديق خبيث، إذا رجعت إليه فقل له: ما اسمك بالكوفة؟^٢ فإنه يقول: فلان فقل ما اسمك بالبصرة؟ فإنه يقول: فلان، فقل كذلك الله ربنا في السماء إله وفي الأرض إله وفي البحار إله وفي القفار إله وفي كل مكان إله» قال: فقدمت فأتيت أباشاكر فاخبرته فقال: هذه نقلت من الحجاز .

١ - الزخرف/ ٨٤

٢ - قوله: «ما اسمك بالكوفة» المراد بالاسم هنا ما يشتمل الاسم وما هو بمنزلة من الصفات التي تطلق على الشيء ويعبر بها عنه «ش» .

بيان:

«هي قولنا» أي دالة على ما ذهبنا إليه من أن فاعل الأشياء متعدد «فحججت» أي ذهبت إلى مكة وحججت فلقيت أبا عبد الله (عليه السلام) هناك فخبّرتة «ففي السماء له» أي معبود لأن الجامد العلمي لا يتعلق بالظرف إلا أنه (عليه السلام) ألزمه بما هو أوضح وأقرب إلى فهمه .

٣٢٣ - ٣ (الكافي - ١: ١٢٦) العدة، عن البرقي، عن يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قوله تعالى: مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَآهُمْ وَلَا يُخْفِيهِمْ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ^١ فقال «هو واحد واحدتي الذات^٢ باثن من خلقه وبذلك وصف نفسه .

وهو بكل شيء محيط بالاشراف والاحاطة والقدرة، لا يتزب عنه وينفك دَرَّةً في السموات ولا في الأرض ولا أضغر من ذلك ولا أكبر^٣ بالاحاطة والعلم بالذات لأن الأماكن محدودة يحويها حدود أربعة فإذا كان بالذات لزمها الحوية» .

بيان:

«نجوى» صيغة جمع بمعنى متناجين لما كان ظاهر قوله سبحانه رابعهم وسادسهم

١ . المجادلة/٧

٢ . قوله: «هو واحد واحدتي الذات ...» واحدتي مبالغة الواحد كالأحد والألف في واحدة الذات إشارة إلى الواحدية من جميع الجهات وعدم التكثر في الذات بوجه من الوجوه فلا يصح عليه المشاركة لحقده بجهة من الجهات الذاتية ولا الصفات الحقيقية التي مرجعها إلى الذات فهو بائن من خلقه وهو سبحانه بذلك وصف نفسه في كتابه الكريم فأحاطته سبحانه بكل طائفة ليست إحاطة بجهة الذات بل إحاطة بالاشراف والاطلاع فعلمه محيط بالكل وكل شيء معلوم له وقدرته محيط بالكل وكل شيء مقدور له لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات ولا في الأرض ولا أضغر من ذلك ولا أكبر بالاحاطة والعلم وليس إحاطته سبحانه بكل شيء بالذات لأن الأماكن محدودة فإذا كان إحاطته بالذات فإن كانت بالدخول في الأمكنة لزم كونه محاطاً بالمكان كالمتضمن وإن كانت بالانطباق على المكان لزم كونه محيطاً بالمتضمن كالمتكامل. ربيع - (رحم الله).

٣ . سبأ / ٣

يوهم كونه عز وجل معدوداً مع خلقه حاصلاً في عدادهم واقعاً في جملتهم كأنه أحدهم مع أنه سبحانه مقدس عن الوحدة العددية كتقدسه عن الكثرة العددية نفي (عليه السلام) أولاً عنه سبحانه خواص المعدودية دفعاً لهذا التوهم ثم شرع في تأويل الآية وبيان معناها فقوله (عليه السلام) «واحد» أي لا ثاني له يصح أن يعدّ معه «واحد» الذات» أي لا تركيب فيه فيكون مابه الامتياز منه غير مابه الاشتراك ليصح أن يعدّ مع غيره «بائن من خلقه» أي لا يشبههم حتى يجوز أن يكون واحداً منهم .

«وبذلك وصف نفسه» حيث قال عز وجل لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ^١ «وهو بكل شيء محيط» هذا شروع في تمهيد بيان معنى الآية «لا يعزب» لا يغيب ولا يذهب وقوله (عليه السلام) «بالاحاطة والعلم» متعلق بالآية وبيان لها يعني أنه عز وجل إتّنا هو رابع الثلاثة النجوى وسادس الخمسة المتناجين باحاطته بهم ومعيتته لهم وعلمه بما يتناجون به وحضوره في تناجيهم وشهوده لديهم لأنه تعالى واحد منهم وفي عدادهم بذاته المقدسة لأنّ ذلك يستلزم الحد والمكان والحواية وأما تعليق قوله (عليه السلام) «بالاحاطة والعلم» بقوله:

«بكل شيء محيط» أو بقوله «لا يعزب» فبعيد عن مقام تأويل الآية وبيانها وحلّ الاشكال وتطبيق الجواب للسؤال ان قيل قد قال الله سبحانه: لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ^٢ فكيف التوفيق بينه وبين هذه الآية قلنا ليس هذه مثل هذه فأنه هناك أضيف الثالث الى الثلاثة وهاهنا لم يضيف الرابع الى الأربعة بل أضيف الى الثلاثة فالأول صريح في أن الثالث من جنس الثلاثة وفي عدادهم غير قابل للتأويل بخلاف الأخير .

فإنّ رابع الثلاثة لا يلزم أن يكون من جنس الثلاثة وفي عدادهم بل يجوز أن يكون على نحو آخر بأن يكون محيطاً بهم عالمّاً بما اشتركوا فيه من الجهة الجامعة فلو قيل ثالث اثنين مكان قولهم ثالث ثلاثة لم يلزم كفر فاحسن التأمل فيه فأنه لا يخلو من دقة وفقك الله لفهمه .

١ . الشورى/ ١١

٢ . المائدة/ ٧٣

وفي توحيد الصدوق (رحمه الله) بإسناده عن يعقوب بن جعفر الجعفري عن أبي إبراهيم موسى بن جعفر (عليهما السلام) قال «إن الله تعالى لم يزل بلا زمان ولا مكان وهو الآن كما كان لا يخلو منه مكان ولا يشغل^١ به مكان ولا يحل في مكان ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ليس بينه وبين خلقه حجاب غير خلقه احتجب بغير حجاب محجوب واستتر بغير ستر مستور لا إله إلا هو الكبير المتعال» .

قوله «حجاب محجوب وستر مستور» إنما هو على الإضافة دون التوصيف أي الحجاب الذي يكون للمحجوب والستر الذي يكون للمستور وللمتكلفين فيه كلمات أخر بعيدة وإسناده عن يونس بن عبد الرحمن قال: قلت لأبي الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام):

لأي علة عرج الله بنبيه إلى السماء ومنها إلى سدره المنتهى ومنها إلى حجب النور وخاطبه ونجاه هناك والله لا يوصف بمكان فقال (عليه السلام) «إن الله لا يوصف بمكان ولا يجري عليه زمان ولكنه عز وجل أراد أن يشرف به ملائكته وسكان سماواته ويكرمهم بمشاهدته ويريه من عجائب عظمته ما يجبر به بعد هبوطه وليس ذلك على ما يقوله المشبهون وتعالى عما يشركون» انتهى كلامه (عليه السلام) .
ولعل ما يقوله المشبهون إنه تعالى إنما عرج به ليقرب منه فيخاطبه على قرب ولم يدروا أن قربه من كل مكان سواء .

٣٢٤-٤ (الكافي - ١: ١٢٦) علي بن محمد، عن سهل، عن محمد بن عيسى .

(الكافي) محمد بن جعفر الكوفي،^٢ عن محمد الكوفي، عن محمد بن عيسى قال: كتبت إلى أبي الحسن علي بن محمد (عليهما السلام): جعلني الله فداك

١ . ولا يشغل به مكان، ج.ق.

٢ . الظاهر أن الصحيح محمد بن جعفر بن محمد الكوفي ومحمد الثاني في السند هو جد محمد الأول، لا شيخ روايته يشهد عليه ما في الكافي المخطوط «خ» وفي المخطوط «م» لم يذكر جده في السند محمدان فقط: الأول محمد بن جعفر والثاني محمد بن عيسى «ض.ع» .

يا سيدي؛ قدروى لنا: أن الله في موضع دون موضع على العرش استوى، وأنه ينزل كل ليلة في النصف الأخير^١ الى السماء الدنيا، وروي: أنه ينزل عشية عرفه، ثم يرجع الى موضعه فقال بعض مواليك في ذلك إذا كان في موضع دون موضع فقد يلاقيه الهواء ويتكثف عليه والهواء جسم رقيق يتكثف على كل شيء على كل شيء بقدره، فكيف يتكثف عليه جل وعز على هذا المثال؟ فوقع (عليه السلام) «علم ذلك عنده^٢ وهو المقدر له بما هو أحسن تقديرًا واعلم أنه إذا كان في السماء الدنيا فهو كما هو على العرش والأشياء كلها له سواء علماً وقدرًا وملكاً واحاطة».

بيان:

تكثفه واكتنفه بمعنى: أي أحاط به والتعدية بـ«على» للتضمنين فهو كما هو على العرش يعني إذا نزل الى سماء الدنيا فليس أنه ينصرف ويزول عن الموضع الذي نسب اليه قبل ذلك وإذا كان مع شيء لم تبطل معيته لشيء آخر بل هو دائماً بحال واحد من غير تفاوت في قربه وبعده وإتيا التفاوت من جهة الأشياء في قرها وبعدها منه تعالى لتفاوت مراتبها ودرجاتها في الكمال^٣ والنقص وإتيا أجمل (عليه السلام) في الجواب لغموض سر النزول وعدم نيل فهم السائل اليه .

١ - في النصف الأخير من الليلة، ج، ف، ق، وفي الكافي المطبوع من الليل.

٢ - قوله: «علم ذلك عنده...» أي علم كيفية نزوله بعدما لم يكن عنده سبحانه وليس عليكم معرفة ذلك ثم أشار إشارة خفية الى أن المراد بنزوله تقديره نزول رحته وانزالها بتقديره بقوله وهو المقدر له بما هو أحسن تقديرًا ثم أفاد أن ما عليكم علمه الله لا يجري عليه أحكام الأجسام والتميزات من المجاورة والقرب المكاني والتكن في الأمكنة بل حضوره سبحانه حضور وشهود علمي واحاطة بالعلم والقدر والملك بقوله واهلم أنه إذا كان في السماء الدنيا الى آخره. ربيع - (رحمه الله).

٣ - بالكمال، هـ.

باب النهي عن الصفة بغير ما ووصف به نفسه تعالى^١

٣٢٥ - ١ (الكافي - ١: ١٠٠) علي، عن العباس بن معروف، عن التيمي، عن حماد بن عثمان، عن عبد الرحيم بن عتيك القصير قال: كتبت على يدي عبد الملك بن أعين الى أبي عبد الله (عليه السلام)، إن قوماً بالعراق يصفون الله تعالى بالصورة وبالتخطيط، فان رأيت جعلني الله فداك ان تكتب إليّ بالمذهب الصحيح من التوحيد. فكتب إليّ «سألت رحك الله عن التوحيد وماذهب اليه من قبلك فتعالى الله الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير تعالى عما يصفه الواصفون المشبهون الله بخلقه المفترون على الله، فاعلم رحك الله أن المذهب الصحيح في التوحيد ما نزل به القرآن من صفات الله تعالى فانف

١ . «باب النهي عن الصفة بغير ما ووصف به نفسه» يصفون الله بالصورة والتخطيط أي الشكل الحاصل باحاطة للحدود والخطوط وقوله «بالمذهب الصحيح من التوحيد» أي ما يتعلق ببلاته الأحدية وصفاته وقوله «وماذهب اليه من قبلك» أي من الأرض التي تستقبلك وتواجهها وتحمل بها وملخص جوابه عليه السلام نفي ما نقله من الوصف بالصورة والتخطيط بقوله تعالى - الله الذي ليس كمثله شيء وهو السميع البصير - أي تعالى الله الواجب الوجود الذي لا يصح عليه المماثلة والمناسبة في الحقيقة والصورة ولا الخلق من آثار الصفات الكالية كالسمع والبصر.

«تعالى الله...» تأكيد لما سبق عما يصفه الواصفون «المشبهون الله بخلقه المفترون على الله» أي المبتدون للواجب افتراء على الله مالا يفتك من الامكان ويلازمه ثم اشار الى ما يصح وصفه سبحانه وجعل الضابط فيه كونه متنازلاً به من القرآن من صفاته سبحانه ثم التنبيه على نفي البطالان من حيث اتصاله بالصفات الوجودية الكالية بعد كونه واجباً وجوده السرمدي ونفي التشبيه من حيث أنه واجب الوجود ببلاته لا يصح عليه سمات الإمكان. رقيع - (رحمه الله).

عن الله تعالى البطلان والتشبيه فلانني ولا تشبيه هو الله الثابت الموجود تعالى
الله عما يصفه الواصفون ولا تعدوا القرآن فتضلوا بعد البيان .

بيان:

أمر بنني البطلان والتشبيه لأن جماعة أرادوا تنزيه الله سبحانه عن مشابهة
المخلوقات فوقوا في البطلان والتعطيل وأخرى أرادوا أن يصفوه بصفات ليعرفوه فأثبتوا
له صفات غير لائقة بذاته، فشبهوه بخلقه، فهم بين معطل ومشبه فالواجب على المسلم
أن لا يقول بنني الصفات رأساً ولا باثباتها على وجه التشبيه قوله «هو الله الثابت
الموجود» إشارة الى نفي البطلان وقوله «تعالى الله عما يصفه الواصفون» إشارة الى نفي
التشبيه «ولا تعدوا القرآن» أي لا تجاوزوا ما فيه .

٣٢٦-٢ (الكافي- ١: ١٠٠) محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن إسماعيل، عن
الحسين بن الحسن، عن بكر بن صالح، عن الحسن بن سعيد، عن إبراهيم بن محمد
الخرزاز^١ ومحمد بن الحسين قالوا: دخلنا على أبي الحسن الرضا (عليه السلام)
فحكينا له أن محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) رأى ربه في صورة الشاب
الموفق في سنّ أبناء ثلاثين سنة وقلنا ان هشام بن سالم وصاحب الطاق
والميثمي يقولون أنه أجوف الى السرة والبقية صمد، فخر ساجداً لله سبحانه، ثم
قال «سبحانك ما عرفوك ولا وحدوك فمن أجل ذلك وصفوك سبحانك لو عرفوك
لوصفوك بما وصفت به نفسك سبحانك كيف طأعتهم أنفسهم أن يشبهوك
بغيرك، اللهم لا أصفك إلا بما وصفت به نفسك ولا أشبهك بخلقك، أنت أهل
لكل خير فلا تجعلني من القوم الظالمين» ثم التفت إلينا فقال «ما توهمتم من شيء
فتوهموا الله غيره» ثم قال «نحن آل محمد النقط الأوسط الذي لا يدركنا الغالي
ولا يسبقنا التالي، يا محمد، إن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) حين نظر إلى

١ . كنا في الأصل في: ف- و- ق- والكافي المخطوط «م» بالراء قبل الألف والزاي بعدها ولكن في بعض نسخ الواقفي والكافي
الطبع والمخطوط «خ» و«المنداي» وغيرها «الخرزاز بالمجتمات» «ض.ع».

عظمة ربه كان في هيئة الشاب الموفق وسنّ أبناء ثلاثين سنة يا محمد - عظم ربي وجلّ^١ أن يكون في صفة المخلوقين» قال: قلت جعلت فداك من كانت رجلاه في خضرة؟ قال «ذلك^٢ محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) كان إذا نظر الى ربه بقلبه جعله في نور مثل نور الحجب حتى يستبين له ما في الحجب إن نور الله منه أخضر ومنه أحمر ومنه أبيض ومنه غير ذلك يا محمد؛ ما شهد له الكتاب والسنّة فنحن القائلون به» .

بيان:

«الموفق» الذي وصل في الشباب الى الكمال وجمع بين تمام الخلقة وكمال المعنى في الجمال أو الذي هيئت له أسباب الطاعة والعبادة، و«صاحب الطاق» هو أبو جعفر محمد بن النعمان الأحول المعروف بمؤمن الطاق و«الميثمي» هو أحمد بن الحسن و«القصد» يقابل الأجوف يعني به المصمت وتوجيه كلامهم أنهم زعموا أنّ العالم كلّهُ شخص واحد وذات واحدة له جسم وروح فجسمه جسم الكلّ أعني الفلك الأقصى بما فيه وروحه روح الكلّ والمجموع صورة الحق الإله .

فقسمه الأسفل الجسماني أجوف لما فيه من معنى القوة الامكانية والظلمة الهيولوية^٣ الشبيهة بالخلأ والعدم وقسمه الأعلى الروحاني صمد لأنّ الروح العقلي موجود فيه بالفعل بلا جهة إمكان استعدادي ومادة ظلمانية تعالى الله عن التشبيه والتمثيل ولما سمع (عليه السلام) مقاتلهم الناشئة عن عدم العرفان وجراتهم في حق الله الصّادرة عن الجهل والعصيان «سقط ساجداً لله» تعظيماً له واستبعاداً عما وقع منهم من الاجترار والافتراء في حقّه تعالى وتحاشياً عن ذلك، ثمّ سبّحه تعالى تنزيهاً له وتقديساً ثمّ تعجب من انسلاخ نفوسهم عمّا فطرهم الله عليه من التوحيد ثمّ خاطب الله وناداه ببراءة نفسه القدسية عن مثل ما يصفه المشبهون ثمّ مهّد قاعدة كلية بقوله

١ . في الكافي المطبوع عظم ربي عز وجلّ....

٢ . في الكافي المطبوع «ذلك» مكان «ذلك».

٣ . الهيولانية، ف.

«كل ماتوهمتم^١ من شيء فتوهموا الله غيره» وهو مأمّر مراراً في كلامهم (عليهم السلام) وسيأتي في غير موضع موافقاً لما روى عن جده أبي جعفر الباقر^٢ (عليه السلام) .

«كل ماميتزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه مخلوق مصنوع مثلكم مردود اليكم» ولعلّ النمل الصغار يتوهم أن الله زبائين فان ذلك كما لها ويتوهم أن عدمها نقصان لمن لم يتصّف بها وهكذا حال العقلاء فيما يصفون الله تعالى به و«الزباني» القرن و«المنط» الطريقة والنوع من الشيء والجماعة من الناس أمرهم واحد أراد (عليه السلام) نحن على الطريقة الوسطى من أمر الدين وعلى النوع الوسط منه والجماعة الأوسط فيه القائلون بالقسط والعدل لانفرط ولا نفرط لانغلو ولا نقصر أمّا «الغالي» فقد تجاوزنا بغيّاً وعدواً ولا يدركنا إلّا أن يرجع إلينا وأمّا «التالي» فلم يصل بعد إلينا وليس له أن يسبقنا قال الله عز وجل: وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ^٣.

وفي الحديث النبوي: خير هذه الأمة النبط الأوسط يلحق بهم التالي ويرجع اليهم الغالي. ثم أنّه (عليه السلام) أول الحديث النبوي الذي رواه العامة في ذلك وصدّقه وأكد التصديق في آخر الحديث بقوله «ما شهد له الكتاب والسنة فنحن القائلون به» .

قال السيد الداماد تغمّده الله بغفرانه: الحجب من ضروب ملائكة الله هي جواهر قلميّة وأنوار عقلية هم حجب أشعة جمال نور الأنوار ووسائط النفوس الكاملة في الاتصال بجناب ربّ الأرباب جلّ سلطانه وبهر برهانه وفي الحديث «إنّ الله سبعا وسبعين حجاباً من نور لو كشف عن وجهه لأحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره» وفي رواية «سبعمائة حجاب» وفي أخرى «سبعين ألف حجاب» وفي أخرى «حجاب النور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه قال والنفس الإنسانية إذا استكملت ذاتها الملكوتية ونفضت جلبابها الهولاني ناسبت

١ . كل ماتوهمتم، ك.

٢ . من قوله (عليه السلام)، ق.

٣ . البقرة/١٤٣.

نوريّتها نورية تلك الأنوار وشابهت جوهريّتها فاستحققت الاتصال والانخراط في زمرتها والاستفادة منها ومشاهدة أضوائها ومطالعة مافي ذواتها من صور الحقائق المنطبعة فيها . وإلى ذلك الإشارة بقوله (عليه السلام) «جعله في نور مثل نور الحجب حتى يستبين له مافي الحجب» والنور الأخضر هو النور الموكل على أقاليم الأرواح الحيوانية التي هي يتابع عيون الحياة ومنابع خضرتها والأحمر هو النور العامل على ولايات المنة والقوة والقهر و«النور الأبيض» هو النور المتولي لأموار إفاضة المعارف والعلوم والصناعات .

وقال أستاذنا أسكنه الله الفردوس الحجب النورانية متفاوتة النورية بعضها أخضر ومنه أحمر وأبيض ومنه غير ذلك ، فالنور الأبيض ما هو أقرب من نور الأنوار والأخضر ما هو أبعد منه فكأنه ممتزج بضرب من الظلمة لقربه من ليالي حجب الأجرام الفلكية وغيرها والأحمر هو المتوسط بينها وما بين كلّ اثنين من الثلاثة من الأنوار ما يتناسبها فاعتبر بأنوار الصباح والشفق المختلفة في الألوان لقربها وبعدها من نور الأنوار الحسية أعني نور الشمس .

فالقريب من النهار هو الأبيض والبعيد منه الممتزج بظلمة الليل هو الأخضر والمتوسط بينها هو الأحمر ثم ما بين كلّ اثنين ألوان أخرى مناسبة كالصفرة ما بين الحمرة والبياض والبنفسجية ما بين الخضرة والحمرة فتلك أنوار إلهية واقعة في طريق الذهاب الى الله بقدمي الصدق والعرفان لا بدّ من مروره عليها حتى يصل اليه تعالى قريباً يتمثل لبعض السالك في كسوة الأمثلة الحسية وربّها لا يتمثل .

٣٢٧-٣ (الكافي - ١: ١٠٢) علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل، عن أحمد بن بشير البرقي، عن عباس بن عامر القصباني، عن هارون بن الجهم، عن أبي حمزة، عن علي بن الحسين (عليهما السلام) ^١ قال «لواجتمع أهل السماء والأرض أن يصفوا الله بعظمته لم يقدرُوا» .

بيان:

يعني أن يصفوه على ما هو عليه من العظمة .

٣٢٨- ٤ (الكافي - ١: ١٠٢) سهل، عن محمد بن عيسى، عن إبراهيم، عن محمد بن حكيم قال كتب أبو الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) إلى أبي «أن الله أعلى وأجل وأعظم من أن يبلغ كنه صفته فصفوه بما وصف به نفسه وكفوا عما سوى ذلك» .

٣٢٩- ٥ (الكافي - ١: ١٠٢) عنه، عن السندي بن الربيع، عن ابن أبي عمير، عن حفص أخي مرزم، عن المفضل قال: سألت أبا الحسن (عليه السلام) عن شيء من الصفة قال «لا تجاوز ما في القرآن» .

٣٣٠- ٦ (الكافي - ١: ١٠٢) عنه، عن محمد بن علي القاساني قال: كتبت إليه ان من قبّلنا قد اختلفوا في التوحيد قال فكتب «سبحان من لا يحد ولا يوصف ليس كمثله شيء وهو السميع البصير» .

٣٣١- ٧ (الكافي - ١: ١٠٠) النيسابوريان، عن ابن أبي عمير، عن إبراهيم بن عبد الحميد، عن أبي حمزة قال: قال لي علي بن الحسين (عليهما السلام): «يا أبا حمزة! إن الله لا يوصف^١ - بالمحدودية^٢ عظم ربنا عن الصفا

١ . قوله: «إن الله لا يوصف بمحدودية» أي بالتهاء الحقيقة العقلية والعينية بالعوارض والصفات العرضية العقلية أو الحسنة «عظم ربنا عن الصفة» أي كل خارج عارض لاحق بالحقيقة ولعل لي وصف بالمحدودية إشارة إلى أني دخوله في الحواس والقرى وكوله هاملاً بما يمرض مدركاتها.

وقوله «وكيف يوصف بمحدودية من لا يحد» استدلال عقلي على أني ادراكه بالحواس وأنصافه بعوارض المدرك بها لا ما يستحيل عليه الانصاف بشيء كيف يتصف به في المدارك وكيف يكون حصول الموصوف به إدراكاً لما يتجنى انصافه ؛ وقوله ولا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير تسمك بالمستند السمعي من كتابه العزيز. رفيع - (رحمه الله).

٢ . بمحدودية، الكافي الطبع.

وكيف^١ يوصف بمحدودية من لا يحده ولا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير^٢ .

٣٣٢- ٨ (الكافي - ١: ١٠٣) عنها، عن حماد بن عيسى، عن ربعي، عن الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «إن الله لا يوصف وكيف يوصف وقد قال في كتابه وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ^٣ فلا يوصف بقدر إلا كان أعظم من ذلك» .

٣٣٣- ٩ (الكافي - ١: ١٠٣) علي بن محمد، عن سهل أو غيره، عن محمد بن سليمان، عن علي بن إبراهيم، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال «إن الله عظيم رفيع لا يقدر العباد على صفته ولا يبلغون كنهه عظمته لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير^٣ . الحديث وقدم^٤ .

١ . فكيف، الكافي الطبع.

٢ . الأنعام/ ٩١ - الزمر/ ٦٧

٣ . الأنعام/ ١٠٣

٤ . تمام الحديث سبق في آخر باب في الزمان والمكان وكيف عنه تعالى - عنه رحمه الله .

- ٤١ -

باب تأويل ما يوهم التشبيه

٣٣٤ - ١ (الكافي - ١: ١٢٧) علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل، عن الخشاب، عن بعض رجاله، عن أبي عبدالله (عليه السلام) أنه سئل عن قول الله عز وجل الرُّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى^١ فقال «استوى على كل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء» .

٣٣٥ - ٢ (الكافي - ١: ١٢٨) بهذا الإسناد، عن سهل، عن السراة، عن محمد بن مارد أن أبا عبدالله (عليه السلام) سئل، عن قول الله عز وجل الرُّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى فقال «استوى من كل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء» .

٣٣٦ - ٣ (الكافي - ١: ١٢٨) عنه، عن محمد بن يحيى، عن محمد بن الحسين، عن صفوان، عن الججلي قال: سألت أبا عبدالله (عليه السلام) عن قول الله تعالى الرُّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى فقال «استوى في كل شيء فليس شيء أقرب إليه من شيء لم يبعد منه بعيد ولم يقرب منه قريب استوى في كل شيء» .

بيان:

فسر (عليه السلام) «الاستواء» باستواء النسبة والعرش بمجموع الأشياء إذ هو عبارة عن الجسم المحيط بجميع الأجسام مع كل ما فيه كما يأتي تفسيره وضمن الاستواء ما يتعدى بـ «على» كالاستيلاء والإشراف ونحوهما لموافقة الآية فيصير المعنى استوى نسبته إلى كل شيء حال كونه مستولياً على الكل في الآية دلالة على نفي المكان الخاص عنه سبحانه خلاف ما يفهمه الجمهور منها من دلالتها على إثبات المكان وفيها أيضاً إشارة إلى معيته القيمية واتصاله المعنوي بكل شيء على السواء على الوجه الذي لا ينافي أحديته وقُدس جلاله وإفاضته الرحمة على الجميع على نسبة واحدة وإحاطة علمه بالكل بنحو واحد وقربه من كل شيء على نهج سواء وأتى بلفظة «من» في الحديث الثاني تحقيقاً لمعنى الاستواء في القرب والبعد و بلفظة «في» في الثالث تحقيقاً لمعنى ما يستوى فيه .

وأما اختلاف المقرّبين كالأنبياء والاولياء مع البُعداء كالشياطين والكفار في القرب والبعد فليس ذلك من قبله سبحانه بل من جهة تفاوت نفوسهم في ذواتها وأما نُسب الاستواء الى الرحمن لأنه إنّما استوى بالنسبة الى الكل بالرحمة العامة الشاملة المدلول عليها بهذه اللفظة دون غيرها.

٣٣٧ - ٤ (الكافي - ١: ١٢٨) عنه، عن محمد، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن النضر، عن عاصم بن حميد، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (عليه السلام).
قال «من زعم أن الله من شيء أو في شيء أو على شيء فقد كفر» قلت
فسر لي .

قال «أعني بالخواية من الشيء له أو بامسالك له أو من شيء سبقه» .

٣٣٨ - ٥ (الكافي - ١: ١٢٨) وفي رواية أخرى «من زعم أن الله من شيء فقد جعله محدثاً ومن زعم أنه في شيء فقد جعله محصوراً ومن زعم أنه على شيء

فقد جعله معمولاً .

بيان:

الباء في «بالخواية» و«بامسالك» متعلق بمحذوف تقديره: أعني بقولي (في شيء) كونه بالخواية من الشيء له وبقولي (على شيء) كونه بامسالك من الشيء له وبقولي (من شيء) كونه من شيء سبقه فالخواية تفسر لـ «في» والامسالك لـ «على» والسبق لـ «من» والنشر على غير ترتيب اللف.

٣٣٩-٦ (الكافي - ١: ١٣٤) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن عبد الله بن بجر، عن الخراز^١، عن محمد قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عما يروون «أن الله خلق آدم على صورته» .

فقال «هي صورة محدثة مخلوقة اصطفاها الله تعالى واختارها على سائر الصور المختلفة فأضافها إلى نفسه، كما أضاف الكعبة إلى نفسه والروح إلى نفسه .

فقال: يَتَّبِعِي^٢ وَتَفْعَلُ فِيهِ مِنْ رُوحِي^٣ .

بيان:

لما كان في اضافة الصورة والروح ونحوهما إلى الله سبحانه ما يوهم كون الله سبحانه جسماً ذا صورة وروح وكون الصورة غير مخلوقة بل قديمة اندفع السائل إلى مثل هذا السؤال في هذا الخبر وما بعده وأجيب بما أجيب وحاصل الجواب أن الصورة المضافة إلى الله سبحانه ليست صورته عز وجل بل هي صورة مخلوقة له سبحانه اصطفاها الله على سائر الصور، ثم أضافها إلى نفسه وكذا الكلام في الروح .

١ . الخراز، ق، وهو إبراهيم وقد مر التحقيق في اختلاف كلماتهم في ضبطه بهامش حديث ٣٣٩ «ض.ع» .

٢ . البقرة/١٢٥ - و- الحج/٢٦ - و- نوح/٢٨

٣ . الحجر/٢٩ - و- ص/٧٢

٣٤٠-٧ (الكافي - ١: ١٣٣) العدة، عن ابن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن ابن أذينة، عن مؤمن الطاق قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الروح التي في آدم (عليه السلام) قوله فَإِذَا سُرِّيَتْهُ وَتَفَحَّتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي^١ قال «هذه روح مخلوقة والروح التي في عيسى مخلوقة»^٢.

٣٤١-٨ (الكافي - ١: ١٣٣) العدة، عن ابن عيسى، عن الحجاج، عن ثعلبة، عن همران قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن قول الله تعالى وَرُوحٌ مِنْهُ^٣ قال «هي روح الله مخلوقة خلقها في آدم وعيسى».

٣٤٢-٩ (الكافي - ١: ١٣٣) محمد، عن أحمد، عن محمد بن خالد، عن القاسم بن عروة، عن عبد الحميد الطائي، عن محمد قال سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله تعالى: وَتَفَحَّتْ فِيهِ مِنْ رُوحِي^٤ كيف هذا التفح؟ فقال «إِنَّ الروح متحرك كالريح وإنما سمي روحاً لأنه اشتق اسمه من الريح وإنما أخرجه على^٥ لفظة «الريح» لأن الأرواح مجانس^٦ للريح وإنما أضافه إلى نفسه لأنه اصطفاه على سائر الأرواح كما قال لبيت من البيوت «بيتي» ولرسول من

١. الحجر/٢٩

٢. قوله: «والروح التي في عيسى مخلوقة» قال رفيع الدين في تفسير باب الروح التي أضافها الله إلى ذاته سبحانه ومعنى إضافتها إليه «والروح» بالنظم ما به حياة الأنفس وهو منشأ الحركات الإرادية والإدراكات وتبطل على الموصوف به وهله ومتعلقه القريب الأول ولا يمكن ما هذا شأنه منتقلاً نحواً من الانتقال اشتق له اسم من الريح الذي اعتبر في معناه الانتقال انتهى. ومراده من الموصوف به الروح البخاري الذي هو مصطلح الأطباء لاجلوه المجرى الذي به بقاء الإنسان بعد الموت. وقال أيضاً إضافة الروح إليه سبحانه في قوله وتَفَحَّتْ فيه من رُوحِي باعتبار انصافها إليه بمخلوقيتها وشرفها من بين سائر الأرواح المخلوقة وقربها منه سبحانه بكمال المعرفة والتقديس.

وقوله أنها أخرجه على لفظ الريح عبارة عن التعبير عن إيجاده في البدن بالتفح فيه كمناسبة الروح للريح وبماسته إتياء وأضافه إلى نفسه سبحانه لأنه اصطفاه بتقدمه وشرفه على سائر الأرواح كما أضاف البيت والتحليل إلى نفسه الشرف والتقديس وكل ذلك مخلوق محدث مربوط فلا يتوهم أنه سبحانه له روح بإحيائه الذاتية تفح منه في آدم وعيسى عليه السلام انتهى «ش».

٣. النساء/١٧١

٤. الحجر/٢٩، و- ص/٧٢

٥. في بعض نسخ الكافي عن لفظة، مكان على لفظة.

٦. مجازة للريح، كلها في مرآة العقول ص ٨٩ ج ١

الرسول «خليلي» وأشبه ذلك وكلّ ذلك مخلوق مصنوع محدث من بوب مدبّر» .

بيان:

«الروح» وإن لم يكن في أصل جوهره من هذا العالم إلّا أنّ له مظاهر ومجالي في الجسد وأوّل مظهر له فيه بخار لطيف دخاني شبيه في لطافته واعتداله بالجرم السماوي ويقال له الروح الحيواني وهو مستوى الروح الأمري الربّاني ومركبه ومطيّة قواه فمبّر (عليه السلام) عن الروح بمظهره تقريباً له إلى الأفهام لأنّها قاصرة عن فهم حقيقته كما أشير إليه بقوله تعالى: ... فلي الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا^١ ولأنّ مظهره هذا هو المنفوخ حقيقة دون أصله .

٣٤٣ - ١٠ (الكافي - ١: ١٤٣) محمد، عن ابن عيسى، عن علي بن التعمان، عن سيف بن عميرة عمّن ذكره، عن الحارث بن المغيرة النصري^٢ قال سئل أبو عبد الله (عليه السلام) عن قول الله تعالى كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ^٣ فقال «ما يقولون فيه؟» .

قلت: يقولون يهلك كلّ شيء إلّا وجه الله، فقال «سبحان الله! لقد قالوا قولاً عظيماً إنّما عني بذلك وجه الله الذي يؤتى منه» .

بيان:

إنّما تعجّب (عليه السلام) من قولهم واستعظمه لأنّ إطلاق الوجه بظاهره عليه تشبيه له سبحانه وتجبس إمّاه ويعني بوجه الله الذي يؤتى منه الذي يهدي العباد إلى الله تعالى وإلى معرفته من نبيّ أو وصيّ أو عقل كامل - بذلك وفيّ - فأنّه وجه الله الذي يؤتى الله منه وذلك لأنّ الوجه ما يواجه به والله سبحانه إمّاه يواجه عباده ويخاطبهم

١ . الإسراء/ ٨٥

٢ . النضرى، ج. ق بالمجسمة وكذلك في جميع الرجال ج ٢ ص ٧٤ و ٧٥ ولكن أوردته العلامة (رحمه الله) في «الخلاصة» بالمجسمة وكذلك في كتب محدثة قليلة من النجاشي والفهرست أيضاً. «ضد» .

٣ . القصص/ ٨٨

بواسطة نبي أو وصي أو عقل كامل .

وفي حديث آخر جعل الضمير في وجهه راجعاً إلى الشيء ووجه الشيء ما يقابل منه إلى الله تعالى وهوروجه وحقيقته وملكوته ومحل معرفة الله منه التي تبقى بعد فناء جسمه وشخصه والمعنيان متقاربان وربّها يفسّر الوجه بالذات .

٣٤٤- ١١ (الكافي - ١: ١٤٣) العدة، عن البرقي، عن البرنطي، عن صفوان الجمال، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله تعالى: كُلُّ شَيْءٍ إِلَهُ لَهَا كَلَّا إِلَّا وَجْهَهُ^١.

قال: من أتى الله بما أمر به من طاعة محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) فهو الوجه الذي لا يهلك وكذلك قال: مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ^٢.

بيان:

يعني كلّ مطيع لله ولرسوله متوجه إلى الله فهو باق في الجنان أبد الأبدين وهو وجه الله في خلقه يواجه الله تعالى به عبادته ومن هو بخلافه فهو في النيران مع المالكين. قوله «وكذلك قال» إشارة إلى أنّ اطاعته للرسول توجه منه إلى الله سبحانه وإلى وجهه وتوجه من الله تعالى به إلى خلقه وهو السبب في تسميته وجه الله وإضافته إليه .

٣٤٥- ١٢ (الكافي - ١: ١٤٣) محمد، عن ابن عيسى، عن محمد بن سنان، عن أبي سلام النخاس، عن بعض أصحابنا، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال «نحن الثاني»^٣

١ . القصص/ ٨٨

٢ . النساء/ ٨٠

٣ . قوله: «نحن الثاني التي اصطفاها الله نبيّنا ...» إن كان المراد بالثاني كتاب الله وكلامه الجيد أو مائتي منه فكون الأئمة مثاني باعتبار استقرار كلام الله في أنفسهم واشتغالهم عليه وإحاطتهم العميقة به كقول أمير المؤمنين (عليه السلام) «أنا كلام الله الناطق» وإن كان المقصود ما بعد الأول من جنسه فكونهم (عليهم السلام) مثاني باعتبار أن كلّ واحد منهم عالم بما أنزل عليه (ص) وما أعطى علمه بعده ومتخلق بأخلاقه يحصل منه الهداية وتعليم علوم الشرائع للناس وتأخذ منه الأمة ما يحتاج إليه من العلوم والشرائع كما كانت تأخذ منه (عليه السلام) ويتشرب منه علوم الشريعة وذلك من حيث الإمامة لا الرسالة وكان في أهل بيته إلى أواخر زمان السابع من الأئمة كآلهم (عليهم السلام).

التي أعطاها^١ الله نبيّنا محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) ونحن وجه الله نتقلب في الأرض بين أظهركم ونحن عين الله في خلقه ويده المبسوطة بالرحمة على عباده عرفنا من عرفنا وجهلنا من جهلنا وإمامة المتّقين» .

بيان:

«نحن الثاني» إشارة الى قوله عز وجل وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ تَبْعاً مِنَ التَّائِبِينَ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ^٢ والمتاني جمع مشناة من التثنية أو جمع مشنية من الشئ قال الشيخ الصدوق (رحمه الله) معنى قوله «نحن الثاني» أي نحن الذين عرفنا النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى القرآن وأوصى بالتمسك بالقرآن وبنا وأخبر أمته أنا لانفترق حتى نرد عليه حوضه^٣. وأقول لعلهم (عليهم السلام) إنما عدّوا سبعا باعتبار أسمائهم فإنها سبعة وعلى هذا فيجوز أن تجعل المتاني من الشئ وأن تجعل من التثنية باعتبار تثنيهم مع القرآن أو تجعل كناية عن عددهم الأربعة عشر بأن يجعل نفسه واحداً منهم بالتغاير الاعتباري بين المعطى والمعطى له و«الظهر» كناية عن الذات كما يقال للمرأة أنتِ عليّ كظهر أمي - أي كذات أمي وإنما كانوا (عليهم السلام) عين الله لأن الله سبحانه بهم ينظر إلى عباده نظر الرحمة ويده لأنه بهم يربّيهم و«إمامة المتّقين» - عطف على المتصوب في «جهلنا»^٤.

٣٤٦- ١٣ (الكافي - ١: ١٤٤) محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن اسماعيل، عن

الحسين بن الحسن، عن بكر بن صالح، عن الحسن بن سعيد، عن الهيثم بن

ثم اشعلت العقبة في آخر زمانه وحول بينهم بعد ذلك وبين الأئمة بالحسب أو ما يقوم مقامه من التميّة الشديدة وكان بمنزلة الغيبة حتى لا يتمكن الطالبون من الأئمة من سؤالهم ولا يتصكروا من بيان الحق لهم ولذا أورد في الكلام العزيز: ولقد آتيناك سبعا من المتاني والقرآن العظيم. ربيع - (رحمه الله).

١. في بعض نسخ الكافي الذي أعطاه الله.

٢. الحجر/ ٨٧.

٣. نرد حوضه، ق.

٤. متصوب عطفاً على التفسير في جهلنا، ق.

عبدالله، عن مروان بن صباح قال: قال أبو عبدالله (عليه السلام) إنّ الله خلقنا^١ فأحسن خلقنا وصوّرنّا فأحسن صورنا وجعلنا عينه في عباده ولسانه الناطق في خلقه ويده المبسوطة على عباده بالرفقة والرحمة ووجهه الذي يؤتي منه وبابه الذي يدللّ عليه وخزّانه في سمائه وأرضه، بنا أثمرت الأشجار وأبنت الثمار وجرت الأنهار وبنا ينزل غيث السماء وينبت عشب الأرض وعبادتنا عبدالله ولولا نحن ما عبد الله .

بيان:

حسن الخلق عبارة عن اعتدال المزاج واستواء أجزائه وحسن الصورة عبارة عن تناسب الأعضاء والأشكال والهيئات وهما في الأكثر يكونان على حسب شرافة الروح وذكائها وحسن أخلاقها واتصافها بالملكات الفاضلة وسلامتها من الأمراض الباطنة والردائل النفسانية فالروح الأكمل إنّما يكون للمزاج الأعدل وإنّما هم عين الله من

١ قوله: «إنّ الله خلقنا فأحسن خلقنا...» أي فأحسن خلقنا حيث خلقهم (عليهم السلام) من الطينة الطاهرة أو من حيث اكمالهم ومصيبتهم من الخطأ والزلّة وصوّرنّا فأحسن صورنا أي جعلنا ذوي صور حسنة وأخلاق جميلة وحلّنا بالكالات النفسانية وقوّنا بالقوى الداعية إلى الخير والصالح العاملة بفضائل الأعمال المؤدية إلى الفلاح وجعلنا عينه الناطق في عباده نظير الرحمة فإنّ يوساطهم أو سببهم يتألم الرحمة ولسانه الذي يبيّن به الحق ويظهره على عباده فإنّ يوساطهم يظهر الحق والصالح على العباد ويمتاز عن الضلال والفساد ويده المبسوطة على عباده بالرفقة والرحمة التي بها تظهر آثار الرفقة والرحمة منه فيهم ووجهه الذي يؤتي منه فمن لم يأت من ذلك الوجه لا يصل إليه ولا يعرفه حق معرفته ولا يفهمه حق فهمه وبابه الذي يدللّ عليه ومن لم يأت منه لم يعرفه ولم يدخل في منزل المعرفة والعبودية وخزّانه في سمائه وأرضه حيث عندهم مفاتيح الخير من العلوم والأسرار التي بها يفتح أبواب الجود عن العالمين وقوله «بنا أثمرت الأشجار وأبنت الثمار» أي بنا يصل كلّ خلق إلى كماله فإن كماله كمال الإنسان التي هي المعرفة والعبودية كما ينبغي وعلى ما هي مطلوبة من العباد إنّما تحصل ويتم بهديهم وطاعتهم.

وقال عز من قائل: وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون فلو لا هم والهداية بهم لما خلقوا ولولا خلقهم لما خلقنا ماسواهم ولا أعطى لكل خلق منها كماله ويحتل أن يكون إثمار الأشجار وإنباع الثمار وجري الأنهار وزول غيث السماء ونبت عشب الأرض كناية عن ظهور الكالات النفسانية والجسمانية ووصفها إلى غايتها المطلوبة وتظهر العلوم الواصلة من المعلم إلى المتعلمين وفضان العلوم من مبادئها إلى منتهى سلسلة البدء واستكمالها بما ينجر به إلى العود وقوله «وبعبادتنا عباده» أي معرفتنا وعبادتنا التي بها نعرفه ونعبده ونهدي عباده إليها ونعلمها إنّماهم عبدالله لا بغيرها متايسبها العامة معرفة وعبادة وهذه المعرفة والعبادة إنّما تكون لمن تتجه الله واختاره لحملها وإفاضها عليه وأمر عباده بالأخذ منهم والمرجعة إليهم فيها ثلاثوا بأهواء الشياطين ولولا نحن والحكمة لعلمه والمتعجبون لمعرفة ما عبده الله حق عبادة ومعرفة. وفيه - (رحمه الله).

حيث كونهم واسطة في رؤيته تعالى للمخلوقات باعتبار وباعتبار آخر بالعكس
ولسان الله من حيث كونهم واسطة في إنشاء الكلام وتبليغه إلى العباد ويد الله من
حيث كونهم واسطة في تصريف الأشياء ووجه الله من حيث أن بهم يتوجه الله إلى
الخالق وبهم يتوجه العباد إلى الله وباب الله من حيث أن بهم يدخلون إلى دار رحمته
ومنازل كرامته وخزان الله من حيث أن عندهم العلم بمقائق الأشياء على الإجمال .
وأما أن بهم أثمرت الأشجار إلى آخر ما قال فلكونهم المقصود من الوجود والابجاد
وأما أن بعبادتهم عبد الله فلا أن العبادة إنما تصبح على المعرفة الكاملة وليست إلا لهم كما
قال سبحانه: **وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ**^١ وينع الثمر بتقديم المثناة التحتانية
على النون فضجه وإدراكه أي صارت نضيجه والعشب بالتسكين: الكلاء الرطب .

٣٤٧- ١٤ (الكافي - ١: ١٤٤) محمد، عن محمد بن الحسين، عن ابن بزيع، عن
عمه حمزة بن بزيع، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله تعالى **فَلَمَّا اسْتَفْهِنَا**
أَنفَقْنَا فِيهِمْ^٢ فقال «إن الله تعالى لا يأسف كأسفنا ولكنه خلق أولياء^٣
لنفسه يأسفون ويرضون وهم مخلوقون مربوبون فجعل رضاهم رضا نفسه
وسخطهم سخط نفسه لأنه جعلهم الدعاة إليه والأدلاء عليه فلذلك صاروا
كذلك وليس إن ذلك يصل إلى الله كما يصل إلى خلقه لكن هذا معنى ما قال
من ذلك وقد قال: من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة ودعاني إليها وقال من
يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ^٤ وقال: **إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ** **بِذَلِكَ اللَّهُ فَوْقَ**
أَيْدِيهِمْ^٥.

فكل هذا وشبهه على ما ذكرت لك وهكذا الرضا والغضب وغيرهما من
الأشياء مما يشاكل ذلك ولو كان يصل إلى الله الأسف والضجر وهو الذي

١ . يوسف/ ١٠٦

٢ . الزمر/ ٥٥

٣ . أولياءه، ك .

٤ . النساء/ ٨٠

٥ . الفتح/ ١٠

خلقهما وأشباههما^١ لجاز لقائل هذا أن يقول إن الخالق يبيد يوماً ما، لأنه إذا دخله الغضب والضجر دخله التغيير وإذا دخله التغيير لم يؤمن عليه بالابادة ثم لم يعرف المكوّن من المكوّن ولا القادر من المقدور عليه ولا الخالق من المخلوق تعالى الله عن هذا القول علواً كبيراً بل هو الخالق للأشياء لا الحاجة فإذا كان لا حاجة استحال الحد والكيف فيه فافهم إن شاء الله تعالى .

بيان:

«أسفونا» أغضبونا «يبيد» يهلك و«الابادة» الاهلاك^٢ أعلم أن الولي الكامل لما قويت ذاته بحيث وسع قلبه وانشرح صدره وصار جالساً في مقام التمكن على الحد المشترك بين الحق والمخلوق غير محتجب بأحدهما عن الآخر فحينئذ كلما يصدر عنه من الأعمال والأفعال والمجاهدات والخاصات وغيرها كان لله وبالله ومن الله وفي الله فان غضب كان غضبه بالله والله وإن رضي كان رضاه كذلك.

فهكذا في جميع ما يفعل أو يفعل إلا أن صفات الوجود تختلف بحسب المواطن والمقامات إنما تكون في كل بحسبه، فالغضب مثلاً في الجسم جسماني يظهر بثوران الدم وحرارة الجلد وحمرة الوجه وفي النفس نفساني إدراكي يظهر بارادة الانتقام والتشقي عن الغيظ وفي العقل عقلي يظهر بالحكم الشرعي بتعذيب طائفة أو حرهم لاعلاء دين الله وفي الله سبحانه ما يليق بمفهوماته صفاته الموجودة بوجود ذاته وكذا الشهوة فأنها في النبات الميل إلى جذب الغذاء والنمو وفي الحيوان الميل إلى ما يوافق^٣ طبعه ويشتهيه وفي النفس الانسانية الميل إلى ما يلائم الناطقة من كرائم الملكات وفي العقل الابتهاج بمعرفة الله وصفاته وأفعاله وكيفية ترتيب الوجود في سلسلتي البدء والنهاية والمخلوق والأمر والملك والملكوت وفي الله سبحانه كون ذاته تعالى مبدأ الخيرات كلها وغايتها.

١ . خلقهما وأشباههما ، ف وكذلك في الكافي (٢ ط) والمرأة .

٢ . الهلاك ، ق .

٣ . ما يلائم ، خ .

وعلى هذا القياس سائر الصفات وهو سبحانه بحسب كل صفة ونعت هو له ليس كمثله شيء في تلك الصفة لأن المخلوق لا يكون أبداً مثل خالقه في شيء من الأشياء لأنه محتاج وخالقه غير محتاج فلا حاجة لصفة الله ولا كيف لأنها من خواص الحاجة ولذلك هذه المسألة وغموضها أمر السائل بالفهم وعلقه بمشيئة الله إذ ليس له فيه اختيار كما في أفعال الجوارح .

٣٤٨- ١٥ (الكافي - ١: ١٤٥) العدة، عن أحمد، عن البرنظي، عن محمد بن حمران، عن أسود بن سعيد قال: كنت عند أبي جعفر (عليه السلام) فأنشأ يقول ابتداء منه من غير أن أسأله «نحن حجة الله ونحن باب الله ونحن لسان الله ونحن وجه الله ونحن عين الله في خلقه ونحن ولاة أمر الله في عبادته» .

٣٤٩- ١٦ (الكافي - ١: ١٤٥) محمد، عن محمد بن الحسين، عن البرنظي، عن حسان الجمال، عن هاشم بن أبي عمار الجنبي^١ قال: سمعت أمير المؤمنين (عليه السلام) يقول «أنا عين الله وأنا يد الله وأنا جنب الله^٢ وأنا باب الله» .

٣٥٠- ١٧ (الكافي - ١: ١٤٥) عنه، عن محمد بن الحسين، عن ابن بزيع، عن عمه حمزة بن بزيع، عن علي بن سويد، عن أبي الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) في قول الله يا عيسى إني جئتني على ما فرقت في جنب الله^٣ قال جنب الله

١ . الجنبي بالجيم والنون بعدها ثم الباء الموحدة قال في القاموس: الجنب بفتح الأول وسكون الثاني حتى بالهمزة «عبد» .
٢ . قوله: «جنب الله أمير المؤمنين» أي جنب الله في هذه الأمة أمير المؤمنين (عليه السلام) وكذا الأوصياء بعده والحاصل أن المراد بجنب الله المحجج (عليهم السلام) في كل أمة وفي هذه الأمة المرحومة أمير المؤمنين (عليه السلام) والأوصياء من بعده .
رفيع - (رحمه الله) .

٣ . الزمر/ ٥٦

أمير المؤمنين وكذلك ما كان بعده من الأوصياء بالمكان الرفيع إلى أن ينتهي الأمر إلى آخرهم» .

٣٥١- ١٨ (الكافي - ١: ١٤٥) الاثنان، عن محمد بن جهم، عن علي بن الصلت عن الحكم واسماعيل ابني حبيب عن العجلي قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول «بنا عبد الله وبنا عرف الله وبنا وُتد الله ومحمد حجاب الله تعالى»^١.

بيان:

يعني بسبب تعليمنا وإرشادنا للناس وكوننا بينهم وبين الله يعبدون الله ويعرفونه ويؤخذونه أو المراد أن غيرنا لا يعبد الله حقّ عبادته ولا يعرفه حقّ معرفته ولا يوحده حقّ توحيده لأنّ توحيده ناقص مخلوط بالشرك كما مضى في الحديث السابق و«محمد حجاب الله» يعني أنه متوسط بينه وبين عبادته به يصل الفيض والرحمة والهداية والتوفيق من الله إلى عباده .

٣٥٢- ١٩ (الكافي - ١: ١٤٦) العدة^٢ عن محمد بن عبد الله، عن عبد الوهاب بن بشر^٣، عن موسى بن قادم، عن سليمان، عن زرارة، عن أبي جعفر (عليه السلام)

١ . قوله: «ومحمد حجاب الله» أي هو الراسطة والخالل بين الله وبين كلّ خلقه وكما لا يمكن الوصول إلى المحبوب إلا بالوصول، إلى حجابك كذلك هو (صلى الله عليه وآله وسلم) بالنسبة إلى جميع خلقه حتى الأئمة (عليهم السلام) والأرواح النبوية أو المراد أنّ نفسه (صلى الله عليه وآله وسلم) الدور المشرق منه سبحانه وأقرب شيء منه كما يدلّ عليه قوله (عليه السلام) «أول ما خلق الله نورى» ومنه الحجاب لدور الشمس «رابع» رحمه الله.

وفي زيارة الجامعة الكبيرة: من أراد الله بدأ بكم ومن وُتد قبل منكم ومن قصدته توجّه اليكم «ض.ع».

٢ . في المخطوطين والمطبوع من الكافي وكذلك في شرح المولى صالح رحمه الله وفي المرأة بعض أصحابنا مكان «صلة» فالحديث ليس مستند بل مجهول مرسل كما في المرأة «ض.ع».

٣ . بشرى ف، ط.

قال سألته عن قول الله تعالى وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ^١ قال «إِنَّ الله تعالى أعظم وأعز وأجل وأمنع من أن يُظلم ولكنه خلطنا^٢ بنفسه وجعل^٣ ظلمنا ظلمه ولايتنا ولايته حيث يقول إِنْهَا وَلَيْتَكُمْ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا^٤ يعني الأئمة متاً» .

ثم قال: في موضع آخر وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ثم ذكر مثله .

بيان:

«وجعل ظلمنا ظلمه» يعني في قوله تعالى «وما ظلمونا» «ثم قال في موضع آخر» يعني قال الله ذلك في موضع آخر وكرره للتأكيد ومعناه وقدمضى في باب الاحاطة ما يناسب هذا الباب من تأويل ما يوهم التشبيه .

١ . البقرة/٥٧ - الأعراف/١٦٠

٢ . قوله: «ولكنه خلطنا بنفسه...» لالم يكن الله سبحانه مظنة أن يكون مظلوماً لأحد من خلقه لم يكن بنفسه حاجباً إلى بيانه فهذه المظلومية مظلومية عباده المنتجبين أسندها إلى نفسه وذكرهم مع ذكره وجعل ظلمهم ظلمه ولايتهم ولايته حيث يقول: إِنْهَا وَلَيْتَكُمْ اللهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا يعني الأئمة من أهل البيت (عليهم السلام) فجعل الولاية وألوية التصرف في الأمر للرسول والأئمة من بعده وأسند هذه الولاية التي أثبتا لهم إلى نفسه ابتداءً شرفاً وتعظيماً لهم وأسند مظلويتهم وإزالته من مكانهم هذه إلى نفسه في موضع آخر وقال: وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ .

ثم ذكر صحاحنه مثله في كتابه من استناد ما لهم من الرضا والتعصب والأسف وأمثالها إلى نفسه في مواضع كثيرة. رفيع - (رحمه الله).

٣ . فجعل ظلمنا، كنا في الكافي المطبوع والمخطوط والمرأة.

٤ . المائة/٥٥.

باب جوامع التوحيد

٣٥٣ - ١ (الكافي - ١: ١٣٤) محمد ومحمد بن أبي عبد الله رفعاه إلى أبي عبد الله (عليه السلام) إِنَّ أمير المؤمنين (عليه السلام) استنهض الناس في حرب معاوية في المرة الثانية، فلما حشد الناس قام خطيباً فقال «الحمد لله الواحد الأحد الصمد المتفرد الذي لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان قدرة^١ يا من بها من الأشياء وبانت الأشياء منه فليست له صفة تنال ولا حدة يضرب له فيه الأمثال، كلّ دون صفاته تحبير اللغات وضلّ هناك تصارييف الصفات وحار في

١ - «الذي لا من شيء كان ولا من شيء خلق ما كان قدره يا من بها من الأشياء» فمأطال المحشون في قراءة هذا الكلام أولاً وفي معناه ثانياً.

فمن الحكيم المتأله القاضل صدر الدين أنه قرأ قدرة بالقاء (وهي قطعة من اللحم ومن الليل ومن الجبل) فقد لبانها وشرحها فصول ومن كلامه أن قال: الفصل الثالث من نفي التركيب عنه تعالى قوله: (عليه السلام) ما كان قدرة يا من بها من الأشياء وبانت الأشياء منه يعني أنه بسيط الذات احدي الحقيقة بذاته يتنازع من الأشياء وتمتاز الأشياء عنه بنواتها لا يبيض من الذات إلى آخر كلامه (قدس سرّه).

وبناء على هذا المعنى الجملة تقرأ هكذا لا من شيء كان، ولا من شيء خلق، ما كان قدرة يا من بها من الأشياء فكلية «ما» نافية (لا موصولة كما ذهب إليه المحشون) وجلة ما كان قدرة مبدأ و«يا من لها من الأشياء» خبره لنا المحشون فجعلوا كلمة «ما» موصولة وكلية «قدره» بالقاف (قدره) فالجملة الأولى عندهم لا من شيء كان والثانية ولا من شيء خلق ما كان قدره يا من بها من الأشياء إلى آخره. فكلية «ما» عندهم موصولة.

وقال الشعراي (رحه الله) في طي كلامه: ولا يبعد أن يكون كلمة «يا» زائدة من التساخ وقدره فعل ماضٍ من باب التثنية والتضمير مفعول. «ض.ع».

ملكوته عميقات مذاهب التفكير وانقطع دون الرسوخ في علمه جوامع التفسير
وحال دون غيبه المكنون حجب من الغيوب تاهت في أدنى أذانيها طامعات
العقول في لطيفات الأمور فتبارك^١ الذي لا يبلغه بعد الهمم ولا يناله غوص
الفطن وتعالى الذي ليس له وقت معدود ولا أجل ممدود ولا نعت محدود -
و سبحان الذي ليس له أول مبتدأ ولا غاية منتهى ولا آخر يفتنى سبحانه هو كما
وصف نفسه والواصفون لا يبلغون نعته، حد^٢ الأشياء كلها عند خلقه إبانة لها
من شبهة وإبانة له من شبهة فلم يخلل فيها فيقال هو فيها كائن ولم ينأ عنها فيقال
هو منها بائن ولم يخلل منها فيقال له «أين» .

لكنه سبحانه أحاط بها علمه وأتقنها صنعه وأحصاها حفظه لم يعزب عنه خفيات
غيوب الهواء ولا غوامض مكنون ظلم الدجى ولا مافي السماوات العلى إلى الأرضين
السفلى لكل شيء منها حافظ ورقيب وكل شيء منها بشيء محيط والمحيط بما أحاط
منها الواحد الأحد الصمد الذي لا يغيره صروف الأزمان ولا يتكأده صنع شيء كان،
إنما قال لما شاء «كن» فكان، ابتدع ما خلق بلامثال سبق ولا تعب ولا نصب وكل
صانع شيء فن شيء صنع والله لا من شيء صنع ما خلق وكل عالم فن بعد جهل
تعلم والله لم يجهل ولم يتعلم، أحاط بالأشياء علماً قبل كونها، فلم يزد بكونها علماً
علمه بها قبل أن يكونها كعلمه بعد تكوينها لم يكونها لتشديد سلطان ولا خوف من
زوال ولا نقصان ولا استعانة على ضد متاوي ولأنه مكائر ولا شريك مكابر لكن خلّاق
مربوبون وعباد داخرون، فسبحان الذي لا يؤده خلق ما ابتدأ ولا تدبير ما برء ولا من
عجز ولا من فتنة بما خلق اكتفى علم ما خلق وخلق ما علم لا بالتفكير في علم حادث
أصاب ما خلق ولا شبهة دخلت عليه فيما لم يخلق لكن قضاء مبرم وعلم محكم وأمر
متقن توحد بالربوبية وخص نفسه بالوحدانية واستخلص بالمجد والثناء وتفرّد بالتوحيد
والمجد والثناء وتوحد بالتحميد وتمجد بالتمجيد وعلا عن اتخاذ الأبناء وتطهر وتقدس

١ . فتبارك الله، ج.

٢ . وحد الأشياء، كلها في الكافي المطبوع وبعده في المراتة على نسخة.

عن ملامسة النساء وعز وجلّ عن مجاورة الشركاء فليس له فيما خلق ضدّ ولاله فيما ملك نذ ولم يشركه في ملكه أحد الواحد الأحد الصمد - المبيد للأبد^١ والوارث للأمد الذي لم يزل ولا يزال وحدانيّاً أزليّاً قبل بدو الدهور وبعد صروف الأمور الذي لا يبيد ولا ينفد بذلك أصف ربّي فلا إله إلا الله من عظيم ما أعظمه ومن جليل ما أجلّه ومن عزيز ما أعزّه وتعالى عما يقول الظالمون علوّاً كبيراً .

بيان:

«النهوض» القيام «حشد القوم» حفوا في التعاون أو دعوا فأجابوا مسرعين أو اجتمعوا على أمر واحد «لامن شيء كان» كما يكون الكائن من عنصريه ومادته أو المركب من أجزائه العينية أو الشيء من جوهرياته المحمولة ومقوماته الذاتية أو الشيء من جاعل ذاته وفاعل وجوده «ولامن شيء خلق ما كان» تحقيق لمعنى الابداع الذي هو تأسيس الأيس من الليس المطلق لامن مادة ولا بمدة وهذا في كلّ الوجود أو على ماهو التحقيق عند العارفين وإن كان في الكائنات تكوين من موادها المخلوقة إبداعاً لامن شيء عند الجماهير .

«قدرة» منصوب على التمييز أو نزع الخافض يعني ولكن خلق الأشياء قدرة أو بقدرة أو مرفوع أي له قدرة أو هو قدرة فان صفة عين ذاته «كل» وهن «دون صفاته» أي قبل الوصول اليها و«التحبير» التزيين و«الحبرة» المبالغة فيما ووصف بالجميل و«ضلّ هناك تصاريف الصفات» أي لم يهتد اليه وصف الواصفين بأنحاء تصاريفهم الصفات «في علمه» متعلّق بـ «انقطع» أو الرسوخ والضمير البارز راجع الى الله سبحانه وهذا كقول الله سبحانه ولا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ^٢ «دون غيبه» أي قبل الوصول إلى غيبه و«التيه» الحيرة والضمير في «أدانيها» راجع الى الحجب و«الطامع» المرتفع وطامعات العقول العقول المرتفعة «لا يبلغه بعد المهمم»

١ . المؤيد للأبد، ج، ف.

٢ . البقرة/ ٢٥٥

أي الهمم البعيدة و«الهمة» العزم الجازم وبعدها تعلقها بالأمور العلية دون محقراتها أي لا تبلغه النفوس ذوات الهمم البعيدة وإن أعمت في الطلب كنه حقيقته وقدم الصفة للعناية بها «غوص الفطن» أي الفطن الغائصة استعار وصف الغوص لتعمق الأفهام الشاقة في مجاري صفات جلاله التي لاقرار لها ولا غاية واعتبار نعوت كماله التي لا تقف عند حد ونهاية «وقت معدود» أي داخل في العد وذلك لتقدسه تعالى .

إحاطة الزمان «ولأجل محدود» لكونه واجب الوجود دائم «ولانعت محدود» أي ليس لما نعتبه عقولنا من الصفات نهاية معقولة تكون حداً لها «عند خلقه» أي عند تقديره وإيجاده «من شبهه» من أن يشبهه .

«فلم يحال فيها» كيف وهو غني عنها «ولم ينأ عنها» كيف وهو معها أينما كانت «ولم يتخل منها» كيف وهو قَيُوم لها «لم يعزب» لم يغيب «والدجى» الظلمة «لكل شيء منها حافظ ورقيب» إشارة إلى أن لكل ظاهر باطناً ولكل ملكوتاً ولكل شهادة غيباً و«كل شيء منها بشيء محيط» إشارة إلى ترتب الموجودات وكون بعضها سبباً للبعض وأنه سبحانه مسبب الأسباب «ولا يتكأده» أي لا يشغله «فلم يزد بكونها علماً» لأنه لا يعلم الأشياء من الأشياء ولا في الأزمنة لتنزهه عن الزمان واتصافه بالعلم في مرتبة ذاته كما مر تحقيقه «لتشديد سلطان» أي تقويته «مناو» معاد وفي توحيد الصدوق «مناو» أي موائب «داخرون» صاغرون .

«لا يريده» لا يشغله و«البرء» الخلق «ولامن عجز» أي ليس اكتفاؤه بما خلق من عجز ولا من فتور بل إنها هول لعدم امكان الزائد عليه ونقص قابلية ما خلق لأزيد فالنقصان في جانب القابل، لامن جهة الفاعل تعالى شأنه «المبيد للأبد» إقما بتقديم الموحدة على المثناة التحتانية من «الابادة» بمعنى الاهلاك أي المجاوز عنه أو بتأخيرها عن الهمزة من (التأيد) أي هو الذي أبد الأبد حتى صار الأبد أبداً .

قال صاحب الكافي (رحمه الله): وهذه الخطبة من مشهورات خطبه (عليه السلام) حتى لقد ابتذلها العامة وهي كافية لمن طلب علم التوحيد إذا تدبرها وفهم ما فيها فلواجتمع السنة الجن والإنس ليس فيها لسان نبي على أن يبينوا التوحيد بمثل ما أتى به «بأي وأمي» ماقدروا عليه ولولا إبانته (عليه السلام) ما علم الناس كيف

يسلكون سبيل التوحيد، ألا ترون الى قوله «لامن شيء كان ولا من شيء خلق ما كان» فنفى بقوله «لامن شيء كان»^١ معنى الحدوث وكيف أوقع على ما أحدثه صفة الخلق والاختراع بلا أصل ولا مثال نفياً لقول من قال ان الأشياء كلها محدثة بعضها من بعض وإبطالاً لقول الثنوية الذين زعموا أنه لا يحدث شيئاً إلا من أصل ولا يدبر إلا باحتذاء مثال .

فدفع (عليه السلام) بقوله «لامن شيء خلق ما كان» جميع حجج الثنوية وشبههم لأن أكثر ما تعتمد الثنوية في حدوث العالم أن يقولوا لا يخلو من أن يكون الخالق خلق الأشياء من شيء أو من لا شيء فقولهم من شيء خطأ وقولهم من لا شيء مناقضة وإحالة لأن (من) توجب شيئاً (ولا شيء) ينفيه فأخرج أمير المؤمنين (عليه السلام) هذه اللفظة على أبلغ الألفاظ وأصحها فقال (عليه السلام) «لامن شيء خلق ما كان» فنفى (من) إذ كانت توجب شيئاً ونفى الشيء إذ كان كل شيء مخلوقاً محدثاً لا من أصل أحدثه الخالق كما قالت الثنوية إنه خلق من أصل قديم فلا يكون تدبير إلا باحتذاء مثال. ثم قوله (عليه السلام) «ليست له صفة تنال ولا حد يضرب له فيه الأمثال كل دون صفاته تحبير اللغات» فنفى (عليه السلام) أقاويل المشبهة حين شبهوه بـ «السيكة والبلورة» وغير ذلك من أقاويلهم من الطول والاستواء وقولهم (من) ما لم تعتقد القلوب منه على كيفية ولم ترجع إلى اثبات هيئة لم تعقل شيئاً

١ . قوله: «نفى بقوله لامن شيء كان معنى الحدوث...» هذا كلام الكليني (رحمه الله) ويتبين به معنى الحدوث الذي اتفق عليه أهل الملل فالحدث هو الكائن من شيء والقديم هو الكائن لا من شيء وأصل فرض أهل الدين إثبات مخلوقية العالم وعدم مخلوقية الصانع تعالى وما كان في ذهن أكثر الناس الملازمة بين المخلوقية والحدوث الزماني متبرها عنها به لأنهم لا يصورون الجمع بين المخلوقية والتقدم الزماني فالجمع عليه هو مخلوقية العالم لا كونه حادثاً زماناً. ونظير ذلك إجماعهم على نفي التجسم لإجماعهم على عدم النقص في الواجب تعالى والتجسم نقص يوجب الإمكان واختلاف من خالف فائتت الجسم لله تعالى لا يوجب نقص الإجماع لأن العبرة بفرضهم المعلوم لا بلفظهم الذي يعلم أنه صدر منهم لشبهة ولا ريب أن المجسمة لم يقولوا بالجسم مع الاعتراف بكونه نقصاً بل لاعتقادهم أن الجسم أكمل الموجودات فلا إجماع على أنه تعالى أكمل الموجودات والاختلاف في التطبيع على الجسم أو غيره وكذلك الإجماع على أن العالم مخلوق والاختلاف في أن كونه مخلوقاً يلزم الحدوث الزماني أو لا يلزم فن أنكر الحدوث الزماني لشبهة زعم بها أن التقدم الزماني لا يمتنع في المخلوقية كمن أثبت الجسم له تعالى زاعماً أن الجسمية لا تنافي الوجوب ليس كافراً ولا خارجاً من الإجماع وأنت اذا تشبعت إجماعات الفقهاء تحقق لديك أن أكثرها في محل الخلاف لأن الخلاف غلط في تطبيق الكلي الجمع عليه على بعض مصابيقه. «ش».

فلم تثبت صانعاً) .

نفسر أمير المؤمنين (عليه السلام) أنه واحد بلا كيفية وإن القلوب تعرفه بلا تصوير ولا إحاطة ثم قوله (عليه السلام) «الذي لا يبلغه بعد المهم ولا يناله غوص الفطن وتعالى الذي ليس له وقت محدود ولا أجل ممدود ولا نعت محدود» ثم قوله (عليه السلام) «لم يحل في الأشياء فيقال هو فيها كائن ولم ينأ عنها فيقال هو منها بائن» فنفى (عليه السلام) بهاتين الكلمتين صفة الأعراض والأجسام لأن من صفة الأجسام التباعد والمباينة ومن صفة الأعراض الكون في الأجسام بالحلول على غير مماس ومباينة الأجسام على تراخي المسافة ثم قال (عليه السلام) «لكن أحاط بها علمه وأتقنها صنعه» أي هو في الأشياء بالاحاطة والتدبير وعلى غير ملامسة .

٣٥٤- ٢ (الكافي - ١: ١٣٧) علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن الحسين بن يزيد، عن ابن أبي حمزة، عن إبراهيم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إن الله تبارك اسمه وتعالى ذكره وجل ثناؤه سبحانه وتقدس وتفرّد وتوحد ولم يزل ولا يزال وهو الأول والآخر والظاهر والباطن فلا أول لأوليته، رفيماً في أعلى علوه، شامخ الأركان، رفيع البنيان، عظيم السلطان، منيف الآلاء، سنيّ العلياء، الذي يعجز الواصفون عن كنه صفته ولا يطيقون حل معرفة إلهيته ولا يحقون حدوده لأنه بالكيفية لا يتناهى إليه» .

بيان:

إبراهيم هذا يحتمل الصيقل والكرخي والبصري و«الشامخ» العالي و«الإنافة» الزيادة والإشراف على الشيء و«السناء» العلو .

٣٥٥- ٣ (الكافي - ١: ١٣٧) علي، عن المختارين محمد بن المختار ومحمد بن الحسن، عن عبد الله بن الحسن العلوي جميعاً، عن الفتح بن يزيد الجرجاني قال: ضمنى وأبا الحسن (عليه السلام) الطريق في منصرفي من مكة إلى خراسان وهو سائر إلى العراق فسمعت

يقول «من اتقى الله يُتقى ومن أطاع الله يُطاع» فلطفت^١ في الوصول إليه فوصلت فسلمت عليه فردّ عليّ السلام ثم قال «يافتح؛ من أرضى الخالق لم يبال بسخط المخلوق ومن أسخط الخالق فقمين أن يسلط الله عليه سخط المخلوق وإن الخالق لا يوصف إلّا بما وصف به نفسه وآتى يوصف الذي تعجز الحواس أن تدركه والأوهام أن تناله والخطرات أن تحذره والأبصار عن الاحاطة به جلّ عما وصفه الواصفون وتعالى عما يتعته الناعتون نأى في قربهِ وقرب في نأيه فهو في نأيه قريب وفي قربهِ بعيد كيّف الكيف فلا يقال^٢ كيف وأين الأين فلا يقال أين إذ هو منقطع الكيفوفية والأينونية» .

بيان:

يعني بأبي الحسن الرضا (عليه السلام) كما يستفاد من كتاب عيون أخباره «فلطفت في الوصول إليه» أي ذهبت إليه بحيث لم يشعر به أحد يقال: لطف فلان في مذهبه: أي لم يدر أحد مذهبه لغموضه «والقمين» الخلق والجدير وكذا «القمين» بكسر الميم كما في بعض النسخ و«النأي» البعد .

٣٥٦ - ٤ (الكافي - ١: ١٣٨) محمد بن أبي عبد الله رفعه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: بينا أمير المؤمنين (عليه السلام) يخطب على منبر الكوفة إذ قام إليه رجل يقال له «ذعلب» ذو لسان بليغ في الخطب شجاع القلب فقال يا أمير المؤمنين؛ هل رأيت ربك؟ فقال: «ويلك يا ذعلب ما كنت أعبد ربّاً لم أره» فقال يا أمير المؤمنين؛ كيف رأيت؟ قال «ويلك يا ذعلب؛ لم تره العيون بمشاهدة الإبصار ولكن رأته القلوب بحقائق الايمان وملك يا ذعلب؛ إنّ ربّي لطيف اللطافة لا يوصف

١ . في الكافي المطبوع والمخطوط وشرح المولى خليل «فلطفت» مكان «لطفت» .

٢ . له كيف، ف ثم قال: كفا في التوحيد.

باللطف، عظيم العظمة لا يوصف بالعظم، كبير الكبرياء لا يوصف بالكبر، جليل الجلالة لا يوصف بالغلظ، قبل كل شيء لا يقال شيء قبله وبعد كل شيء لا يقال له بعد، شيء الأشياء لا بهية، دراك لا بخديعة في الأشياء كلها غير متمازج بها ولا باثن منها، ظاهر لا بتأويل المباشرة، متجمل لا باستهلال رؤية ناي لا بمسافة، غريب لا بمداناة، لطيف لا بتجسم، موجود لا بعد عدم .

فاعل لا باضطرار مقدر لا بحركة، مريد لا بهامة . سميع لا بألة، بصير لا بأداة، لا تحويه الأماكن ولا تضمنه الأوقات ولا تحده الصفات ولا تأخذه السنين، سبق الأوقات كونه والعدم وجوده والابتداء أزله، بتشعيره المشاعر عرف أن لا مشعر له^١ وبتجهيره الجواهر عرف أن لا جوهر له وبمضادته بين الأشياء عرف أن لا ضد له وبمقارنته بين الأشياء عرف أن لا قرين له ضد النور بالظلمة واليبس بالبلل والخشن باللين والصرد بالحور، مؤلف بين متعادياتها مفروق بين متدانياتها، دالة بتفريقها على مفرقتها وبتأليفها على مؤلفها وذلك قول^٢ الله تعالى وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ^٣ .

ففرق بين قبل وبعد ليعلم أن لا قبل له ولا بعد^٤ شاهدة بفرائرها أن لا غريزة لغريزها مخيرة بتوقيتها أن لا وقت لموقيتها حجب بعضها عن بعض ليعلم أن لا حجاب بينه وبين خلقه، كان رباً إذ لا مربوب وإلهاً إذ لا مألوه وعالملاً إذ لا معلوم وسميعاً إذ لا مسموع» .

١ . قوله: «بتشعير المشاعر عرف أن لا مشعر له...» المشعر جزء من كل لأن محل الحس بعض أجزاء المدرك بالحس دائماً فلو كان له تعالى مشعر كان له جزء والجزء ليس واجب الوجود بذاته وكذلك الكل لفرض وجود المشعريين فرض الوجوب لأن كل مشعر لابد أن يكون ممكناً ويكون حصوله بتشعيره تعالى فليس له تعالى مشعر.

وقوله بتجهيره الجواهر فالظاهر أن المراد من الجوهر ما يستقر في عرفنا بالماهية وبيانه يعلم تماذكنا في المشعر لأن كل ماهية تلازم تصور المعلولة وكونها بتأثير الغير كالضدية والمقارنة يند في فرض الوجوب، «ش».

٢ . قوله تعالى الكافي المخطوط والمطبوع وشرح المولى خليل (ره).

٣ . الذاريات/٤٩

٤ . ولا بعد له، الكافي المطبوع والمخطوط.

بيان:

هذا الحديث مشهور بين الخاصة والعامة بألفاظ مختلفة متقاربة. واسناد متعددة «بيننا» ظرف زمان ومعنى المفاجأة أيضاً أصله «بين» بمعنى الوسط أشبعت الفصحى فصارت ألفاً ورتباً زيدت عليه (ما) كما في بعض النسخ هنا والمعنى واحد تقديره بين أوقات وهو من حروف الابتداء وما بعده مبتدأ و«ذعلب» بكسر المعجمة واسكان المهملة بعدها ثَمَّ اللام المكسورة قبل الموحدة وإضافة المشاهدة إلى الإبصار بكسر الهمزة بيانية أو تخصيصية و«القلوب» الألباب الزكية والعقول النقية «لطيف اللطافة» اللطيف النافذ في الأشياء الممتنع من أن يدرك .

كما يأتي في كلام الرضا (عليه السلام) واللطيف أيضاً العالم بدقائق المصالح وغوامضها السالك في إيصالها إلى المستصلح سبيل الرفق دون العنف وإضافته إلى اللطافة مبالغة في اللطف «لا يوصف باللطف» أي اللطف الذي من صفات الأجسام وهو الصغر والدقة والقلة والتخافة ورقة القوام ونحوها وكذا العظم المتني ونظائره «شأن الأشياء» على صيغة الفاعل المنونة ونصب الأشياء ويحتمل الماضي . وفي بعض النسخ شيئاً على صيغة الماضي و«الهمة» يقال للإرادة السانحة الزائدة على الذات «دراك لا بخديعة» كأنه أراد به أن سبحانه عالم بما في الضمائر والمكان من غير مكر وحيلة يتوسل بها إلى الوصول إلى ذلك كما قد يفعل بعض الناس «لا باستهلال رؤية» أي لا بإبصار .

قال ابن الأثير أهل واستهل إذ أبصر وأهلته إذا أبصرته «نأى و» بعيد «لطيف لا بتجسم» أي برقة قوام فأنه معنى اللطف في الجسم «سبق الأوقات كونه» تقديم المفعول في الفقرات الثلاث لعله لرعاية السجع، «بتشعيره الشاعر عُرِفَ أن لا مشعر له» إنما عرف بتشعيره الشاعر انتفاء المشعر عنه تعالى لأنه بتشعيره عز وجل إنما عرف أن الشاعر محتاجة إلى مشعر يُشعرها فلو كان له عز وجل مشعر لكان محتاجاً إلى من يُشعر له إذ لا يجوز أن يفيض على نفسه المشعر من حيث هو فاقد له فيكون محتاجاً بذاته .

وليعلم أن افاضة الله سبحانه الكمالات على عباده دليل على أنه عز وجل متصف بها على الوجه الأتم الخالي من شوب النقصان، أما دلالتها على اتصافه بها فلأن المفيض للكمال لا يجوز أن يكون ممنوفاً^١ في ذاته عن ذلك الكمال وأما دلالتها على أن ذلك له من حيث لانقصان فيه فلأن النقصان دليل الافتقار المنافي للألوهية والربوبية والغناء الحقيقي ووجوب الوجود فكما أن لنا أن نستدل بافاضة الله سبحانه العلم والقدرة والإدراك علينا بأنه تعالى متصف بها.

فكذلك لنا أن نستدل بتعلمنا بعد الجهل واكتسابنا صفة القدرة بعد العجز وإدراكنا المحسوسات باستعانة المشاعر وافتقارنا إليها في ذلك على أن الله عز وجل منزّه في علمه وقدرته وإدراكه عن التعلم والاكتساب والمشاعر بل عن الصفة الزائدة على الذات مطلقاً لأن حصول هذه الصفات لنا على النحو الذي اتصفنا بها إنما هو من الغير فلو كان الله سبحانه اتصف بها على هذا النحو لافتقر هو أيضاً إلى الغير كما افتقرنا وكذلك نقول في نظائره من التجهير والمضادة والمقارنة وغيرها «والعصر» البرد فارسي معرب «دالة» أي هي دالة «بغرائرها» بطائعتها.

٣٥٧ - ٥ (الكافي - ١: ١٣٩) علي بن محمد، عن سهل، عن شباب الصيرفي واسمه محمد بن الوليد عن علي بن سيف بن عميرة^٢ عن اسماعيل بن قتيبة قال: دخلت أنا وعيسى شلقان على أبي عبد الله (عليه السلام) فابتدأنا فقال «عجباً لأقوام يدعون على أمير المؤمنين (عليه السلام) ما لم يتكلم به قط .

خطب أمير المؤمنين (عليه السلام) الناس بالكوفة فقال: الحمد لله الملهم عباده حمده وقاطرهم على معرفة ربوبيته الدال على وجوده بخلقه وبحدوث خلقه على أزاله وباشتباهم على أن لا شبه له المستشهد بآياته على قدرته الممتنعة من الصفات ذاته ومن الأبصار رؤيته ومن الأوهام الاحاطة به لا أمد لكونه

١ - ممنوفاً في ذاته، ج.

٢ - قال حدثني اسماعيل، قه.

ولا غاية لبقائه، لا تشمله المشاعر ولا تحجبه الحجب والحجاب بينه وبين خلقه، خلقه إياهم لا تمتناعه مما يمكن في ذواتهم - وإمكان ما يمنع منه ^١ ولا افتراق الصانع من المصنوع - والحاذ والمحدود ^٢ والرب والمربوب، الواحد بلا تأويل عدد والخالق لا بمعنى حركة والبصير لا بأداة والسميع لا بتفريق آلة والشاهد لا بمساسة والباطن لا باجتنان والظاهر البائن لا بتراخي مسافة أزله نية لمحاول الأفكار ودوامه ردع لطامحات العقول .

قد حسر كنهه نوافذ الأبصار، وقع وجوده جوائل الأوهام، فن وصف الله فقد حده ومن حده فقد عدّه ومن عدّه فقد أبطل أزله ومن قال أين فقد غياه ومن قال على ما ^٣ فقد أخلا منه ومن قال فيم ؟ فقد ضمّنه .

بيان:

شلقان بفتح المعجمة واللام ثم القاف لقب عيسى بن أبي منصور «مالم يتكلم به قط» كأنّه (عليه السلام) أراد بذلك شيئاً من الغلو «ومحدث خلقه على أزله» قدمضى في الحديث السابق ما يصلح أن يكون تفسيراً له ولما بعده «لا أمد لكونه» لأنّ كونه وجود صرف متمجد عن الليالي والأيام والشهور والأعوام والحدود والآفات والأوقات والساعات «ولا غاية لبقائه» لأنّ بقاءه بقاء حقيقي متقدس عن الاستمرار الامتدادي والكون الزماني. وقال (عليه السلام) في خطبة الوسيلة التي يأتي ذكرها في الروضة إن قيل - كان - فعلى تأويل أزلية الوجود وإن قيل - لم يزل - فعلى تأويل نفي المدم «ولإمكان» بالتثوين مجذوف المضاف إليه أي وإمكان ذواتهم.

وفي توحيد الصدوق (رحمه الله) هكذا: وإمكان ذواتهم مما يمنع منه ذاته، وهو الصواب وكأن اللفظتين سقطتا من قلم النساخ «بلا تأويل عدد» إذ الوحدة العددية إنّما تستقيم بتكررها الكثرة العددية ويصح بحسبها أن يقال إن المتكلم بها أحد أعداد الوجود أو

١. قال في المراجعة بالتثوين عوض المخطوف أي لإمكان ذواتهم أو ما في ذواتهم مما يمنع منه ذاته تعالى.

٢. والحاذ من المحدود والرب من المربوب، كلا في الكافي المطبوع وفي المخطوط (م) جعله على نسخة.

٣. على م، كلا في الكافي المطبوع وفي المخطوط (م) جعله على نسخة. والمعنى واحد.

أحد آحاد الموجودات وعز مجده سبحانه أن يكون كذلك بل الوحدة العددية والكثرة العددية التي هي في مقابلتها جميعاً من صنع وحدته المحضة الحقيقية التي هي نفس ذاته القيومية وهي وحدة حقة صرفة وجوبية قائمة بالذات لا مقابل لها ومن لوازمها نفي الكثرة وقدمت الإشارة إليه في كلام له (عليه السلام) نقلناه في باب الدليل على أنه واحد وتمام تحقيقه من الغوامض وأما ما ورد في بعض الأدعية السجادية من قوله (عليه السلام):

«لَكَ يَا إِلَهِي وَحْدَانِيَّةُ الْعَدَدِ» فإنما أراد بذلك جهة وحدة الكثرات واحدية جمعها لا اثبات الوحدة العددية له فافهم «لا بمعنى حركة» بل بمعنى ابداع واختراع وصنع وإفاضة من دون تدريج وتدرج وتعاقب وتغير بالنسبة إليه، لا يشغله خلق عن خلق ولا صنع عن صنع «لا بتفريق آله» أي لا بآلة مغايرة لذاته وهي من لوازم كون الآلة آلة «باجتئان» باستتار «أزله نية» منع من نهاه ينهيه ضد أمره «والمجاول» جمع مجول وهو عمل الجولان «جوائل الأوهام» بالجيم الأوهام الجائلة «فقد حده» فقدّر له حدّاً معقولاً من حيث ذلك الوصف لا يتعداه ومن جعله محدوداً فقد عدّه وأدخله في الكثرة العددية بوجه^١ فأخرجه من أزله الذاتي أي وجوب الوجود الصرف الحق بالذات «فقد أخلا منه» أي ذلك الشيء الذي قال أنه عليه ضرورة أن المحمول يكون خارجاً عن حامله .

٣٥٨-٦ (الكافي - ١: ١٤٠) ورواه محمد بن الحسين، عن صالح بن حمزة، عن فتح بن عبدالله مولى بني هاشم قال: كتبت إلى أبي إبراهيم (عليه السلام) أسأله عن شيء من التوحيد فكتب إليّ بخطه:

«الحمد لله الملهم عباده حمده» وذكر مثل ما رواه سهل إلى قوله «وقع وجوده جوائل الأوهام» ثم زاد فيه «أول الديانة به معرفته وكمال معرفته توحيده وكمال توحيده نفي الصفات عنه لشهادة^٢ كل صفة أنّها غير الموصوف وشهادة الموصوف أنه غير الصفة وشهادتها جميعاً بالتثنية الممتنع منه الأثر فن

١ . توحده، ق.

٢ . بشهادة كلّا في الكافي للطبع والمخطوط (م) والمرأة وشرح المولى خليل. (رحمه الله).

وصف الله فقدحذه ومن حذه فقدعذه ومن عدّه فقدأبطل أزلّه ومن قال كيف؟
 فقداستوصفه ومن قال (في ما؟) فقدضمنه ومن قال (على ما؟) فقدجهله ومن قال
 (أين؟) فقدأخلا منه ومن قال (ما هو؟) فقدنعتّه ومن قال (إلى ما؟) فقدغاياه
 عالم إذ لا معلوم وبخالق إذ لا مخلوق وربّ إذ لا مربوب وكذلك يوصف ربنا وفوق
 ما يصفه الواصفون» .

بيان:

«بالتثنية الممتنع منه الأزل» أي من الثّني وفي بعض النسخ: الممتنع من الأزل
 «فقدجهله» بالتشديد ويحتمل التخفيف وفي بعض النسخ «فقدحمّله» ومن قال
 «إلى ما» فقدغاياه ومن طريق الصدوق طاب ثراه ومن قال «إلى م» فقدوقته .

٣٥٩- ٧ (الكافي - ١: ١٤١) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن أحمد بن النضر
 وغيره عمن ذكره، عن عمرو بن ثابت، عن رجل سمّاه، عن أبي إسحاق
 السبيعي، عن الحارث الأعور قال: خطب أمير المؤمنين (عليه السلام) يوماً
 خطبة بعد العصر فعجب الناس من حسن صفة وما ذكره من تعظيم الله تعالى
 قال أبو إسحاق فقلت للحارث أوما حفظتها؟ قال: قد كتبتها فأملأها علينا من
 كتابه:

«الحمد لله الذي لا يموت ولا تنقضي عجائبه - لأنّ ١ كلّ يوم في شأن من
 إحداث بديع لم يكن، الذي لم يلد فيكون في العزم مشاركاً ولم يولد فيكون موروثاً
 هالكاً ولم تقع عليه الأوهام فتقدّره شبحاً ماثلاً ولم تدركه الأبصار فيكون بعد -
 انتقلها حائلاً ٢ الذي ليست في أوليته نهاية ولا آخريته حد ولا غاية، الذي
 لم يسبقه وقت ولم يتقدمه زمان ولم يتعاوره ٣ زيادة ولا نقصان ولم يوصف بـ (ابن)

١ . لأنه كل يوم، كذا في الكافي المطبوع والمخطوط والمرأة وشرح المولى خليل (رحمه الله).

٢ . انتفاضها حائلاً - غ ل.

٣ . ولا يتعاوره - غ ل.

ولاب (م) ولا مكان الذي بطن من خفيات الأمور فظهر في المعقول^١ بما يرى في خلقه من علامات التدبير الذي سئلت الأنبياء عنه فلم تصفه بحد ولا ببعض بل وصفته بفعاله ودكت عليه بآياته لا تستطيع عقول المتفكرين جحده لأن من كانت السماوات والأرض فطرته وما فيهن وما بينهن وهو الصانع لهن فلا مدفع لقدرته الذي نأى من الخلق فلا شيء كمثل الذي خلق خلقه لعبادته وأقدرهم على طاعته بما جعل فيهم وقطع عذرهم بالحجج فمن بينة هلك من هلك وبمته نجا من مجا والله الفضل مبدأ ومعيداً ثم إن الله وله الحمد افتتح الحمد لنفسه وختم أمر الدنيا وعمل الآخرة بالحمد لنفسه فقال وَقُضِيَ بِنَتْنِهِم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْخَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ^٢ الحمد لله اللابس الكبرياء بلاء تجسيد^٣ والمرندي بالجلال بلا تمثيل والمستوي على العرش - بلا زوال^٤ والمتعالي على الخلق بلا تساعده منهم ولا ملازمة منه لهم ليس له حد ينتهي إلى حده ولا له مثل فيعرف بمثله ذلك من تحير غيره وصغر من تكبر دونه وتواضعت الأشياء لعظمته واثقادت لسلطانه وعزته وكلت عن ادراكه ظروف العيون وقصرت دون بلوغ صفته أوهام الخلائق، الأول قبل كل شيء ولا قبل له والآخر بعد كل شيء ولا بعد له الظاهر على كل شيء بالقهر له والمشاهد لجميع الأماكن بلا انتقال إليها لا تلمسه لامسة ولا تحسه حاسة هو الذي في السماء الله وفي الأرض الله وتقر الحكيم العلیم^٥ أتقن ما أراد من خلقه من الأشباح كلها لا بمثال سبق إليه ولا لغوب دخل عليه في خلق ما خلق لديه ابتداء ما أراد ابتداءه وأنشأ ما أراد انشاءه على ما أراد من الثقلين الجن والإنس ليعرفوا بذلك ربوبيته وتمكن فيهم طاعته نحمده بجميع محامده كلها على جميع نعمائه كلها ونستهديه لمراشد أمورنا

١ . وظهر في المعقول كذا في الكافي الطبع وشرح المولى خليل والمرأة وجعله في الكافي المخطوط، «م» على نسخة.

٢ . الزمر/٧٥

٣ . تجسد - خ ل.

٤ . منير زوال كذا في الكافي الطبع والمخطوط والمرأة وشرح المولى خليل (رحمه الله).

٥ . الزخرف/٨٤

ونعوذ به من سيئات أعمالنا ونستغفره للذنوب التي سبقت منا ونشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله بعثه بالحق نبياً دالاً عليه وهادياً إليه فهدى به - عن الضلالة ^١ واستنقذنا به من الجهالة من يُعلم الله ورُسُله فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً ^٢ ونال ثواباً جزيلاً ^٣ ومن يعص الله ورسوله فقد خسر خسراناً مبيناً واستحقّ عذاباً أليماً - فابخعوا ^٤ بما يحقّ عليكم من السمع والطاعة وإخلاص النصيحة وحسن المؤازرة وأعينوا على أنفسكم بلزوم الطريقة المستقيمة وهجر الأمور المكروهة وتعاطوا الحق بينكم وتعاونوا به دؤني وخذوا على يد الظالم السفیه ومروا بالمعروف وانها عن المنكر واعرفوا لذوي الفضل فضلهم عصمنا الله وإياكم بالهدى وثبتنا وإياكم على التقوى وأستغفر الله لي ولكم .

بيان:

«حائلاً» من حال الشيء يحول إذا تغير عن حاله «ولاًيم» أي لا يوصف بما هو بل وَصَفَتْهُ بفعاله كما قال الخليل: رَبَّنَا الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ * وكما قال الكلبي: رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآيَاتُهُمَا ^١ و«عمل الآخرة» مصدر ميمي أي حلولها ومن الناس من صحف وتكلف وتعسف بغير واحد من أنواعها والآخرة عبارة عن القرار في الجنة و النار وحلولها إنها يكون عند الفراغ من القضاء بين الخلائق الذي هو من أمر الدنيا فختم أمر الدنيا وحلول الآخرة كلاهما إنها يكونان بالحمد المقول بعد الفراغ من القضاء بينهم ولهذا فرّع (عليه السلام) عليه ذكر الآية بقوله فقال «طروف العميون» الطرف تحريك الجفن بالنظر «لغوب» اعياء وتعب «فابخعوا» بالباء الموحدة ثم الخاء المعجمة ثم العين المهملة: أي فبالغوا في أداء ما يجب عليكم .

١ - من الضلالة، كلها في الكافي المطبوع والمخطوط والمرأة وشرح المولى خليل (رحمه الله).

٢ - الأحزاب/٧١ تكلم (عليه السلام) بالقرآن الكريم.

٣ - كروياً - خ ل.

٤ - في الكافي المطبوع «فانبعجوا» وقال في الهامش أي أفعلوا وفي شرح المولى خليل «فانبعجوا».

٥ - البقرة/٢٥٨.

٦ - للشراء/٢٤.

قال ابن الأثير في الحديث: أتاكم أهل اليمن أرق قلوباً وابخع طاعة أي أبلغ وأنصح في الطاعة من غيرهم كأنهم بالغوا في بخع أنفسهم أي قهرها واذلالها بالطاعة وقال الجوهري بخع بالحق أي خضع له وأقرب به ومثله في القاموس «والمؤازرة» المعاونة «دوني» من غير مراجعة إليّ «في كلّ أمر أمر» .

٣٦٠- ٨ (الكافي - ١: ١٠٥) محمد بن الحسن عن سهل عن ابن بزيع عن محمد بن زيد قال: جئت إلى الرضا (عليه السلام) أسأله عن التوحيد فأملى عليّ «الحمد لله فاطر الأشياء أنشأ ومبتدعها ابتداءً^١ بقدرته وحكمته، لا من شيء فيبطل الاختراع ولا لعلّة فلا يصحّ الابتداء خلق ما شاء كيف شاء متوحداً بذلك لإظهار حكمته وحقيقة ربوبيته لا تضبطه العقول ولا تبلغه الأوهام ولا تدركه الأبصار ولا يحيط به مقدار، عجزت دونه العبارة وكلّت دونه الأبصار وضلّ فيه تصارييف الصفات احتجب بغير حجاب محجوب، واستتر بغير ستر مستور، عرف بغير رؤية ووصف بغير صورة ونعت بغير جسم لا إله إلا الله الكبير المتعال» .

بيان:

«أملى عليّ» أنشأ وقدمضى تفسير ما يحتاج إلى التفسير من هذا الحديث. آخر أبواب معرفة الله سبحانه والحمد لله أولاً وآخراً .

ابواب معرفة صفاته و أسمائه سبحانه

الآيات:

قال الله سبحانه:

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ^١ وقال تعالى: سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ ^٢ وقال جلّ اسمه وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا ^٣.

١ . الصافات/ ١٨٠

٢ . المؤمنون/ ٩١

٣ . الأعراف/ ١٨٠

باب صفات الذات

٣٦١ - ١ (الكافي - ١: ١٠٧) علي عن الطيالسي عن صفوان بن يحيى عن ابن مسكان عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «لم يزل الله تعالى ربنا والعلم ذاته ولا معلوم^١ والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر والقدرة ذاته ولا مقدور فلما أحدث الأشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على

١ . قوله: «والعلم ذاته ولا معلوم...» لما كان العلم عبارة عما هو مناط انكشاف المنكشف على العالم وكون العالم مطلقاً عليه والسمع كذلك بالنسبة [إلى المسموع والبصر بالنسبة] إلى المبصر والقدرة عبارة عما هو مناط صحة الصدور واللاصدور عن القادر حتى إن شاء فعل وإن لم يشأ لم يفعل وهي فينا كليات وقوى قاهرة بذواتنا وأنفسنا ولا كذلك في حق سبحانه أي مناط هذه الأمور ثمة ذاته الأحدية المقدسة عن شوب الكيفيات والقوى والعوارض والطوارئ فهو سبحانه موصوف بها بذاته ولا يسلب شيء منها عنه بالنسبة إلى شيء مما يصح نسبته إليه فلا يكون عالمًا بشيء غير عالم بشيء يصح عليه العلومية ولا يكون سميعاً بشيء غير سميع بشيء يصح عليه المسموعية و بصيراً بشيء غير بصير بشيء يصح عليه البصرية وقادراً على شيء غير قادر على شيء يصح عليه المقدورية.

فهذه صفات الذات وللذات بذاته المناطية لها ولا مدخل للغير فيه وقوله «قلت فلم يزل الله متحركاً» سؤال عن كونه منتقلاً من حال إلى حال كذلك والجواب نفي جواز اتصافه بالحركة لكونه محدثاً بالفعل أي بالابحاد والتأثير فيكون من الميسودات الزائلة على الذات لامن السلوب والاضافات فلا يمكن اتصافه بها فضلاً عن أن يتصف بها بالذات وقوله «قلت فلم يزل الله متحركاً» سؤال عن كون الكلام من صفاته الحقيقة الذاتية والجواب أن الكلام صفة محدثة غير أزلية والكلام فيه كالكلام في الحركة فلا اتصاف له به حقيقة لأنزلاً ولا فيلاً لا يزال والاتصاف به فياً لا يزال أي يكون بالاتصاف بالاضافة إليه حيث لا تتمتع في كون الكلام كلامه قيام الكلام به كما هو في الحاضر وذلك بخلاف الحركة حيث يعبر في كونها حركة للمتحرك قيامها به . رفيع - (رحمه الله).

المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر والقدرة على المقدور» قال: قلت فلم يزل الله متحركاً؟ قال: فقال «تعالى الله^١ إن الحركة صفة محدثة بالفعل» قال: قلت فلم يزل الله متكلماً؟ قال: فقال «إن الكلام صفة محدثة ليست بأزلية كان الله عز وجل ولا متكلم» .

بيان:

إعلم أن من صفات الله سبحانه ما هو ثابت له عز وجل في الأزل وهو كمال في نفسه وعلى الإطلاق وضده نقص ويسمى بصفة الذات وهو على قسمين: قسم لإضافة له إلى غيره جل ذكره أصلاً بل له وجه واحد كالحياة والبقاء وقسم له إضافة إلى غيره ولكن تتأخر إضافته عنه كالعلم والسمع والبصر فأنها عبارة عن انكشاف الأشياء له في الأزل كلياً جزئياً كل في وقته وبحسب مرتبته وعلى ما هو عليه فيما لا يزال مع حصول الأوقات والمراتب له سبحانه في الأزل مجتمعة وإن لم تحصل بعد لأنفسها وبقياس بعضها إلى بعض متفرقة على ماضى تحقيقه في باب نقي الزمان وهذا الانكشاف حاصل له بذاته من ذاته قبل خلق الأشياء بل هو عين ذاته .

كما أشار إليه الامام (عليه السلام). بقوله «لم يزل الله تعالى ربنا والعلم ذاته ولا معلوم والسمع ذاته ولا مسموع والبصر ذاته ولا مبصر» وإن تأخرت إضافتها إلى الأشياء على حسب تأخرها وتفرقها في أنفسها وبقياس بعضها إلى بعض كما أشار إليه بقوله (عليه السلام) «فلما أحدث الأشياء وكان المعلوم وقع العلم منه على المعلوم والسمع على المسموع والبصر على المبصر» وكالقدرة فإنها عبارة عن كون ذاته بذاته في الأزل بحيث يصح عنها خلق الأشياء فيما لا يزال على وفق علمه بها وهذا المعنى أيضاً ثابت له بذاته من ذاته قبل أن يخلق شيئاً بل هو عين ذاته كما قال (عليه السلام) «والقدرة ذاته ولا مقدور وإن تأخرت الإضافة عنه» كما قال (عليه السلام) «والقدرة على المقدور» ومن الصفات ما يحدث بحدوث الخلق بحسب المصالح وهو ما يكون

١ . تعالى الله [عن ذلك] كلها في الكافي المطبوع.

كمالاً من وجه دون وجه وقد يكون ضده كمالاً ويسمى بصفة الفعل وهو أيضاً على قسمين: قسم هو إضافة محضة خارجة عن ذاته سبحانه ليس لها معنى في ذاته زائد على العلم والقدرة والإرادة والمشية كالحالقية والرازقية والتكلم ونحوها وقسم له معنى سوى الإضافة إلا أنه لا ينفك عنه الإضافة والمضاف إليه كالمشيية والإرادة فأنهما في الله سبحانه لا يتخلف عنها المشي والمشيء والمراد بوجه بل إلما أقره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون^١ وما شاء الله كان فلا توجد الصفتان إلا بوجود متعلقينها إلا أن الإرادة جزئية ومقارنة والمشية كلية ومقدمة وهذان القسمان إنما يكونان كمالاً إذا تعلقا بالخير وبما ينبغي كما ينبغي لامطلقاً ولهذا قد يخلق وقد لا يخلق وقد يريد وقد لا يريد إلى غير ذلك.

كما قال عز وجل: يُريدُ الله بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُريدُ بِكُمُ الْعُسْرَ^٢ فان قيل إن كانت الصفات المحدثة المتعلقة بالخير كمالاً لله سبحانه فما بالها لم تثبت لله عز وجل في الأزل قلنا: إن لها مبدأ ومنشأ في ذاته سبحانه هو كمال في الحقيقة وهو كون ذاته بذاته في الأزل بحيث يخلق ما يخلق ويرزق ما يرزق ويتكلم مع من يتكلم ويريد ما يريد ويشاء كما يشاء فيما لا يزال وهو من صفات الذات ثابت^٣ لها في الأزل وأما هذه الإضافات فروع لها مترتبة عليها فيما لا يزال على وفق المصلحة وبحسب ما يسعه الامكان فلا بأس بتأخرها عن الذات إذا كان مبدأوها الذاتي ومنشأها الكمال قديماً.

بل نقول: إن الإرادة والمشية أيضاً لها معنى ثابت في الأزل من وجه زائد على ما ذكرناه وهو كون ذاته تعالى بذاته في الأزل بحيث يكفي علمه بالخير في خلقه إياه على حسب القدرة والاختيار فيما لا يزال وهو من صفات الذات، فان قيل فما الفرق بين الإرادة والمشية. بل سائر ما يعمد من صفات الفعل وبين نحو العلم والقدرة مما يعمد في صفات الذات حيث جعل الأول محدثاً فعلياً والثاني أزلياً ذاتياً مع اشتراك الكل في كونه صفة ثابتة ذات إضافة لها وجه أزلي وآخر حادث؟ قلنا لما كان العلم والقدرة

١. س/٨٢

٢. البقرة/١٨٥

٣. تاج، ف، ق.

والسمع والبصر جهة الثبات فيها أدلّ على المجد والكمال من جهة التجدد وأظهر حيث لا يقدح تخلف متعلقاتها عنها في كماليتها بل يزيد غدت من صفات الذات بخلاف الارادة والمشيئة ونحوهما فإنّ جهة التجدد في أمثالها أدلّ على العزّ والجلال وأظهر من جهة الثبات حيث لا يتخلف متعلقاتها عنها ولذا غدت من صفات الفعل وذلك لأنّ خطاب الشارع مع الجماهير وينبغي أن يذكر معهم في نعمته سبحانه ما هو أدلّ على الكمال وأظهر في العزّ والجلال وإلا فلا فرق بين هذه الصفات في هذا المعنى بحسب التحقيق .

إن قيل مامعنى قوله (عليه السلام) و«العلم ذاته» وكيف يكون العلم عين الذات مع أن مفهومه غير ما يفهم من الذات وكذلك القول في نظائره وأيضاً فإنّ مفهوم كلّ صفة غير مفهوم صفة أخرى فكيف يكون الكلّ متحدة مع الذات قلنا: قد تكون المفهومات المتعددة موجودة بوجود واحد فالصفات بحسب المفهوم وإن كانت غير الذات وبعضها يغاير البعض إلا أنها بحسب الوجود ليست أمراً وراء الذات أعني أنّ ذاته الأحدية تعالى مجده هي بعينها صفاته الذاتية بمعنى أنّ ذاته بذاته وجود وعلم وقدره وحياة وإرادة وسمع وبصر وهي أيضاً موجودة عالم قادر حيّ مرید سميع بصير تترتب عليها آثار جميع الكمالات ويكون هو من حيث ذاته مبدأ لها من غير افتقار إلى معانٍ أخر قائمة به تستمى صفات تكون مصدراً للآثار لمنافاته الوحدة والغناء الذاتيين و الاختصاص بالقدم فذاته صفاته وصفاته ذاته .

فان قلت: الموجود ماقام به الوجود والعالم ماقام به العلم وكذا في سائر المشتقات قلنا: ليس كذلك بل الموجود ماثبت له الوجود والعالم ماثبت له العلم والأبيض ماثبت له البياض سواء كان بثبوت عينه أو بثبوت غيره، فإنّا لو فرضنا بياضاً قائماً بنفسه لقلنا إنه مفرق للبصر وإنه أبيض وكذا الحال في ماسواه، فان قلت: ذاته مجهول الكنه لنا ومفهوم العلم معلوم لنا فكيف يكون أحدهما عين الآخر؟ قلنا: المعلوم من العلم مفهومه الكلّي المشترك المقول بالتشكيك على أفراد الوجود بوجودات مختلفة والذي هو ذات البارئ فرد خاص منه وذلك الفرد لشدة نوريته وفرط ظهوره مجهول لنا محتجب عن عقولنا وأبصارنا وكذا الكلام في سائر الصفات وأما ماورد في كلام أمير المؤمنين (عليه

السلام) «وكمال الاخلاص له نفي الصفات عنه» فالمراد به نفي الصفة الموجودة بوجود غير وجود الذات كالبياض في الأبيض لا كالناطق للانسان ولما كان أكثر ما يطلق عليه اسم الصفة هو الذي يكون أمراً عارضاً ولا يقال للمعاني الذاتية للشيء أنها صفات له نفي عنه الصفة ألا ترى إلى قوله (عليه السلام) بعد ذلك «فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه» فعلم أنه أراد بالصفة ما قارن الذات الموجب للإثنيّة فيها، فالعلم في غيره سبحانه صفة زائدة وفيه نفسه تعالى فهو علم باعتبار وعالم باعتبار وهكذا في سائر الصفات وهذه الاعتبارات العقلية لا توجب تكرراً في ذاته بوجه من الوجوه ولا تختلّ بوجدانيته الصرفة الخالصة أصلاً .

بل تزيده وحدة لأنه لو فرض أنه لم يكن في ذاته شيء منها لما كان واحداً حقيقياً، مثلاً لو فرض أنه علم وليس بقدرة أو أنه علم وليس بعالم لكان فيه جهة غير جهة الوجود والوجود وهي جهة الامكان والعدم فيلزم تركبه من جهتين وهو عال .

٣٦٢-٢ (الكافي - ١: ١٠٧) محمد، عن محمد بن الحسين، عن ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن محمد، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سمعته يقول «كان الله ولا شيء غيره ولم يزل عالماً بما يكون، فعلمه به قبل كونه كعلمه به بعد كونه» .

بيان:

شرح ذلك أن الله سبحانه أدرك الأشياء جميعاً إدراكاً تاماً وأحاط بها احاطة كاملة فهو عالم بأن أي حادث يوجد في أي زمان من الأزمنة وكم يكون بينه وبين الحادث الذي بعده أو قبله من المدة ولا يحكم بالعدم على شيء من ذلك بل بدل ما نحكم بان الماضي ليس بموجود في الحال يحكم هو بأن كل موجود في زمان معين لا يكون موجوداً في غير ذلك الزمان من الأزمنة التي تكون قبله أو بعده وهو عالم بأن كل شخص في أي جزء يوجد من المكان وأي نسبة تكون بينه وبين ماعداه متايقع في جميع جهاته وكم الأبعاد بينها على الوجه المطابق للحكم ولا يحكم على شيء بأنه

موجود الآن أو معدوم أو موجود هناك أو معدوم أو حاضر أو غائب لأنه عز وجل ليس بزمني ولا مكاني بل هو بكل شيء محيط أولاً وأبداً تعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء^١ وإليه أشار أمير المؤمنين (عليه السلام) بقوله «لم يسبق له حال حالاً فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً» وقال (عليه السلام) «علمه بالأسموات الماضين كعلمه بالأحياء الباقين وعلمه بما في السماوات العل كعلمه بما في الأرضين السفلى» .

٣٦٣-٣ (الكافي - ١: ١٠٧) محمد، عن سعد، عن محمد بن عيسى، عن النخعي^٢ أنه كتب إلى أبي الحسن (عليه السلام) يسأله عن الله عز وجل أكان يعلم الأشياء قبل أن خلق الأشياء وكونها أو لم يعلم ذلك حتى خلقها وأراد خلقها وتكوينها فعلم ما خلق عندما خلق وما كونه عندما كونه؟ فوقع بخطه (عليه السلام) «لم يزل الله تعالى عالماً بالأشياء قبل أن يخلق الأشياء كعلمه بالأشياء بعدما خلق الأشياء» .

٣٦٤-٤ (الكافي - ١: ١٠٧) علي بن محمد، عن سهل، عن جعفر بن محمد بن حمزة قال كتبت إلى الرجل^٣ (عليه السلام) أسأله أن مواليك اختلفوا في العلم فقال بعضهم: لم يزل الله عالماً قبل فعل الأشياء وقال بعضهم: لا نقول لم يزل الله عالماً لأن معنى يعلم يفعل^٤ فان أثبتنا العلم فقد أثبتنا في الأزل معه شيئاً فان

١. البقرة/٢٥٥

٢. هو أيوب بن نوح بن دراج النخعي الشقة المذكور في جميع الرجال ج ١ ص ٢٤٧ و ٢٤٨ وهو من أصحاب أبي الحسن الثالث الهادي عليه السلام وكان وكيلاً للمكرين عليها السلام «ض.ع».

٣. إلى الرجل يعني أبا الحسن الثالث الهادي عليه السلام «ض.ع».

٤. وقال برهان الفضلاء لأن معنى يعلم يفعل لأن مصداق يعلم أن يفعل ليجوز النصب بالأعمال والرفع بالأعمال ثم قال وهذا الدليل يناقضه على مقدمات ثلاث:

الأولى أن العلم بلا شيء محض هال والثانية أن الشيئية ملحقمة في الوجود ذهناً أو خارجياً والثالثة أن ماسوى الله موجود بالاجتماع سواء كان موجوداً في نفسه في الذهن أو موجوداً في نفسه في الخارج، فالإمام عليه السلام أجاب بالاجاب من غير توجه إلى دفع الشيئية لظهور دفعها بمنع المقدمة الأولى والمعتزلة أجابوا عن هذه الشيئية بمنع المقدمة الثانية لقولهم بثبوت

رأيت جعلني الله فداك أن تُعلمني من ذلك ما أقف عليه ولا أجوزه فكتب بخطه (عليه السلام) «لم يزل الله عالماً تعالى ذكره» .

٣٦٥- ٥ (الكافي - ١٠٨:١) محمد، عن أحمد، عن الحسين، عن القاسم بن محمد، عن عبد الصمد بن بشير، عن فضيل بن سُكَّرة^١ قال: قلت لأبي جعفر (عليه السلام) جعلت فداك، إن رأيت أن تُعلمني هل كان الله جلّ وجهه يعلم قبل أن يخلق الخلق أنه وحده فقد اختلف مواليك فقال بعضهم: قد كان يعلم قبل أن يخلق شيئاً من خلقه وقال بعضهم: إنا معنى يعلم يفعل فهو اليوم يعلم أنه لا غيره قبل فعل الأشياء فقالوا إن أثبتنا^٢ أنه لم يزل عالماً بأنه لا غيره فقد أثبتنا معه غيره في أزليته فإن رأيت ياسيدي أن تُعلمني ما لأعدوه إلى غيره فكتب «ما زال الله عالماً تبارك وتعالى ذكره» .

بيان:

قد أسلفنا تحقيق ذلك وبيانه بالأمزيد عليه .

٣٦٦- ٦ (الكافي - ١٠٨:١) علي، عن العبيدي، عن حماد، عن حريز، عن محمداً، عن أبي جعفر (عليه السلام) إنه قال في صفة القديم «أنه واحد صمد

الممدومات في الخارج وقال الفضل الاسترابادي قد ذكر ابن سينا شبهه عجز عن جوابها وكان قول السائل قد أثبتنا في الأزل شيئاً إشارة إليها وهي أن علمه تعالى في الأزل متعلق بكل مفهوم فلا بد للمفاهيم من وجود أزلي فوجودها في الأزل إما خارجي أو ذهني وعلى التقديرين هي قائمة بأنفسها أو بغيرها وعلى تقدير قيامها بغيرها فهي قائمة بملأه تعالى أو بغيره تعالى والكل حال فذكر صاحب المحاكمات احتمالاً في الوجود الذهني وهو أن يكون وجود ذهني من غير قيام الموجد الذهني بشيء وجواب الشبهة منحصري في التمسك بهذا الاحتمال بأن يقال ذاته تعالى وجود ذهني لكل المفاهيم الغير المنتهية من غير قيام الموجد بها ومن غير قيامها بشيء ومن غير قيامها بنفسها... «الهدايا» .

١ . سُكَّرة وُزَّان قُبَّرة واحدة السُّكَّر فارسي معرَّب «ض.ع» .

٢ . قوله: «إن أثبتنا أنه لم يزل عالماً بأنه لا غيره فقد أثبتنا معه غيره في أزليته» هذا الاستدلال منهم على امتناع أزلية علمه سبحانه بتوحيده ووجوده منفرداً ليس معه غيره بأن يوجب علمه بذلك وجود غيره معه في أزليته وقد عرفت حاله متاسق ولا كان الاستدلال ظاهر السفاهة اكتفى (عليه السلام) في الجواب بأزلية علمه سبحانه ولم يترض لابطال دليلهم. «ش» .

أحدي المعنى ليس بمعاني كثيرة مختلفة» .

قال: قلت جعلت فداك ؛ يزعم قوم من أهل العراق إنه يسمع بغير الذي يبصر ويبصر بغير الذي يسمع قال: فقال « كذبوا وألحدوا وشبهوا تعالى الله عن ذلك إنه سميع بصير يسمع بما يبصر ويبصر بما يسمع » قال، قلت: يزعمون أنه بصير على - ما يعقلونه قال: فقال « تعالى الله أنما يعقل ما كان بصفة المخلوق ليس الله كذلك » .

بيان:

قد مضى بعض معاني الصمد في باب النسبة وسيأتي له معانٍ أخرى في باب معاني الأسماء إنشاء الله تعالى وأعاد في الكافي هنا ذكر طائفة من حديث الزنديق الطويل الذي مر ذكره في باب الدليل على أنه تعالى واحد مع استناده لمناسبتها هذا الموضع أيضاً ونحن اقتصرنا على ذكرها هناك ومن أرادها فليراجع إليه ومما أورده الصدوق (رحمه الله) في توحيده من الأخبار المناسبة لهذا المقام ما رواه باسناده عن الصادق (عليه السلام) أنه قيل له إن رجلاً ينتحل موالاة تكلم أهل البيت يقول: ان الله تبارك وتعالى لم يزل سمياً بسمع وبصيراً ببصر وعليماً بعلم وقادراً بقدرة .

فغضب (عليه السلام) ثم قال «من قال بذلك ودان به فهو مشرك وليس من ولايتنا على شيء ان الله تبارك وتعالى ذات علامة سمعية بصيرة قادرة» وفي رواية أخرى عن الرضا (عليه السلام) «من قال ذلك ودان به فقد اتخذ مع الله الهة أخرى وليس من ولايتنا على شيء» ثم قال (عليه السلام) «لم يزل الله عز وجلّ عليماً قادراً حياً قديماً سمياً بصيراً لذاته تعالى عما يقول المشركون والمشبهون علواً كبيراً» .

وباسناده عن محمد بن عرفة قال: قلت للرضا (عليه السلام) خلق الله الأشياء بقدرة أم بغير قدرة فقال «لا يجوز أن يكون خلق الأشياء بالقدرة لأنك إذا قلت خلق الأشياء بالقدرة فكأنك قد جعلت القدرة شيئاً غيره وجعلتها آلة له بها خلق الأشياء وهذا شرك وإذا قلت خلق الأشياء بقدرة فأنها تصفه أنه جعلها باقتدار عليها وقدرة ولكن ليس هو بضعيف ولا عاجز ولا محتاج إلى غيره وزاد في «العيون» بل هو سبحانه

قادر بذاته لا بالقدره وباسناده عن هشام بن سالم قال دخلت على أبي عبد الله (عليه السلام) فقال لي «أتنتع الله؟ قلت نعم قال «هات» فقلت هو السميع البصير - قال «هذه صفة يشترك فيها المخلوقون» قلت فكيف تنعته؟ فقال: «هونور لا ظلمة فيه وحياة لا موت فيه وعلم لا جهل فيه وحق لا باطل فيه» فخرجت من عنده وأنا أعلم الناس بالتوحيد .

وباسناده عن الصادق (عليه السلام) قال: «هونور ليس فيه ظلمة وصدق ليس فيه كذب وعدل ليس فيه جور وحق ليس فيه باطل كذلك لم يزل ولا يزال أبد الآبدين وكذلك كان إذ لم يكن أرض ولا سماء ولا ليل ولا نهار ولا شمس ولا قمر ولا نجوم ولا سحب ولا مطر ولا رياح» وفي نهج البلاغة عن أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) أنه قال «وكمال الاخلاص له نفي الصفات عنه لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة فن وصف الله سبحانه فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد جزأه ومن جزأه فقد جهله» الحديث .

٣٦٧ - ٧ (الكافي - ١: ١٠٧) محمد، عن محمد بن الحسين، عن صفوان، عن الكاهلي قال كتبت إلى أبي الحسن (عليه السلام) في دعاء الحمد لله منتهى علمه فكتب إلي:

«لا تقولن منتهى علمه فليس لعلمه منتهى ولكن قل منتهى رضاه» .

باب صفات الفعل

٣٦٨- ١ (الكافي - ١: ١٠٩) محمد، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن النضر عن عاصم بن حيد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قلت لم يزل الله تعالى مريداً؟ قال «إن المريد لا يكون إلا المراد معه لم يزل عالماً قادراً ثم أراد» .

بيان:

المراد بالارادة هاهنا الإحداث كما نصّ عليه في الخبر الآتي لالتي هي عين ذاته الأحديّة .

٣٦٩- ٢ (الكافي - ١: ١٠٩) القميان، عن صفوان قال: قلت لأبي الحسن (عليه السلام) أخبرني عن الإرادة^١ من الله ومن الخلق؟ قال: فقال «الإرادة من

١ . قوله: «أخبرني عن الإرادة..» الظاهر أن المراد بالإرادة تخصيص أحد الطرفين ومابه يرجع القادر أحد مقدوره على الآخر لا ما يطلق في مقابل الكراهة كما يقال يريد الصلاح والطاعة ويكره الفساد والمصيبة والجواب أن الإرادة من الخلق الضمير أي لم يدخل خواطرهم وأذهانهم ويوجد في نفوسهم ويحلّ فيها بعد ما لم يكن فيها وكانت هي خالية عنه وقوله «وما يدور لهم بعد ذلك من الفعل» يحتمل أن يكون جملة معطوفة على الجملة السابقة والظرف خبر للموصول ويحتمل أن يكون الموصول ممتطوفاً على قوله الضمير ويكون من عطف المفرد على المفرد ويكون قوله من الفعل بياناً للموصول والمعنى على الأول أن

الخلق الضمير وما يبدو لهم بعد ذلك من الفعل وأما من الله إرادته إحداثه لا غير ذلك لأنه لا يروى ولا يهّم ولا يتفكر وهذه الصفات منفية عنه وهي صفات الخلق فإرادة الله تعالى الفعل لا غير ذلك يقول له كن فيكون بلا لفظ ولا نطق بلسان ولا همة ولا تفكر ولا كيف لذلك كما أنه لا كيف له .

بيان:

الضمير هو تصوّر الفعل و«ما يبدو لهم بعد ذلك» أي مع ما يبدو وهو اعتقاد النفع فيه، ثم الرويّة، ثم الهمة، ثم انبعاث الشوق منه، ثم تأكده إلى أن يصير اجماعاً باعثاً على الفعل وذلك كله إرادة فينا متوسطة بين ذاتنا وبين الفعل، فقله (عليه السلام) «من الفعل» أي من أسباب الفعل ويحتمل أن يكون الضمير عبارة عن مجموع ما يتوسط و«ما يبدو» عبارة عن الفعل بمعنى المصدر ويكون «من» بياناً لـ«ما» وهذا أوفق باللفظ ويؤيده قوله «لا غير» وفي الجنب القدسي يترتب الفعل الذي هو إرادة باعتبار على نفس ذاته الأحدية التي هي إرادة باعتبار آخر من غير أن يتوسط بين الذات وبين أفعاله الاختيارية شيء من الصفات - والأحوال العارضة للذات أصلاً فنفس ذاته القيوم الواحد الأحد إرادة لما يريد ويفعل كما أنها علم بالأشياء - ومشية لأفعاله الاختيارية ولا إرادة ولا مشية هناك وراء نفس الذات إلا نفس الفعل والإحداث اللذين هما عبارة عن إرادته بالمعنى الآخر .

٣٧٠-٣ (الكافي - ١: ١٠٩) محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن اسماعيل، عن الحسين بن الحسن، عن بكر بن صالح، عن ابن أسباط، عن الحسن بن الجهم عن بكير بن أعين قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) علم الله ومشيته هما

الإرادة من الخلق الضمير الذي يدخل في قلبهم والذي يكون لهم بعد ذلك من الفعل لا من إرادتهم وعلى الثاني أن إرادتهم مجموع ضمير يحصل في قلبهم وما يكون لهم من الفعل المرتب عنه والمقصود هنا بالفعل ما يشمل الشوق إلى المراء وما يهجه من التحريك إليه والحركة فالإرادة من الخلق حالة حادثة حاصلة في ذواتهم بدخولها فيهم وقيامها بهم بعد خلوقهم بذواتهم عنها. وأما الإرادة من الله فيستحيل أن يكون كذلك. ربيع رحمه الله.

مختلفان أو متفقان؟ فقال «العلم ليس هو المشية - ألا تدري^١ إنك تقول سأفعل كذا إن شاء الله تعالى ولا تقول سأفعل كذا إن علم الله فقولك إن شاء الله دليل على أنه لم يشأ فاذا شاء كان الذي شاء كما شاء وعلم الله السابق المشية»^{٣،٢}.

بيان:

مختلفان أو متفقان أي معنيان متغايران أو عبارتان عن معنى واحد «دليل على أنه لم يشأ» أي لم يشأ بعد والمراد بالمشية هنا الإحداث والايجاد ومغايرتها للعلم واضحة وأما المشية بمعنى كون ذاته سبحانه بحيث يختار ما يختار فغايرتها للعلم بالاعتبار و«علم الله السابق المشية» أي علمه سابق على مشيته فعلم الله مبتدأ والسابق المشية خبره - وهذا كما يقال زيد الحسن الوجه .

٣٧١ - ٤ (الكافي - ١: ١١٠) الثلاثة، عن ابن أذينة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «خلق الله المشية بنفسها^٤ ثم خلق الأشياء بالمشية» .

١ . ألا ترى، كما في الكافي الطبع وكذلك في الكالين المخطوطين.

٢ . السابق للمشية - كما في الكافي الطبع وفي المخطوط «م» جعله على نسخة قال في الهدايا:

قال برهان الفضلاء: ذهبت الفلاسفة إلى اتحاد علم الله ومشيته وعلمه تعالى عندهم فطعن سبب لوحد العلم لا انفصاله تابع للمعنى وإلى أن نسبة علمه تعالى إلى معلومه كنسبة كلام انشائي إلى مضمونه لا كنسبة كلام خبري إلى مضمونه وعلم الله مبتدأ والسابق المشية خبر كزيد الحسن الوجه أي سابق على مشيته واحتمل برهان الفضلاء السابق بالهمز مكان المفردة. «خ-ع».

٤ . قوله: «خلق الله المشية بنفسها ثم خلق الأشياء بالمشية» أي أبدع المشية واختارها بنفسها لا بمشيئة أخرى فكانت للمشيئة أول صادر عنه ثم أبدع الأشياء المرادة بالمشية فكان صدور الأشياء عنه بعد صدور المشية عنه ولما كان بين المشية والمراد مراتب كما ستطلع عليه أتى بلفظة «ثم» الدالة على التراخي وأطلاق الخلق هنا بمعنى الأهم ولذا صح إسناد المشية التي هي من عالم الأمر لا من عالم الخلق.. وفتح رحمه الله.

بيان:

قال السيد الداماد (ره): المراد بالمشية هاهنا مشية العباد لأفعالهم الاختيارية لتقدسه سبحانه عن مشية مخلوقة زائدة على ذاته عز وجل وبالأشياء أفعالهم المترتبة وجودها على تلك المشية وبذلك تنحل شبهة ربها أوردت هاهنا أنه لو كانت أفعال العباد مسبقة بارادتهم لكانت الإرادة مسبقة بارادة أخرى وتسلسلت الإرادات لا إلى نهاية .

أقول:

ما ذكره خلاف الظاهر من الحديث وكيف لا يكون له مشية مخلوقة وحديث ابن مسلم الآتي نص في ذلك لا يحتمل التأويل بمشية العبد لظهور حدوث مشية العبد فلأعني لإفادة ذلك مع أن المقام موضع ذكر صفات الله سبحانه والباب موضوع لذلك كما هو ظاهر فالصواب أن يقال أن للمشية معنيين: أحدهما متعلق بالشائي وهي صفة كمالية قديمة هي نفس ذاته سبحانه وهي كون ذاته سبحانه بحيث يختار ما هو الخير والصالح .

والآخر يتعلق بالمشيء وهو حادث بحدوث المخلوقات لا تتخلف المخلوقات عنه وهو إيجاده سبحانه إتيانها بحسب اختياره، وليست صفة زائدة على ذاته عز وجل وعلى المخلوقات بل هي نسبة بينهما تحدث بحدوث المخلوقات لفرعيتها المنتسبين معاً وقد عرفت تحقيق ذلك فيما أسلفناه. إذا تمهد هذا فنقول في شرح الحديث وبيان معناه مستعيناً بالله عز وجل انه لما كان هاهنا مظنة شبهة هي أنه إن كان الله عز وجل خلق الأشياء بالمشية فيم خلق المشية أبعشية أخرى فيلزم أن يكون قبل كل مشية مشية إلى ما لا نهاية له. فأفاد الامام (عليه السلام) أن الأشياء مخلوقة بالمشية وأما المشية نفسها فلا يحتاج خلقها إلى مشية أخرى بل هي مخلوقة بنفسها لأنها نسبة وإضافة - بين الشائي والمشيء - تتحصل بوجوديهما المعيني والعلمي ولذا أضاف خلقها إلى الله سبحانه لأن كل الوجودين له وفيه ومنه وفي قوله (عليه السلام) «بنفسها» دون أن يقول بنفسه إشارة لطيفة إلى ذلك نظير ذلك ما يقال: إن الأشياء إنما توجد بالوجود فأما الوجود نفسه

فلا يفتقر إلى وجود آخر بل إنما يوجد بنفسه فافهم راشداً.

٣٧٢- ٥ (الكافي - ١: ١١٠) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن ابن أبي حمزة، عن ابن أذينة، عن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «المشيئة محدثة» .

بيان:

أراد بهذه «المشيئة» الإحداث والايجاد لا كون ذاته بحيث يختار ما يختار .

٣٧٣- ٦ (الكافي - ١: ١١٠) العدة عن البرقي عن محمد بن عيسى عن المشرف حمزة بن المرتفع عن بعض أصحابنا قال: كنت في مجلس أبي جعفر (عليه السلام) إذ دخل عليه عمرو بن عبيد فقال له جعلت فداك؛ قول الله تعالى: وَتَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ عَلَيْهِمْ فَتَسْمِعُ أَمْرَهُمْ ۚ مَا ذَٰلِكَ الْغُصْبُ؟^١ فقال: أبو جعفر (عليه السلام) «هو العقاب يا عمرو؛ إقته من زعم أن الله قد زال من شيء إلى شيء فقد وصفه صفة مخلوق^٢ أن الله تعالى لا يستغزه شيء فيغيره» .

بيان:

سند الحديث في توحيد الصدوق (رحمه الله) هكذا: أحمد بن إدريس عن أحمد بن أبي عبد الله عن محمد بن عيسى اليطيبي عن المشرف^٣ عن حمزة بن الربيع عن ذكره

١ . طه / ٨١

٢ . وأن الله - كما في المطبع وكذلك في الكافين المخطوطين .

٣ . المشرف، ق، ك .

وقال المامقاني (رحمه الله) في تنقيح المقال ج ٣ ص ٥٨: المشرف بالفاء أو المشرف بالقاف على اختلاف النسخ لقب نفر منهم: علي بن الزبال وجبرير بن خضير وعمرو بن قيس والقاسم وحمزة بن المرتفع وغيرهم، وهو أيضاً لقب هشام بن إبراهيم البغدادي.. ثم قال بعضهم انصرف المشرف الى هشام و يظهر هذا الانصراف من مجمع الرجال لأئمة قال في ج ٧ ص ١٤٨ المشرف «هشام بن إبراهيم» «ض.ع» .

قال: كنت، الحديث والمشرقي بالفناء وقيل بالقاف هو هشام بن إبراهيم العباسي وحمزة بن الربيع وهو ابن الربيع المصلوب على التشيع وفي رواية الصدوق لا يستغفر شيء ولا يغيره تقول استغفرته إذا ازعجته وأفرعته وهزرت سره وحيرت فؤاده واستغفره الخوف: استخفه .

٣٧٤ - ٧ (الكافي - ١: ١١٠) علي، عن أبيه، عن العباس بن عمرو، عن هشام بن الحكم في حديث الزنديق الذي سأل أبا عبدالله (عليه السلام) فكان من سؤاله أن قال له: فله رضا وسخط ؟ .

فقال: أبو عبدالله (عليه السلام) «نعم ولكن ليس ذلك على ما يوجد من المخلوقين وذلك أن الرضا حال تدخل عليه فتنتله من حال إلى حال لأن المخلوق أجوف معتمل مركب للأشياء فيه مدخل ونخالقنا لا مدخل للأشياء فيه لأنه واحد - أحدي الذات - وأحدي المعنى فرضاء ثوابه وسخطه عقابه من غير شيء يتداخله فينتجه وينقله من حال إلى حال لأن ذلك من صفة المخلوقين العاجزين المحتاجين» .

بيان:

في توحيد الصدوق: أن الرضا تدخل - وأحدي الذات - أحدي المعنى - بدون الواوين وإنما كان المخلوق أجوف لأنه مزدوج الحقيقة فيه تركيب من الوجود والعدم كما مضى بيانه في باب النسبة وإليه الإشارة بقوله (عليه السلام) «مركب» وفيه إشارة إلى جواز إطلاق الصمد على الله سبحانه بمعنى ما لا جوف له و«المُعْتَمَل» الذي عمل فيه غيره وزاد الصدوق بعد قوله (عليه السلام) «المحتاجين» وهو تبارك وتعالى القوي العزيز الذي لا حاجة به إلى شيء مما خلق وخلق جميعاً محتاجون إليه إنما خلق الأشياء من غير حاجة وسبب بل اختراعاً وابتداعاً قيل في قوله (عليه السلام) «من غير حاجة»

نفي لِبَادِي الأفعال الاختيارية التي فينا عنه سبحانه وعن أفعاله الاختيارية وقوله «ولاسبب» تصريح بأن السبب الغائي الحقيقي الذي هو غاية الغايات لأفعاله سبحانه نفس ذاته لأمر وراء ذاته انتهى. و«الاختراع» مطلق الانشاء و«الابتداع» الانشاء من غير مثال.

قال أبو جعفر محمد بن يعقوب الكليني^١ (رحمه الله) في آخر هذا الباب جملة القول في صفات الذات وصفات الفعل أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ وَصَفَتْهُ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ جَمِيعاً فِي الوجود فَذَلِكَ صِفَةُ فِعْلٍ وَتَفْسِيرُ هَذِهِ الْجُمْلَةِ أَنَّكَ تَثْبِيتُ فِي الوجود مَا يَرِيدُ وَمَا لَا يَرِيدُ وَمَا يُرْضَاهُ وَمَا يُسْخِطُهُ وَمَا يُحِبُّ وَمَا يُبْغِضُ فَلَوْ كَانَتْ الْإِرَادَةُ مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ مِثْلَ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ كَانَ مَا لَا يَرِيدُ نَاقِضاً لِتِلْكَ الصِّفَةِ أَتَرَى أَنَا لَا نَجِدُ فِي الوجود مَا لَا يَعْلَمُ وَمَا لَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ وَكَذَلِكَ صِفَاتُ ذَاتِهِ الْأَزَلِيِّ إِلَى آخِرِ مَا قَالَهُ مِمَّا لَا مَدْخَلَ لِبَقِيَّتِهِ فِي زِيَادَةِ التَّبْيِينِ وَمُلَخَّصُهُ أَنَّ مَا يَخْتَلِفُ مِنْ صِفَاتِهِ سَبْحَانَهُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى المَحْلُوقَاتِ فَهُوَ مِنْ صِفَاتِ الْفِعْلِ وَمَا يَخْتَلِفُ بِالإِضَافَةِ إِلَيْهَا، بَلْ يَشْمَلُ كُلُّهَا عَلَى نَسْقٍ وَاحِدٍ فَهُوَ مِنْ صِفَاتِ الذَّاتِ وَقَدْ حَقَّقْنَا ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْأَبْوَابِ بِمَا لَمْ يَزِدْ عَلَيْهِ .

١ . فيما ذكره في الكافي نظر من وجوده يظهر وينكشف عند التأمل منه (رحمه الله).

باب حدوث الأسماء

٣٧٥ - ١ (الكافي - ١: ١١٢) علي بن محمد، عن صالح بن أبي حماد، عن الحسين بن يزيد، عن ابن أبي حمزة، عن إبراهيم بن عمر، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال

«إن الله تعالى خلق اسماً بالحروف غير متصوت وباللفظ غير منطوق وبالشخص غير مجسد وبالتشبيه غير موصوف وباللون غير مصبوغ منفي عنه الاقطار، مُبَعَّد عنه الحدود، محجوب عنه حس كل متوهم، مستتر غير مُسْتَرٍّ^١ فجعله كلمة تامة على أربعة أجزاء معاً ليس منها واحد قبل الآخر فأظهر منها ثلاثة أسماء لفافة الخلق إليها وحجب واحداً منها وهو الاسم المكنون المخزون فهذه الأسماء التي ظهرت فالظاهر هو الله تعالى وسخر سبحانه لكل اسم من هذه الأسماء أربعة أركان فذلك إثنا عشر ركناً، ثم خلق لكل ركن منها ثلاثين اسماً فعلاً منسوباً إليها فهو: الرحمن. الرحيم. الملك. القدوس. الخالق. الباري. المصور. الحي. القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم. العليم. الخبير. السميع. البصير. الحكيم. العزيز. الجبار. المتكبر. العلي. العظيم. المقتدر. القادر.

١ - غير مستتر، كذا في الكافي الطبع وكذلك في المخطوطين.

السلام. المؤمن. المهيمن. الباري. المنشئ. البديع. الرافع. الجليل. الكريم. الرازق. المحيي. المميت. الباعث. الوارث. فهذه الأسماء وما كان من الأسماء الحسنی حتى - يتم^١ ثلاثمائة وستين اسماً فهي نسبة لهذه الأسماء الثلاثة وهذه الأسماء الثلاثة أركان وحجب الاسم الواحد المكونون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة وذلك قوله تعالى: قُلِ الْأَلْهُوَ اللَّهُ أَوْ ادْعُوا الرِّجْسَ أَيَا مَادَعَوْا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى^٢.

بيان:

الإسم مادل على الذات الموصوفة بصفة معينة سواء كان لفظاً أو حقيقة من الحقائق الموجودة في الأعيان فإن الدلالة كما تكون بالألفاظ كذلك تكون بالذوات من غير فرق بينهما فيما يؤول إلى المعنى بل كل موجود بمنزلة كلام صادر عنه تعالى دال على توحيده وتمجيده، بل كل منها عند أولي البصائر لسان ناطق بوحدايته يستبح بحمده ويقترعه عمالاً يليق بجنابه كما قال تعالى وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبُحُ بِحَمْدِهِ^٣.

بل كل من الموجودات ذكر وتسبيح له تعالى إذ يفهم منه وحدانيته وعلمه واتصافه بساتر صفات الكمال وتقديسه عن صفات النقص والزوال قوله (عليه السلام) «مستتر» من الاستتار «غير مُستتر» من التستير على البناء للمفعول إشارة إلى أن خفاءه وعدم نياله أنها هو لضعف البصائر والأبصار لأنه جعل عليه ستر أخفاه وكأن الاسم الموصوف بالصفات المذكورة إشارة إلى أول ما خلق الله الذي مر ذكره في باب العقل، أعني النور المحمدي والروح الأحدي والعقل الكلّي وأجزائه الأربعة إشارة إلى جهته الإلهية والعوالم الثلاثة التي يشتمل عليها أعني عالم العقول المجردة عن المواد والصور. وعالم الخيال المجرد عن المواد دون الصور وعالم الأجسام المقارنة للمواد.

وبعبارة أخرى إلى الحس والخيال والعقل والسر وبثلاثة إلى الشهادة والغيب وغيب الغيب وغيب الغيوب وبرابعة إلى الملك والملكوت والجبروت واللاهوت ومعية

١. تتم، كذا في الكافي المطبوع والمخطوط.

٢. الاسراء/٤٤

٣. الاسراء/١١٠

الأجزاء عبارة عن لزوم كل منها الآخر وتوقفه عليه في تمامية الكلمة وجزؤه المكنون السر الإلهي والغيب اللاهوتي قوله فهذه الأسماء التي ظهرت كذا وجدت فيمارأيناه من نسخ الكافي والصواب بهذه الأسماء بالباء كما رواه الصدوق طاب ثراه في كتاب توحيده ويدل عليه آخر الحديث حيث قال:

وحجب الاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الأسماء الثلاثة، فالظاهر هو الله يعني أن الظاهر بهذه الأسماء الثلاثة هو الله فإنّ المستى يظهر بالإسم ويعرف به والأركان الأربعة الحياة والموت والرزق والعلم التي وكل بها أربعة أملاك هي إسرافيل وعزرائيل وميكائيل وجبرائيل وفعل الأول نفخ الصور والأرواح في قوالب المواد والأجساد واعطاء قوة الحس والحركة لانبعاث الشوق والطلب وله ارتباط مع المفكرة ولولم يكن هو لم ينبعث الشوق والحركة لتحصيل الكمال في أحد .

وفعل الثاني تجريد الأرواح والصور عن الأجساد والمواد وإخراج النفوس من الأبدان وله ارتباط مع الصورة ولولم يكن هو لم يمكن الاستحالات والانقلابات في الأجسام ولا الاستكالات والانتقالات الفكرية في النفوس ولا الخروج من الدنيا والقيام عند الله للأرواح بل كانت الأشياء كلها واقفة في منزل واحد ومقام أول .

وفعل الثالث إعطاء الغذاء والإماء على قدر لائق وميزان معلوم لكل شيء بحسبه وله ارتباط مع الحفظ والإمساك ولولم يكن هو لم يحصل النشوء والتماء في الأبدان ولا التطور في أطوار الملكوت في الأرواح ولا العلوم الجمة للنفرة .

وفعل الرابع الوحي والتعليم وتأدية الكلام من الله سبحانه الى عباده وله ارتباط مع القوة النطقية ولولم يكن هو لم يستفد أحد معنى من المعاني بالبيان والقول ولم يقبل قلب أحد إلهام الحق والقاؤه في الروح وهاهنا أسرار لا يحتملها المقام .

٣٧٦ - ٢ (الكافي - ١: ١١٣) القمي، عن الحسين بن عبدالله، عن محمد بن عبدالله وموسى بن عمر والحسن بن علي بن عثمان، عن ابن سنان قال: سألت أبا الحسن الرضا (عليه السلام) هل كان الله تعالى عارفاً بنفسه قبل أن يخلق الخلق؟ .

قال «نعم» قلت: يراها ويسمعا قال «ما كان محتاجاً إلى ذلك لأنه لم يكن يسألها ولا يطلب منها هو نفسه ونفسه هو قدرته نافذة، فليس يحتاج أن يستي نفسه ولكنه اختار لنفسه أسما غير يدعوه بها لأنه إذا لم يدع باسمه لم يُعرف فأقول ما اختار لنفسه العلي العظيم لأنه أعلى الأشياء كلها فعناه الله واسمه العلي العظيم هو أول أسمائه علا على كل شيء» .

بيان:

الله سبحانه العلو الحقيقي كما أن له العلو الاضافي والأول من خواصه سبحانه لا يشاركه فيه غيره ولهذا قال اختار لنفسه «العلي العظيم» وجعله أول أسمائه لعدم توقف تعقله على تعقل الغير وجعل «الله» المعني لأنه بازاء الذات غير مفهوم المعنى للخلق فهو المستمى و«العلي العظيم» الاسم لأنه وسيلة إلى فهم المعنى .

٣٧٧-٣ (الكافي - ١: ١١٣) بهذا الأسناد، عن محمد بن سنان قال: سألت عن الإسم ماهو؟ قال «صفة لموصوف»^١.

بيان:

في هذا إشارة إلى ما ذكرنا من معنى الاسم .

٣٧٨-٤ (الكافي - ١: ١١٣) محمد بن أبي عبدالله، عن محمد بن إسماعيل، عن بعض أصحابه، عن بكر بن صالح، عن علي بن صالح، عن الحسن بن محمد بن

١ . وقال برهان الفضلاء يعني سألت الرضا عليه السلام عن الإسم ماهو؟ قال «صفة» أي ثناء في الأذهان الحادثة للشيء عليه ليس فيه ولا فيه بل أمر حدث له .

وهنا الفاضل الاستراديدي رحمه الله: صفة لموصوف يعني كنية قائمة بالهواء فيمنع أن يكون عين المستمى كما توهم جمع أو معناه مفهوم كلف هو صفة انتزاعية لذلك السخص جل جلاله . ذكره الهدايات ثم قال: أقول: يعني علامة لفظية بدلتها النفسي لموصوف هدم أو حادث، فدلالته على حدوث مطلق لأسماء . انتهى «شرح» .

خالد بن يزيد، عن عبد الأعلى، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «اسم الله غير الله^١ وكل شيء وقع عليه اسم شيء فهو مخلوق ما خلا الله، فأما ما عبرته الألسن - أو عملت^٢ الأيدي فهو مخلوق والله غاية من غاياته والمعنى غير الغاية والغاية موصوفة وكل موصوف مصنوع وصانع^٣ الأشياء غير موصوف بمحد مستمى لم يتكون فتعرف كينونيته بصنع غيره ولم يتناه إلى غاية إلا كانت غيره لا يذل^٤ من فهم هذا الحكم أبداً وهو التوحيد الخالص فارعه^٥ وصدقوه وتفهموه باذن الله من زعم أنه يعرف الله بحجاب أو بصورة أو بمثال فهو مشرك لأن حجابيه ومثاله وصورته غيره وإنا هو واحد - موحد^٦ فكيف يوتخده من زعم أنه عرفه بغيره وإنا عرف الله من عرفه بالله فمن لم يعرفه به فليس يعرفه إنا يعرف غيره ليس بين الخالق والمخلوق شيء والله خلق^٧ الأشياء لا من شيء كان. والله يسمى بأسمائه وهو غير أسمائه والأسماء غيره^٨.

١ - في الكافي المطبوع اسم الله غيره وكذا في المخطوط «م» وفي المخطوط «خ» جملة على نسخة.

٢ - أو عملته، كذا في الكافي المخطوط «م».

٣ - غايته - خ ل.

٤ - قوله: «وصانع الأشياء غير موصوف بمحد» أي بنهاية أو صفة هي من صفات الممكن وتوابع الامكان وقوله «مسمى لم يتكون» خبر لصانع الأشياء بعد خبراً وخبر مبتدأ محذوف أي هو مستمى لم يتكون فيكون محدداً بفعل غيره فيعرف كينونته وصفاته حدوثه بصنع صانعه كما تعرف المعلولات بالعلل وقوله «ولم يتناه إلى غاية» أي لم يتناه من حيث الفعل والابتياد إلى نهاية إلا كانت هذه النهاية غيره ومباعدة له غير محمولة عليه وقوله «لا يذل من فهم هذا الحكم أبداً» أي لا يذل ذل الجهل والضللال من فهم هذا الحكم وعرف سلب جميع ما ينافيه عنه وهو (أي سلب جميع ما ينافيه عنه التوحيد الخالص وقوله «فارعه» من الرعاية وفي بعض النسخ فارعه بالواو أي قاسمته.

وفي بعضها بالنون أي كونوا مدعين له مصدقين به والمعاني فيها متقاربة وقوله «من زعم أنه يعرف الله بحجاب أو بصورة أو بمثال» أي حقيقة من الحقائق الامكانية كالجسم أو النور أو بصفة من صفاتها التي هي عليها كما أسند إلى القائلين بالصورة أو بصفة من صفاتها عند حصولها في العقل كما في قول الفلاسفة في رؤية العقول الفارقة فهو مشرك لأن الحجاب والصورة والمثال كلها مغايرة له غير محمولة عليه فمن عبد الموصوف بها عبد غيره فكيف يكون موحداً له عارفاً به إنا عرف الله من عرفه بذلك وحقيقته المسلوقة عنه جميع ما ينافيه فمن لم يعرفه به فليس يعرفه وكل ما ينافيه مخلوق إذ ليس بين الخالق والمخلوق شيء والله خالق الأشياء لا من شيء كان سابقاً على المخلوقات إذ لا واسطة بين الخالق والمخلوق والله يسمى بأسمائه وهي غيره وكل ما ينافيه مخلوق له فالاسم مخلوق له محدث. رفيع (رحم الله).

٥ - لا يذل - الكافي المطبوع.

٦ - قادمه - كذا في الكافي المخطوط.

٧ - متوحد - الكافي المطبوع.

٨ - خالق الأشياء - الكافي المطبوع وكذلك في الكافيين المخطوطين.

بيان:

«اسم الله غير الله» سواء أريد به اللفظ أو الكتابة أو المفهوم الذي يفترض وجوده وتعقله إلى غيره وهذا الحكم ظاهر «ما خلا الله» أي ما خلا ذاته ومعناه المستمى بالاسم الله «ما عبرته الألسن» بالتخفيف من العبارة أشار به إلى الأسماء الملفوظة «أو عملت الأيدي» أشار به إلى الأسماء المكتوبة «فهو مخلوق» فيه إشارة إلى ردة مذهب من زعم أن القرآن قديم أو الكلام عين المتكلم أو الاسم عين المستمى «والله غاية من غاياته» أي المفهوم من اسم الله حد من حدود ما عبرته الألسن أو عملته الأيدي ينتهيان إليه والمغنى إن كانت بالمعجمة والتحتانية كما يوجد في النسخ التي رأيناها بمعنى ذي الغاية .

فالمراد بقوله (عليه السلام) «والمغنى غير الغاية» أن ما عبرته الألسن أو عملته الأيدي غير المفهوم منها والمفهوم منها موصوف بها و«كل موصوف مصنوع» لأنه يصنعه الواصف في ذهنه وإن كانت بالمهملة والنون كما هو الأظهر فالمراد أن المقصود باسم «الله» يعني ذاته سبحانه وتعالى غير الغاية أي الاسم «ولم يتناه إلى غاية» أي لم يحد بحد ومفهوم وعلامة «هذا الحكم» أي الحكمة أو القضاء والحكم جاء بالمعنيين «فارعه» إما بالوصل من الرعاية بمعنى الحفظ وإما بالقطع من الارعاء بمعنى الإصغاء وتتمام الحديث قد مضى بيانه .

باب معاني الأسماء

٣٧٩ - ١ (الكافي - ١: ١١٤) العدة، عن البرقي، عن القاسم، عن جده، عن
عبد الله بن سنان قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن تفسير يسم الله
الرحمن الرحيم .

قال «الباء بهاء الله والسين سناء الله والميم مجد الله» وروي بعضهم: «الميم
ملك الله والله إله كل شيء الرحمن بجميع خلقه والرحيم بالمؤمنين خاصة» .

بيان:

أشير بهذا التفسير الى علم الحروف فإنه علم شريف يمكن أن يستنبط منه جميع
العلوم والمعارف كلياتها وجزئياتها إلا أنه مكنون عند أهله وكأنَّ الرحمن أنما هو من
الرحمة التي وسعت كل شيء والرحيم من الرحمة التي يختص بها من يشاء من عباده
قال أستاذنا (قدس الله سره) بعد تحقيق معنى الرحمة على ما يفهمه الجمهور وإذا أُطلق
بعض هذه الصفات على الله فلا بد أن يكون هناك على وجه أعلى وأشرف لأن صفات
كل موجود على حسب وجوده، فصفات الجسم كوجوده جسمانية وصفات النفس
نفسانية وصفات العقل عقلانية وصفات الله إلهية لا كما عليه كثير من أهل التمييز من
أن ينكر هذه الصفات في حق الله رأساً ويقال إنَّ أسماء الله إنما تطلق باعتبار

الغايات التي هي الأفعال دون المبادئ التي تكون انفعالات وهذا من قصور العلم وضيق الصدر وعدم سعة التعقل حيث لم يدركوا مقامات الوجود ومواطنه ومعارجه ومنازله وأحواله في كل موطن ومقام فوقوا في مثل هذا التعطيل الخالي عن التحصيل وبالجملّة العوالم متطابقة، فما وجد من الصفات الكمالية في الأدنى يكون في الأعلى على وجه أرفع وأشرف وأبسط قال: فافهم هذا التحقيق واغتم فأنه عزيز جداً .

٣٨٠- ٢ (الكافي - ١: ١١٤) بهذا الاسناد، عن الحسن بن راشد، عن أبي الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) قال: سُئِلَ عن معنى «الله» فقال «استولى على مَادَقَ وَجَلَّ» .

بيان:

لما كان الله اسماً للذات الأحديّة القيوميّة فسّر بما يختص به الذات وهو استيلاؤها على الدقيق والجليل .

٣٨١- ٣ (الكافي - ١: ١١٥) علي بن محمد، عن سهل، عن يعقوب بن يزيد، عن العباس بن هلال قال: سألت الرضا (عليه السلام) عن قول الله تعالى: الله نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^١ فقال هاد لأهل السماء وهاد لأهل الأرض^٢ .

٣٨٢- ٤ (الكافي - ١: ١١٥) وفي رواية البرقي «هادي من في السماء وهادي من في الأرض» .

بيان:

في بعض النسخ هدى بدل هادي في المواضع الأربعة .

١ - التور/ ٣٥

٢ - فقال هاد لأهل السماء والأرض. كذا في الكافي المخطوط «نح» .

٣٨٣- ٥ (الكافي - ١: ١١٥) القميان، عن صفوان، عن فضيل بن عثمان، عن ابن أبي يعفور قال سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله تعالى: هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ^١ وقلت أما الأول فقد عرفناه وأما الآخر فبين لنا تفسيره .
فقال: «إنه ليس شيء إلا يبيد^٢ أو يتغير أو يدخله التغير والزوال أو ينتقل من لون إلى لون ومن هيئة إلى هيئة ومن صفة إلى صفة ومن زيادة إلى نقصان ومن نقصان إلى زيادة إلآ رب العالمين فإنه لم يزل ولا يزال بحالة واحدة هو الأول قبل كل شيء وهو الآخر على ما لم يزل ولا يختلف عليه الصفات والأسماء كما تختلف على غيره مثل الانسان الذي يكون تراباً مرة ومرة لحماً ودماً ومرة رفاتاً ورميماً وكالبسر الذي يكون مرة بلحاً ومرة بُسراً ومرة رطباً ومرة تمرأ فتبدل عليه الأسماء والصفات والله تعالى بخلاف ذلك» .

بيان:

«يبيد» يهلك و«الرفاة» مَادَّقَ وكسر وتفتت كالفتات و«الرميم» ما يلي من العظام والبُسر بضم الموحدة والمهملتين ما لم ينضج بعد من الرطب وأول ما يبدو من

١. الحيد/٣

٢ - قوله: «إنه ليس شيء إلا يبيد إلى آخره، باد الشيء يبيد يبدأ هكذا وكل شيء من المخلوقات يهلك بزوال حقيقته أو يتغير بزوال فرد وحصول آخر كأفراد الحرارة والبرودة أو يدخله التغير والزوال كالمواد القوابل لتلك الأفراد أو حقائق الصور التي تزول عنها لا يبدل أو ينتقل من لون إلى لون أي من نوع إلى نوع أو من فاصل عن غيره إلى آخره .
كالمواد المنتقلة من نوع كالثانية إلى آخر كالأرضية ومن هيئة إلى هيئة أي كيفية موجودة إلى كيفية أخرى موجودة ومن صفة إلى صفة والصفة ما يوصف به الشيء و يشمل الاعتباريات ومن زيادة إلى نقصان ومن نقصان إلى زيادة كالاختلاف والتغير في الكميات المتصلة والمنفصلة وكل شيء لها نهاية وزوال إلآ رب العالمين فإنه لم يزل ولا يزال بحالة واحدة هو الأول قبل كل شيء فإنه مبدأ كل شيء ولما ضله وهو الآخر لعدم زواله وعدم تغير صفاته وأسمائه الدالة على الصفات كاختلافها على غيره كالانسان الذي يكون جاكته تراباً مرة ومرة لحماً ودماً ومرة رفاتاً ورميماً .
الرفات كل مَادَّقَ وكسر وغلظ استعماله في العظم والترميم: العظم البالي وكالبسر الذي يكون مرة بلحاً و«البلع بالهاء المهمل» ما بين الاختلال والبسر وبسر النخل إذا خضر واستدار فخلال فإذا عظم فبسر فإذا انتهى فضجه فوطب فإذا جث ويس فبسر فالبسر في التبدل والتغير في الصفات والأسماء وكذا لانسان وسائر المخلوقات فجميع المخلوقات زوال بوجه وهو سبحانه باق لا يزول بوجه من الوجوه .
فهو الآخر الباقي بعد زوال الأشياء وفنائها . ربيع رحمه الله .

النخلة يقال له - طلع - ثم خلال ثم - بلح - بالموحدة والمهمله وفتح اللام ثم - بسر - ثم - رطب - ثم - تمر - أراد (عليه السلام) ان الله سبحانه لم يستفد من خلقه العالم كمالاً كان فاقداً له قبل الخلق بل إنه كما كان في الأزل يكون في الأبد من غير تغير فيه فهو الأول وهو بعينه الآخر يكون كما كان بخلاف غيره من الأشياء فإنها إنما خلقت لغايات وكمالات تستفيدها الى نهاية اجالها فالأول منها غير الآخر .

٣٨٤-٦ (الكافي - ١: ١١٦) الثلاثة، عن ابن أذينة، عن محمد بن حكيم، عن ميمون البان قال: سمعت أبا عبدالله (عليه السلام) وقد سئل عن الأول والآخر فقال «الأول لاعن أول قبله ولاعن بدىء سبقه^١ وآخر^٢ لاعن نهاية كما يعقل من صفة المخلوقين ولكن قديم أول آخر لم يزل ولا يزول بلا بدىء ولا نهاية لا يقع عليه الحدوث ولا يحول من حال الى حال خالق كل شيء» .

بيان:

في قوله (عليه السلام) «أول آخر» بدون العطف إشارة الى أن أوليته عين آخريته ليدل على أن كونه قديماً ليس بمعنى القدم الزماني أي الامتداد الكمي بلانهاية إذ وجوده ليس بزماني بل هو فوق الزمان والدهر نسبته الى الأزل كنسبته الى الأبد فهو بما هو أزلي أبدي وبما هو أبدي أزلي فهو وإن كان مع الأزل والأبد لكن ليس في الأزل ولا في الأبد حتى يتغير ذاته وإليه الإشارة بقوله «لا يقع عليه الحدوث» .

٣٨٥-٧ (الكافي - ١: ١١٦) محمد بن أبي عبدالله رفعه الى أبي هاشم الجعفري قال كنت عند أبي جعفر الثاني (عليه السلام) فسأله رجل فقال: أخبرني عن الرب تبارك وتعالى له أسماء وصفات في كتابه؟ وأسمائه وصفاته هي هو؟

١ . قوله: «الأول لاعن أول قبله ولاعن بدىء سبقه مضمون هذه الرواية كمفاد الرواية السابقة فلا حاجة الى تفسيرها وشرحها وقوله لا يقع عليه الحدوث ناظر الى الأولية وقوله لا يحول من حال الى حال ناظر الى الآخرة. ربيع - (رحمه الله).

٢ . في الكافي المطبوع والمخطوط. (ن) والآخر ولكن لي «المخطوط، م» وآخر كما في المتن.

فقال أبو جعفر (عليه السلام):

«إِنَّ لهذا الكلام وجهين إن كنت تقول هي هو أي إنه ذو عدد وكثرة فتعالى الله عن ذلك وإن كنت تقول هذه الصفات والأسماء لم تزل فإن (لم تزل) محتمل معنيين فإن قلت لم تزل عنده في علمه وهو مستحقها فنعم وإن كنت تقول لم تزل تصويرها - وهجاها ^١ وتقطيع حروفها فعاذ الله أن يكون معه شيء غيره بل كان الله ولا خلق، ثم خلقها وسيلة بينه وبين خلقه يتضرعون بها إليه ويعبدونه وهي ذكره وكان الله ولا ذكر والمذكور بالذكر هو الله القديم الذي لم يزل والأسماء والصفات مخلوقات والمعاني والمعنى بها هو الله الذي لا يليق به الاختلاف ولا الائتلاف وأنا يختلف ويألف المتجزىء فلا يقال - الله مؤتلف - ولا الله قليل ولا كثير - ولكنه القديم في ذاته لأن ماسوى الواحد متجزىء -

والله واحد لا متجزىء ولا متوهم بالقلة والكثرة وكل متجزىء أو متوهم بالقلّة والكثرة فهو مخلوق دال على خالق له فقولك إن الله قدير خيبت أنه لا يعجزه شيء فنفيت بالكلمة العجز وجعلت العجز سواء وكذلك قولك عالم أنها نفيت بالكلمة الجهل وجعلت الجهل سواء وإذا أفنى الله الأشياء أفنى الصورة والهجاء والتقطيع ولا يزال من لم يزل عالماً» فقال الرجل فكيف سمينا ربنا سمياً؟ فقال «لأنه لا يخفى عليه ما يدرك بالاسماع ولم نصفه بالسمع المعقول في الرأس وكذلك سميناه بصيراً لأنه لا يخفى عليه ما يدرك بالأبصار من لون أو شخص أو غير ذلك. ولم نصفه ببصر لحظة العين وكذلك سميناه لطيفاً لعلمه بالشيء اللطيف مثل البعوضة وأخفى من ذلك وموضع النشوء منها والعقل والشهوة للسفاد والحذب على نسلها وأقام بعضها على بعض ونقلها الطعام والشراب إلى أولادها في الجبال والمفاوز والأودية والقفار فعلمنا أن خالقها لطيف بلا كيف وأنا الكيفية للمخلوق المكيف وكذلك سمينا ربنا قوياً لابقوة البطش المعروف من المخلوق ولو كانت قوته قوة البطش المعروف من

١ - في الكافي الطبع والنقطة «هـ» ومبائهما.

المخلوق لوقع التشبيه ولاحتتمل الزيادة وماحتتمل الزيادة احتمل النقصان وماكان ناقصاً كان غير قديم وماكان غير قديم كان عاجزاً فربنا تبارك وتعالى لاشبه له ولاضدّ ولانث ولاكيف ولانهاية ولا تبصاربصر وعمرم على القلوب أن تمثله وعلى الأوهام أن تحذّه وعلى الضمائر أن تكونه جلّ وعزّ عن أدوات خلقه وسمات بريته وتعالى عن ذلك علواً كبيراً.

بيان:

في توحيد الصدوق رفع رفعه بمحمد بن بشر قوله و«هي ذكره» ربّما يجعل الضمير في تاء بمعنى الذكرى وارادة مابه الذكرى وفيه تكلف لفقد التاء فيما بعده قيل قوله والمعاني محذوف الخبر يعني مخلوقات والأولى أن يجعل مبتداً ويجعل المعنى بها عطف تفسير^١ له بارجاع الضمير المجرور الى الأسماء والصفات وفي بعض النسخ مخلوقات المعاني بدون الواو «ولايزال من لم يزل عالماً» أي ولايزال عالماً يعني به ان عالميته وسائر صفاته الذاتية إنّما هي بنفس ذاته الأحديّة الحقّة القديمة لا بالأسماء والصفات «بالسمع المعقول» أي المحبوس و«موضع النشوء» منها أي لعلمه بموضع النشوء منها من نشأ ينشأ بمعنى: النماء وقيل بل هو بالواو والتاء بمعنى السكر لا قترانه بالعقل وفيه تكلف مع ان اقتران الجسد بالعقل بمعنى الرّوح أشمل و«السفاد» بكسر السين قبل الفاء نزو الذكر على الأنثى و«الحذب» على القوم باهمال الحاء والدال وبالتحريك العطف والشفقة عليهم و«إقام» بعضها بكسر الهمزة أي كونه مقيماً قواماً قوياً عليه قائماً بأموره حافظاً لأحواله وأصله اقامة .

وفي توحيد الصدوق وافهام بعضها عن بعض موافقاً لخبر فتح الآتي في الباب التالي لهذا الباب وقيل معنى اللطيف فاعل النطف وهو ما يقرب العبد الى الطاعة ويعتدّه عن المعصية ويمكن الجمع بين المعنيين بأن يقال اللطيف من يعلم دقائق المصالح وغوامضها ومادقّ منها ولطف ثم يسلك في ايصالها الى المستصلح سبيل الرفق دون

العنف، فإذا اجتمع الفرق في الفعل واللفظ في الإدراك تم معنى اللطف «وانقفر» بتقديم القاف المفازة التي لانبات فيها ولا ماء و«التبصير» تفعال من البصر «عن أدوات خلقه» إما بفتح الهمزة بمعنى الآلة أي عن نبيلها إيتاها ولم تكتب بالتاء المدورة لأنها ليست بحل وقف أو بكسرها بمعنى المعونة أو جمع «الإداة» بمعنى الثقل وفيها تكلف ارتكبه متكلف الذكر والنشوء «والسمة» - بالكسر: العلامة .

٣٨٦- ٨ (الكافي - ١: ١١٧) علي بن محمد، عن سهل، عن السراة عن ذكره عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال رجل عنده: الله أكبر فقال «الله أكبر من أي شيء»^١ فقال من كل شيء فقال: أبو عبد الله (عليه السلام) «حدته» فقال الرجل كيف أقول؟ قال «قل الله أكبر أكبر [أكبر] من أن يوصف» .

٣٨٧- ٩ (الكافي - ١: ١١٨) ورواه محمد، عن ابن عيسى، عن مروك بن عبيد، عن جميع بن عمير قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «أي شيء الله أكبر؟ فقلت: الله أكبر من كل شيء فقال «وكان ثم شيء فيكون أكبر

١ . قوله: الله أكبر من أي شيء... هذا استعمال من مراد القائل انه هل أراد اتصافه سبحانه بالحدة والزيادة في الكبر الذي يسبق في الخلق فيلزم اتصافه بالكبر الإضافي أو أراد نفي اتصافه سبحانه بما يسبق من الصفات التي في المخلوقات فلما أجاب القائل بقوله من كل شيء علم انه أراد الاتصاف بالكبر الإضافي فنهى عن لسانه بقوله حدته لأن للتصنيف صفات الخلق محدودة المخلوق غير خارج عن مرتبتهم فلما علم القائل خطأه قال كيف أقول أي في تفسير الله أكبر وسماه فأجاب (عليه السلام) بقوله قل الله أكبر من أن يوصف ومعناه اتصافه بنفي صفاته المخلوقين عنه وتعالى عن أن يحصى بها .

لفظ أكبر هاهنا ليس مستعملاً فيما يعقل من المعاني الحقيقية للتفضيل إنما استعمل في نفي هذه الصفات وتعالى سبحانه عن الاتصاف بها فيكون استعمالاً للفظ في لازم معناه الحقيقي فإن الأشد والأزهد في صفة مشتركة بين المفضل والمفضل عليه خارج عن مرتبة المفضل عليه غير غاط بها واستعمل في الخروج عن مرتبة غيره ونفي المحاطة بتلك المرتبة مجرداً عن الاشتراك في أصل الصفة كما أن القدرة من نوازلها في العجز والعلم من لوازمه في الجهل والسمع من لوازمه في خفاء ما يدرك بالسمع والبصر من لوازمه في خفاء ما يدرك بالبصر واستعملت هذه الصفات فيه سبحانه باعتبار اللوازم لا باعتبار تحقق المقتول من صفاتها فيه سبحانه. وفيه - (رحمه الله).

منه؟ فقلت فهاهو؟^١ قال «الله أكبر من أن يوصف» .

بيان:

«حدّثته» بالتشديد من التحديد أي جعلت له حدّاً محدوداً وذلك لأنه جملة في مقابلة الأشياء ووضعها في حدّ والأشياء في حدّ آخر ووازن بينها مع أنه محيط بكلّ شيء لا يخرج - عن^٢ معيّته وقبوميّته شيء - كما أشار إليه بقوله (عليه السلام) وكان ثمّ شيء يعني مع ملاحظة ذاته الواسعة واحاطته بكلّ شيء ومعيّته للكل لم يبق شيء تنسبه إليه بالأكبريّة بل كلّ شيء هالك عند وجهه الكريم وكلّ وجود وكمال وجود مضمحل في مرتبة ذاته ووجوده القديم .

٣٨٨ - ١٠ (الكافي - ١: ١١٨) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن هشام بن الحكم قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن سبحانه الله فقال «أثقة لله» .

بيان:

يعني تنزيهه لذاته الأحديّة عن كل ما لا يليق بجنابه يقال أنف من الشيء إذا استتكف عنه وكرهه وشرف نفسه عنه و«سبحان» مصدر منصوب بفعل مضمّر .

٣٨٩ - ١١ (الكافي - ١: ١١٨) أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني عن ابن اسباط عن سليمان مولى طربال^٣ عن هشام الجواليقي قال: سألت أبا

١ - في الكافي المطبوع وما هو ولكن في نسخة المخطوط «م» و«خ» فها هو كما في المتن.

٢ - منه ف.

٣ - قوله: عن سليمان مولى طربال وفي بعض النسخ سليم مولى طربال ولي (قر) و(ق) من (جني) سليمان مولى طربال وفي (ق) سليم مولى طربال كوفي وقوله تنزيه وفي بعض النسخ تنزيه أي معنى سبحانه الله والمقصود به تنزيه الله سبحانه قوله اجماع الأئسن عليه بالوحدانية أي معنى الواحد في أسمائه وصفاته سبحانه ما لجمع عليه الأئسن من وحدانيته وتفرده بالخلق والأكوّهية كقوله ولئن سألتهم من خلقهم ليقولنّ الله. رفيع - (رحمه الله). وطربال بالكسر كلّ بناء حال واسم رجل وطربال انشام صوامعها «الهدايا»، «ض.ج».

عبدالله (عليه السلام) عن قول الله سبحانه الله ما يعني به؟ قال «تنزيه»^١.

٣٩٠-١٢ (الكافي - ١: ١١٨) علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل ومحمد، عن ابن عيسى جميعاً، عن أبي هاشم الجعفري قال: سألت أبا جعفر الثاني (عليه السلام) ما معنى الواحد؟ فقال «إجماع الأكسن عليه بالوحدانية كقوله وَيَتَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ^٢» .

بيان:

يعني كما أن الغرائز الانسانية مجبولة بحسب الفطرة الأولى على الاعتراف بان الله واحد لا شريك له ولولا الأغراض النفسانية لما اختلف فيه إثنان ولهذا لما سألهم «أأنت ربكم؟» قالوا «بلى» بالاتفاق كذلك في الفطرة الثانية لو خُلُوا وطبائعهم ولم يكن لهم غرض آخر وسألوا من الخالق إياهم ليقولن الله روى أن زنديقاً دخل على الصادق (عليه السلام) فسأله عن الدليل على اثبات الصانع فاعرض عليه السلام عنه ثم التفت اليه وسأله «من أين أقبلت وما قصتك؟» فقال الزنديق: إني كنت مسافراً في البحر فعصفت علينا الريح وتقلب بنا الأمواج فانكسرت سفينتنا فتعلقت بساجة منها ولم يزل الموج يقلبها حتى قدقت بي الى الساحل فنجوت عليها.

فقال (عليه السلام) «أرأيت الذي كان قلبك إذا انكسرت السفينة وتلاطمت عليكم الأمواج فرعاً عليه مخلصاً له في التضرع طالباً منه النجاة فهو «إلهك» فاعترف الزنديق بذلك وحسن اعتقاده وذلك من قوله تعالى: وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهَهُ^٣.

١ . تنزيه، الكافي المطبوع والمخطوط «م».

٢ . الزمخرف/ ٨٧

٣ . الاسراء/ ٦٧

٣٩١-١٣ (الكافي - ١: ١٢٣) علي بن محمد ومحمد بن الحسن، عن سهل، عن محمد بن الوليد ولقبه شباب الصيرفي عن داود بن القاسم الجعفري قال: قلت لأبي جعفر الثاني (عليه السلام) جمعت فداك ما المصمد؟ قال: «السيد المصمود إليه في القليل والكثير» .

بيان:

«المصمود اليه» المقصود.

٣٩٢-١٤ (الكافي - ١: ١٢٣) العدة، عن البرقي، عن العبيدي، عن يونس عن الحسن بن السري، عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سألت أبا جعفر (عليه السلام) عن شيء من التوحيد فقال «ان الله - تبارك وتعالى^١ أسماءه التي يدعى بها وتعالى في علو كنهه - واحد توحد بالتوحيد في توحيده ثم اجراه على خلقه فهو واحد صمد قدوس يعبد كـ شيء و يصمد اليه كـ شيء ووسع كل شيء علماً» .

بيان:

«توحد بالتوحيد في توحيده» يعني أنَّ كلَّ واحد دون الله غير متوحد في توحيده إذ قد وُجِدَتْ له في توحيده أمثال موجودة أو مفروضة فهو سبحانه كما لا شريك له في إلهيته لا شريك له في أحديته وذلك لأنَّ وحدته ليست من جنس الوحدة العددية التي تدخل في باب الأعداد ولا الوحدة المهمة التي توصف بها الأنواع والأجناس «ثم اجراه على خلقه» يعني أجرى ظلَّ التوحيد^٢ على الخلق كما أجرى فيض الوجود عليهم إذ الوحدة

١ . في الكافي «الخطوط، م-و-خ» وكذلك في الكافي المطبوع هكذا: انَّ الله تباركت أسمائه التي يدعى بها...

٢ . التوحيد ف، ق، ك، ط.

في كل شيء هي عين وجوده بالذات وغيره بالاعتبار وهي فيه متشابكة بالكثرة ولذلك قال: «فهو واحد صمد» أي فهو فقط واحد ذلك الواحد صمد في وجوده لا فرجة فيه «قدوس» في وحدته، لا يمازجه كثرة فلذلك يعبد كل شيء طلباً لتتميم كماله الوجودي و«يصمد إليه كل شيء» تخلصاً عن عالم التفرقة والكثرة إلى عالم الجمعية والوحدة وقوله «وسع كل شيء علماً» إشارة إلى أن وحدته الذاتية كعلمه الذي هو نفس ذاته «وسعت كل شيء» لأنه مع كل شيء لا يمازجه وغيره لا يماينة كما ورد عن أمير المؤمنين (عليه السلام).

كذا أفاد أستاذنا (قدس سره) في معنى هذا الحديث قال محمد بن يعقوب الكليني (طاب ثراه) بعد نقل هذا الحديث والذي قبله: فهذا هو المعنى الصحيح في تأويل الصمد لا ما ذهب إليه المشبهة أن تأويل الصمد المصمت الذي لا جوف له لأن ذلك لا يكون إلا من صفة الجسم والله جلّ ذكره متعال عن ذلك هو أعظم وأجلّ من أن تقع الأوهام على صفته أو تدرك كنه عظمته .

ولو كان تأويل الصمد في صفة الله تعالى المصمت لكان مخالفاً لقوله تعالى لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ^١ لأن ذلك من صفة الأجسام المصمتة التي لأجواف لها مثل الحجر والحديد وسائر الأشياء المصمتة التي لأجواف لها تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً فأما ما جاء في الأخبار من ذلك فالعالم (عليه السلام) أعلم بما قال وهذا الذي قال (عليه السلام) «أنّ الصمد هو السيد المصمود إليه» هو معنى صحيح موافق لقول الله تعالى «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ»^٢ والمصمود إليه المقصود في اللغة قال أبو طالب في بعض ما كان يمدح به النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) من شعره:

وبالجمرة القصوى إذا صمدوا لها يؤمون قذفاً^٣ رأسها بالجنادل

يعني قصدوا نحوها يرمونها بالجنادل يعني الحصا الصغار التي تسمى بالجمار .

وقال بعض شعراء الجاهلية:

٢٠١ . الثوري/ ١١

١ . مكنا في الكافي «المطوط، م-و-خ» وفي المطبوع «رضعاً» مكان «قذفاً» وحمل قذفاً على نسخة «ض-ع» .

٢ . مكنا في الكافي «المطوط، م-و-خ» وفي المطبوع «رضعاً» مكان «قذفاً» وحمل قذفاً على نسخة «ض-ع» .

ما كنت أحسب أن بيتاً ظاهراً لله في أكساف مكة يُضمد
يعني يقصد وقال ابن الزبرقان:

ولا رهينة إلا سيّد صمد

وقال شداد بن معاوية في حذيفة بن بدر:

عَلَوْتُهِ بِحُسَامٍ ثُمَّ قُلْتُ لَهُ خُذْهَا حُذَيْفُ فَأَنْتَ السِّيدُ الصِّمْدُ
ومثل هذا كثير والله تعالى هو السيد الصمد الذي جميع الخلق من الجن والإنس إليه
يصمدون في الحوائج وإليه يلجأون عند الشدائد ومنه يرجون الرخاء ودوام النعماء
ليدفع عنهم الشدائد، انتهى كلامه.

أقول:

وأنت قد علمت أنّ تأويل الصمد بمعنى مالا جوف له أيضاً صحيح لما أدريتك من
قبل في باب النسبة وعلمت أنه قد جاء به روايات عن أهل العصمة (سلام الله عليهم
أجمعين).

كما اعترف به شيخنا أبو جعفر الكليني (رحمه الله) ولا ينافيه صحة المعنى الذي
ذكره بل له معانٍ أخر أيضاً كلّها صحيحة موافقة لأقوال أئمة اللغة قال ابن الأثير في
النهاية في أسماء الله تعالى: الصمد هو السيد الذي انتهى إليه السؤدد .

وقيل: هو الدائم الباقي وقيل: الذي لا جوف له وقيل: الذي يصمد إليه في
الحوائج أي يقصد .

باب فرق ما بين المعاني التي تحت أسماء الله تعالى وأسماء المخلوقين

٣٩٣ - ١ (الكافي - ١: ١١٨) علي، عن المختار بن محمد بن المختار الهمداني ومحمد بن الحسن، عن عبد الله بن الحسن العلوي جميعاً، عن الفتح بن يزيد الجرجاني، عن أبي الحسن (عليه السلام) قال: سمعته يقول «وهو اللطيف الخبير السميع البصير الواحد الأحد المصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد^١ لم يعرف الخالق من المخلوق ولا المنشأ من المنشأ لكنه المنشيء، فرق^٢ بين من جسمه وصوره وأنشأه اذ كان لا يشبهه شيء ولا يشبهه هو شيئاً» قلت أجل جعلني الله فداك لكنك قلت «الأحد الصمد» وقلت «لا يشبهه شيء» والله واحد والانسان واحد أليس قد تشابهت الوجدانية؟ قال «يافتح أحلت ثبوتك الله إنما التشبيه في المعاني فأما في الأسماء فهي واحدة وهي دالة على المسمى وذلك أن الإنسان وإن قيل واحد فإنه يخبر أنه جثة واحدة وليس باثنين والانسان بنفسه^٣ ليس بواحد لأن أعضائه مختلفة وألوانه مختلفة ومن ألوانه مختلفة غير

١ . لو كان كما تقول المشية، هذه الزيادة توجد في الكافي «المخطوط - م - و - خ» والكافي المطبوع.

٢ . فرق: إما اسم أي الفرق والامتناع لازم بينه سبحانه وبين من جسمه (أي أوجده جسماً أو أعطاه حقيقة الجسمية...) أو فعل أي فرق وبيان بين الماهيات وصفاتها ولوازمها... «المرأة».

٣ . نفسه، الكافي المطبوع و«المخطوط - م - و - خ» والمرأة.

واحد وهو أجزاء مجزىء ليست بسواء دمه غير لحمه ولحمه غير دمه وعصبه غير عروقه وشعره غير بشرته^١ وسواده غير بياضه وكذلك سائر جميع الخلق فالإنسان واحد في الاسم ولا واحد في المعنى والله تعالى هو واحد لا واحد غيره لا اختلاف فيه ولا تفاوت ولا زيادة ولا نقصان فأما الإنسان المخلوق المصنوع المؤلف من أجزاء مختلفة وجواهر شتى غير أنه بالاجتماع شيء واحد» قلت جعلت فداك فرجت عني فرج الله عنك فقولك «اللطيف الخبير» فسرّه لي كما فسرت الواحد فاني أعلم ان لطفه على خلاف لطف^٢ خلقه للفصل غير أنني أحب أن تشرح ذلك لي .

فقال «يافتح؛ إنّما قلنا اللطيف للخلق اللطيف لعلمه بالشيء اللطيف أولاً ترى وفّقك الله وثبّتك الى أثر صنعه في النبات اللطيف وغير اللطيف ومن الخلق اللطيف ومن الحيوان الصغار ومن البعوض والجرجس وما هو أصغر منها ما لا يكاد تستبينه العيون بل لا يكاد يستبان لصغره الذكر من الأنثى والحدث المولود من القديم فلما رأينا صغر ذلك في لطفه واهتداؤه للسفاد والحرب من الموت والجمع لما يصلحه وما في لجج البحار وما في لحاء الأشجار والمفاوز والقفار وافهام بعضها عن بعض منطقها وما يفهم به أولادها عنها ونقلها الغذاء إليها ثم تأليف ألوانها حمرة مع صفرة وبياض مع حمرة وآنة ما لا يكاد عيوننا تستبينه لدهامة خلقها لا تراه عيوننا ولا تلمسه أيدينا، علمنا أن خالق هذا الخلق لطيف

١ . بشره الكافي المطبوع وكذلك في «المخطوط، خ» لكن في «المخطوط، م» بشرته كما في المتن.

٢ . قوله: «لطفه على خلاف لطف خلقه للفصل» أي لما علمت من وجوب الفصل ونفي التشابه بينه وبين خلقه إلا أنني أحب أن تشرح ذلك لي وتبين معناه ومفهومه وقوله أنّنا قلنا اللطيف للخلق اللطيف... لعل ذكرا به ان اللطيف هو الشيء الدقيق ثم استعمل فيها هو سبب ومبدأ للتدقيق من القوة على صنعه والعلم به فيقال لصانعه أنه دقّ ولطف بصنعه وهو صانع دقيق في صنعه والعالم به انه دقّ ولطيف بدركه وهو عالم دقيق في دركه وهو سبحانه قوي على خلق الدقيق لا يشق استعمال آلة وأداة وعالم بالدقيق لا بكيفية نفسانية لاستحالة التشابه فأنّا قلنا له اللطيف لما لا يعجز عن خلقه وبخلق له بالاقوة التي نخلقها فيها ولا باستعمال أداة وآلة ولا لا يجهلها ويحيط علمه بها لا بكيفية نخلقها في نفوسنا، فالحق المقصود باللطف فيه سبحانه نفي العجز عن خلق الدقيق ونفي الجهل بالدقيق وقوله أولاً ترى وفّقك الله وثبّتك الى أثر صنعه في النبات... تشبّه على نفي عجزه سبحانه عن خلق الدقيق ونفي جهله بالشيء الدقيق وأدق ما فيه من الدقائق، ونجح - (رحمه الله).

لطف بخلق ماسميناه بلا علاج ولا أداة ولا آلة وأن كل صانع شيء فن شيء
صنع، والله الخالق اللطيف الجليل خلق وصنع لامن شيء» .

بيان:

عن أبي الحسن يعني الرضا (عليه السلام) كما شهد له إirاده الصدوق (طاب
ثراه) في كتاب عيون أخباره (عليه السلام) وفيه وفي كتاب توحيديه بعد قوله كقولاً
أحد منشيء الأشياء ومجسم الأجسام ومصور الصور ولو كان كما يقولون لم يعرف
الخالق من المخلوق وكأن هذه الزيادة سقطت من قلم صاحب الكافي قوله «كما
يقولون» يعني المشبهة وربما يوجد في بعض نسخ الكافي ولو كان كما يقول المشبهة
لم يعرف «لكنه المنشيء» إتما كلام تام وما بعده كلام آخر أو المتشيء بدل من
الضمير وما بعده خبره «فرق» إتما فعل ماضٍ أو منون «بين من جسمه» أي بينه وبين
من جسمه «أجل» هو مثل نعم إلا أنه أحسن منه في التصديق «ونعم» أحسن منه في
الاستفهام «أحلت» أثبت بالحوال «ثبتك الله» يعني على الحق «أتما التشبيه في
المعاني» قيل يعني ليس في الحقيقة والذات تشبيه أصلاً وإتما التشبيه في المفاهيم
المدلول عليها بلفظ واحد .

أقول:

بل المراد أن التشبيه الممنوع منه ما يكون في المعاني يعني ما إذا شبه ذاته بشيء من
خلقه لا ما يكون في الأسماء باطلاق لفظ واحد عليه وعلى خلقه مع تعدد المعنى المراد
بذلك اللفظ و«كذلك سائر جميع الخلق» يعني وإن كان كل منها واحداً بسيطاً في
الخارج فإنه متعدد مركب ذو أجزاء ولومن جنس وفصل وماهية وإنية متغايرتين
فالوحدانية الخالصة ليست إلا لله سبحانه «من أجزاء مختلفة» هذا الظرف خبر
للإنسان، أو المؤلف خبر أو المصنوع «للخلق اللطيف» الخلق هنا بمعنى المصدر «لعلمه
بالشيء اللطيف» بدل للخلق أو تعليل له وفي بعض نسخ الكتاب وكتابي الشيخ
الصدوق: ولعلمه - بالواو وهو الأصوب الأوضح ليكون تعليلاً ثانياً لتسميته سبحانه
لطيفاً و«المرجس» بكسر الجيمين بينهما الراء وإهمال السين: البعوض الصغار

ويستقى بالقرقس أيضاً.

«وما في لجج البحار» أي من ذلك وفي بعض النسخ «مما» بياناً لما يصلحه وهو أوضح و«اللحاء» بكسر اللام واهمال الحاء والمد قشر الشجر و«بياض» في نسخ العيون بالنصب وهو أظهر «لدمامة خلقها» بفتح الدال المهملة حقايرته «بلاعلاج» مزاوله ومباشرة .

٣٩٤ - ٢ (الكافي - ١: ١٢٠) علي بن محمد مرسلاً، عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) قال: قال «اعلم علمك الله الخير أن الله تبارك وتعالى قديم والقدم صفته التي دلت العاقل على أنه لا شيء قبله ولا شيء معه في ديموميته فقد بان لنا باقرار العامة - معجزة الصفة أنه لا شيء قبل الله ولا شيء مع الله في بقاءه وبطل قول من زعم أنه كان قبله أو كان معه شيء وذلك أنه لو كان معه شيء في بقاءه لم يميز أن يكون خالقاً له لأنه لم يزل معه فكيف يكون خالقاً لمن لم يزل معه ولو كان قبله شيء كان الأول ذلك الشيء، لا هذا وكان الأول أولى بأن يكون خالقاً - للأول ثم وصف نفسه تبارك وتعالى بأسماء دعا الخلق اذ خلقهم وتعبدهم وابتلاهم الى أن يدعوها فسمى نفسه، سميعاً بصيراً قادراً قائماً ناطقاً ظاهراً باطناً لطيفاً خبيراً قوياً عزيزاً - حكيماً حليماً عليماً^١ وما أشبه هذه الأسماء فلم يراى ذلك من أسمائه الغالون المكذبون وقد سمعونا نحدث عن الله أنه لا شيء مثله ولا شيء من الخلق في حاله قالوا أخبرونا إذ زعمتم أنه لا مثل لله ولا شبه له كيف شاركتموه في أسمائه الحسنى فتسميتهم بجمعها فإن في ذلك دليلاً على أنكم مثله في حالاته كلها أو بعضها دون بعض اذ جمعتم الأسماء الطيبة قبل لهم إن الله تعالى ألزم العباد أسماء من أسمائه على اختلاف المعاني وذلك كما يجمع الاسم الواحد معنيين مختلفين .

١ . في الكافي الطبع والمخطوطين «حكيماً علماً» .

والدليل على ذلك قول الناس الجائر عندهم الشائع وهو الذي خاطب الله به الخلق فكلمهم بما يعقلون ليكون عليهم حجة في تضييع ماضيهم. فقد يقال للرجل كلب وحمار وثور وسُكَّرة وعلقة وأسد كل ذلك على خلافه وحالاته لم تقع الأسماء على معانيها التي كانت بنيت عليه لأن الإنسان ليس بأسد ولا كلب فافهم ذلك (رحمك الله) وإنما سمي الله بالعلم لغير^١ علم حادث علم به الأشياء استعان به على حفظ ما يستقبل من أمره والروية فيما يخلق من خلقه ويفسد ماضى - بما^٢ أفنى من خلقه مما لولم يحضره ذلك العلم ويعينه كان جاهلاً ضعيفاً كما أنا لورأينا علماء الخلق إنما سمو بالعلم لعلم حادث إذ كانوا فيه جهلة .

وربما فارقهم العلم بالأشياء فعادوا إلى الجهل وإنما سمي الله عالماً لأنه لا يجهل شيئاً فقد جمع الخالق والمخلوق اسم العالم واختلف المعنى على ما رأيت وسمى ربنا سميعاً لا يخرت فيه^٣ يسمع به الصوت ولا يبصر به كما أن خرتنا الذي به نسمع لا نقوى به على البصر ولكنه أخبر أنه لا يخرت عليه شيء من الأصوات ليس على حد ما سمينا نحن فقد جمعنا الاسم بالسمع واختلف المعنى وهكذا البصر لا يخرت منه أبصر كما أنا نبصر بخرت متاً لا تنتفع به في غيره ولكن الله بصير لا يخرت شخصاً منظوراً إليه فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى وهو قائم ليس على معنى انتصاب وقيام على ساق في كبد كما قامت الأشياء ولكن قائم يخبر أنه حافظ كقول الرجل: القائم بأمرنا فلان، والله هو القائم على كل نفس بما كسبت والقائم أيضاً في كلام الناس: الباقي والقائم أيضاً يخبر عن الكفاية كقولك للرجل: قم بأمر بني فلان أي اكفهم والقائم متاً قائم على ساق فقد جمعنا الاسم - ولم نجمع المعنى وأما اللطيف فليس على قلة وقضاة وصغر ولكن ذلك على النفاذ في الأشياء والامتناع من أن يدرك، كقولك للرجل لطف عني هذا

١ - غير علم حادث - كذا في الكافي المطبوع و«المخطوط، م» ولكن في «المخطوط خ» مثل ما في المتن.

٢ - متاً، كذا في الكافي المطبوع والمخطوط فيها رأينا.

٣ - الخرت، ويضم: الثقب في الأذن وغيرها، قاموس.

الأمر ولطف فلان في مذهبه وقوله يخبرك أنه غمض فيه العقل وفات الطلب وعاد متعمقاً متلطفاً لا يدركه الوهم .

فكذلك لطف الله تبارك وتعالى عن أن يدرك بحد أو يحده بوصف والطفافة مثا الصغر والقلة فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى وأما الخبير فالذي لا يعزب عنه شيء ولا يفوته ليس للتجربة وللاعتبار بالأشياء فعند التجربة والاعتبار علما ولولاهما علم لأن من كان كذلك كان جاهلاً والله لم يزل خبيراً بما يخلق والخبر من الناس المستخبر عن جهل المتعلم فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى وأما الظاهر فليس من أجل أنه علا الأشياء بركوب فوقها وعود عليها وتسم لذرأها ولكن ذلك لقهره ولغلبته الأشياء وقدرته عليها كقول الرجل ظهرت على أعدائي وأظهرني الله على خصمي يخبر عن الفلج والغلبة فهكذا ظهور الله على الأشياء ووجه آخر أنه الظاهر لن إرادته ولا يخفى عليه شيء وأنه مدبر لكل ما يرى^١.

فأي ظاهر أظهر وأوضح من الله تبارك وتعالى لأنك لا تعدم صنعته حيث ماتوجهت وفيك من آثاره ما يغنيك والظاهر مثا البارز بنفسه والمعلوم بحدته فقد جمعنا الاسم ولم يجمعنا المعنى وأما الباطن فليس على معنى الاستبطان بالأشياء بان يغور فيها ولكن ذلك منه على استبطانه للأشياء علماً وحفظاً وتدبيراً كقول القائل: أبطنته يعني تخبرته وعلمت مكتوم سره والباطن مثا الغائب في الشيء المستتر فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى وأما القاهر^٢ فليس على معنى علاج - وتصلب^٣ واحتيال ومداراة ومكر كما يقهر العباد بعضهم

١ . ما برأ، كذا في الكافي الطبع ولكن في المخطوط «ما برى» وفي المرأة «ما برء» وجعل «ما برى» على نسخة.

٢ . قوله: «وأما القاهر فليس على معنى علاج ونصب واحتيا...» العلاج مزاوله الفعل والسمي فيه والمداراة والنصب التسمب والمشقة و«الاحتيا» جودة النظر والقدرة على التصرف والقاهر في حقه سبحانه ليس بهذا المعنى أتيا قهر عباد بهذه الصفة فاللفظ وإن أشهد، المعنى مختلف والقاهر من الله تعالى على غلبته على جميع الأشياء بالإيجاد والفاعلية وتلبس جميع الأشياء بالذل له وإن ليس لها الامتناع عن إرادته وأمره سبحانه وإخروجه عنها طرفه عين وهكذا جميع أسمائه سبحانه يقع عليه بنير المعنى الذي يطلق في عبادته.

٣ . ونصب، في الكافي الطبع والمخطوطين والمرأة وكذا في حاشية الرليح . (رحمه الله).

بعضاً والمقهور منهم يعود قاهراً والقاهر يعود مقهوراً ولكن ذلك من الله تبارك وتعالى على أن جميع ما خلق ملبس به الذلّ لفاعله وقلة الامتناع لما أراد به لم يخرج منه طرفة عين أن يقول له كن فيكون والقاهر مثلاً على ما ذكرت ووصفت فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى وهكذا جميع الأسماء وإن كنا لم نستجمعها كلها، فقد يكفي الاعتبار بما ألقينا إليك والله عونك وعوننا في إرشادنا وتوفيقنا» .

بيان:

هذا الخبر رواه الشيخ الصدوق (طاب ثراه) في العيون والتوحيد مسنداً هكذا: أحمد بن محمد بن عمران الدقاق عن محمد بن يعقوب الكليني عن علي بن محمد المعروف بعلان عن محمد بن عيسى عن الحسين بن خالد عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) الحديث قوله (عليه السلام) «معجزة الصفة» في العيون «مع معجزة الصفة» وهو الصواب وكأنه سقط من قلم نساخ الكافي - ولتكلف^١ أن يتكلف في توجيه ما فيه بأن يقرأ معجزة الصفة بفتح الجيم والجر صفة للعامة أي الذين أعجزتهم الصفة عن نيلها أو بكسر الجيم والرفع ليكون فاعلاً له «بان» وما بعدها يكون بدلاً عنها يعني بان لنا باقرار العامة بأن الله قديم «معجزة هذه الصفة» أي اعجازها لمن زعم أن شيئاً قبله تعالى أو معه بأن يكون خالقاً للأول - في العيون - بأن يكون خالقاً للثاني وهو أوضح وأصوب «قائماً ناطقاً» في العيون مكان اللفظتين «قاهراً حياً قيوماً» وهو الذي خاطب الله به الخلق حيث مثل اليهود بالحمار لبلاذتهم وبلعم بالكلب لعدم تأثير الهداية فيه وعبر عن القدرة باليد لجرانها عليها في الغالب الى غير ذلك «وعلقمة» العلقمة شجر مرّ ويقال علقمة للحنظل ولكل شيء مرّ، بنيت «عليه» في العيون «عليها» وهو أظهر و«يعينه» بالمهملة من الاعانة وهكذا وجد في النسخ بدون الجرّم وفي العيون «ويُعينه» مجزوماً وهو الصحيح ومن الناس من تكلف فيه فجعله تغيبه

بالمعجمة والباء الموحدة فعل ماضٍ من باب التفعّل من الغيبة على الحذف والايصال أي تغيب عنه .

وفي بعض نسخ العيون: والروية فيما يخلق من خلقه وتفنّية ماضى ممّا أفنى من خلقه متّالوالم يحضره ذلك العلم وتقنيته كان جاهلاً ضعيفاً من القنية «بخرت» بضم الخاء المعجمة والراء سماخ الأذن وثقب الإبرة ونحوها «في كبد» أي شدة وتعب «وقضاة» بالقاف والضاد المعجمة ثمّ الفاء الدقة والنحافة و«قوله» - بالجر - عطف على - مذهبه - يخبرك خبر متبداً محذوف أي هذا القول وفي نسخة «وقولك يخبرك» «غمض فيه العقل» بفتح الميم وضمه بمعنى خفي واشتد غوره «والغامض» من الكلام خلاف الواضح .

وفي كتابي الصدوق - غمض فبهر العقل - وهو الأصحّ من - بهر - إذا غلبه معلوماً ومجهولاً فعند التجربة في كتابي الصدوق فيفيده التجربة والاعتبار علماً «المستخبر عن جهل» أي المتّصف بالعلم بعد جهل سابق «المتعلم» يعني من غيره «وتستلم لذراها» ارتفاع لأعلاها وكلّ شيء علا شيئاً فقدسّمه وتستّمه «عن الفلج»^١ أي الظفر ولا يمتقي عليه شيء قيل هذا وجه آخر لظاهره جلّ سلطانه وراء أنّه الظاهر لمن أرادته فإنّ ظهور كلّ شيء لله سبحانه إنّما هو بنفس ظهور ذاته سبحانه لذاته .

أقول:

تعدد الوجه بعيد عن العبارة والأولى أن يقال لما كان سبحانه محيطاً بالأشياء وله المعية مع كلّ شيء فعدم خفاء شيء عليه يستلزم ظهوره للأشياء وكذا تديره لها يستلزم ظهوره لديهم فكأنه أكدّ ظهوره لمن أرادته بالأمرين .

قال: سيد الشهداء (صلوات الله عليه) في دعاء عرفة «كيف يستدل عليك بما هو

في وجوده مفتقر إليك أيكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك متى غبت حتى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك ومتى بعدت حتى تكون الآثار هي التي توصل إليك عميت عين لا تراك ولا تزال عليها رقيباً وخسرت صفقة عبد لم تجعل له

١ . الفلج - بفتح الأول وسكون الثاني: الظفر والفيز - قاموس.

من حبك نصيباً» «ابطنته» لعله بمعنى بطنته أو الهمة للاستفهام .
 قال: الجوهري: بطننت الأمر إذا عرفت باطنه ومنه - الباطن - في أسماء الله تعالى
 والباطن من الغائب في الشيء في العيون الغائر في الشيء وهو أوفق بما قبله «وقلة
 الامتناع لما أراد به» أراد بالقلة العدم .
 قال ابن الأثير: في الحديث أنه (عليه السلام) كان يقل اللغو أي لا يلغو أصلاً
 وهذا اللفظ يستعمل في نفي أصل الشيء كقوله تعالى: فَكَلْبًا مَّائِيَّةً^١ «لم يخرج منه
 طرفه عين» لأن الذات الممكنة هالكة في حد نفسها باطلة بحسب جوهرها في الآزال
 والآباد جميعاً فإدام الحق سبحانه يفيض عليها الوجود ويقول لجوهرها كن فيكون
 وتتحقق فإذا أمسك عن إفاضته وقول «كن» لجوهرها رجعت نفسها إلى هلاكها
 الذاتي وعادت ذاتها إلى بطلانها السرمدي وَلَيِّنْ زَانَنَا إِنَّ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ^٢.

١ . البقرة/٨٨

٢ . فاطر/٤١

باب النوادر

٣٩٥ - ١ (الكافي - ١: ١٤٣) الحسين بن محمد ومحمد جميعاً، عن أحمد بن اسحاق، عن سعدان بن مسلم، عن ابن عمارة، عن أبي عبد الله (عليه السلام). في قول الله تعالى: وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا^١ قال «نحن والله الأسماء الحسنى التي لا يقبل الله من العباد عملاً إلا بمعرفةتنا» .

بيان:

قد سلف متاً ما يصلح شرحاً لهذا الحديث ونزيد فنقول: كما أنَّ الإسم يدلّ على المسمّى ويكون علامة له كذلك هم (عليهم السلام) أدلاء على الله يدعون الناس عليه سبحانه وهم علامة لمحاسن صفاته وأفعاله وآثاره «فادعوه بها» أي فادعوا الله واطلبوا التقرب إليه بسبب معرفتها فإن معرفته تعالى منوطة بمعرفتهم (عليهم السلام) والعبادة غير مقبولة إلا بمعرفة المعبود المتوقفة على معرفتهم. آخر أبواب معرفة صفاته وأسمائه سبحانه والحمد لله أولاً وآخراً .

أبواب معرفة مخلوقاته وأفعاله تبارك وتعالى

الآيات:

- قال الله سبحانه: الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى * لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ^١.
- وقال: عز وجل وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ^٢.
- وقال تعالى: وَلَهُ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ^٣.
- وقال: مَا مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِنَاصِيَتِهَا ^٤.
- وقال جل ذكره: الْإِلَهَ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ^٥.

بيان:

سيأتي في هذه الأبواب ما يصلح شرحاً لهذه الآيات .

١ . طه/٦٥

٢ . البقرة/٢٥٥ وفي بعض النسخ زاد فيه (وهو العلي العظيم).

٣ . الأنعام/٦٨/٦٩

٤ . هود/٥٦

٥ . الأعراف/٥٤

باب العرش والكرسى

٣٩٦ - ١ (الكافي - ١: ١٢٩) العلة، عن البرقي رفعه قال سأل الجاثليق أمير المؤمنين (عليه السلام) فقال له: أخبرني، عن الله تعالى يحمل العرش أم العرش يحمله؟ فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) «الله تعالى^١ حامل العرش والسموات والأرض وما فيها وما بينها وذلك قوله تعالى: إِنَّ اللَّهَ يُحْمِلُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَنِيهِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَفُورٌ^٢». قال: فأخبرني، عن قوله: وَتَخِيلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةَ^٣ فكيف قال ذاك وقلت إنه يحمل العرش والسموات والأرض؟

فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) «إن العرش خلقه الله تبارك وتعالى من أنوار أربعة: نور أحمر منه احمرت الحمرة ونور أخضر منه اخضرت الخضرة، ونور أصفر، منه اصفرت الصفرة ونور أبيض، منه^٤ البياض وهو العلم الذي حمله

١ . قوله: «الله تعالى حامل العرش والسموات والأرض وما فيها وما بينها» لعل المراد بالحامل الحافظ الذي يحسن المحمول عن السقوط والرزوال بدله عليه قول الله عز وجل: إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَنِيهِ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ غَفُورٌ^٢.
آخره. «ش».

٢ . فاطر/٤١.

٣ . الحاقة/١٧.

٤ . منه أبيض البياض، كما في الكافي المطبوع وشرح الموفى خليل - (رحمه الله).

الله الحملة وذلك نور من عظمته فبعظمته ونوره أبصر قلوب المؤمنين وبعظمته ونوره عاداه الجاهلون وبعظمته ونوره ابتغى من في - السماء^١ والأرض من جميع خلائقه إليه الوسيلة بالأعمال المختلفة والأديان المتشعبة^٢ فكلّ محمول يحمله الله بنوره وعظمته وقدرته لا يستطيع لنفسه ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً فكلّ شيء محمول والله تعالى المسك لها أن تزولا والمحيط بها من شيء وهو حياة كل شيء ونور كل شيء سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً» قال له: فأخبرني عن الله عز وجل أين هو؟ فقال أمير المؤمنين (عليه السلام) «هو هاهنا وهاهنا وفوق وتحت ومحيط بنا ومعنا وهو قوله: مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِعُهُمْ وَلَا خَفِيَّةٌ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ عَقَمَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا»^٣.

فالكروسي محيط بالسموات والأرض وما بينهما وما تحت الثرى وإن تَجَهَّزَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى^٤ وذلك قوله: وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ^٥ فالذين يحملون العرش هم العلماء الذين حملهم الله علمه وليس يخرج عن هذه الأربعة شيء خلق الله في ملكوته وهو الملكوت الذي أراه الله أصغياته وأراه خليته (عليه السلام).

فقال: وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ^٦ وكيف يحمل حلة العرش الله وبحياته حييت قلوبهم وبنوره اهتدوا إلى معرفته» .

بيان:

قد يراد بالعرش الجسم المحيط بجميع الأجسام وقديراد به ذلك الجسم مع جميع

١ . السماوات، وكذا في الكافي المخطوط والمطبوع.

٢ . المتشعبة، ف وكذا في الكافي المخطوط والمطبوع.

٣ . المجادلة/٧

٤ . طه/٧

٥ . البقرة/٢٥٥

٦ . الأنعام/٧٥

ما فيه من الأجسام أعني العالم الجسماني بتمامه وقديراد به ذلك المجموع مع جميع ما يتوسط بينه وبين الله سبحانه من الأرواح والعقول التي لا تتقوم الأجسام إلا بها أعني العوالم كلها بملكها وملكوتها وجبروتها وبالجملة ما سوى الله عز وجل وقديراد به علم الله سبحانه المتعلق بما سواه وقديراد به علم الله تعالى الذي أطلع عليه أنبيائه ورسله وحججه (صلوات الله عليهم) خاصة وهو الذي فسره في هذا الحديث وما بعده وقد وقعت الإشارة إلى كل منها في كلامهم (عليهم السلام) وعن الصادق (عليه السلام) انه سئل عن العرش والكرسي ما هما ؟ .

فقال «العرش في وجهه هو جملة الخلق والكرسي وعائه وفي وجه آخر العرش هو العلم الذي أطلع الله عليه أنبيائه ورسله وحججه (عليهم السلام) والكرسي هو العلم الذي لم يُطلع عليه أحداً من أنبيائه ورسله وحججه (عليهم السلام) وكان جملة الخلق عبارة عن مجموع العالم الجسماني وعائه عن عالمي الملكوت والجبروت لاستقراره عليهما وقيامه بهما وسيأتي تمام الكلام في الكرسي إن شاء الله وقد ثبت أن العلم والمعلوم ، متحدان بالذات متغايران بالاعتبار فعاني العرش كلها متقاربة وقوائمه عبارة عن أركان العالم أعني ما كان بناء الخلق عليه وقدمرماً الإشارة إليها وإلى الموكلين بها في باب حدوث الأشياء وحملته عبارة عن الأرواح الموكلة بتدبيره على المعاني الأولى وعن حلة العلم على الأخيرين ويأتي شرحها إن شاء الله .

والأنوار الأربعة هي الجواهر القدسية العقلية التي هي وسائط جوده تعالى وألوانها كناية عن اختلاف أنواعها الذي هو سبب اختلاف الأنواع الرباعية في هذا العالم الحسي كالعناصر والأخلاق وأجناس الحيوانات أعني الانسان والبهائم والسباع والطيور ومراتب الانسان أعني الطبع والنفس الحساسة والنفس المتخيلة والعقل وأجناس المولدات كالمعدن والنبات والحيوان والانسان وضمير (هو) في قوله (عليه السلام) وهو العلم راجع إلى العرش لا النور الأبيض كما ظن فبعظته ونوره أبصر قلوب المؤمنين لأن بنور العقل يكون ابصار القلوب وبها عاده الجاهلون لأن الجهل منشأ الظلمة التي هي ضد النور والمعادة إنها يكون بين الضدين وبها يتبغي الوسيلة إلى الله لأن كل شيء يرجع إلى أصله وغايته اللذين منها نشأ ويطلبها ويتوسل بها

ومنشأ كل شيء النور المخلوق أولاً من نور العظمة كما مرّ بيانه مراراً وضمير التثنية المجرور في الممسك لها راجع إلى السماوات والأرض والمحيط إتما بالجرّ عطفاً عليه وإتما بالرفع على - الممسك والأول أنسب بقوله من شيء إذ على الثاني لابتداء من ضمير متعلّق له بأن يقال: والمحيط بها «بما حواه من شيء» وأما ما يتوهم من استلزام الأول العطف على الضمير المجرور بلا إعادة الخافض وأنه ممّالاً يجوز فيدفعه أنه لم يثبت عدم الجواز بل هو متّابق في كلام المعصومين (عليهم السلام).

قوله: «وكيف يحمل حملة العرش الله» ردّ لما زعم من قول السائل أم العرش يحمله من كون حملته حملة الله وإتما بتبديل التاء في حملة بالضميم وجعله المفعول المطلق كما فعله بعض الشراح فتحريف وتصحيف لاتساعده النسخ ولا الفصاحة ولا ضمائر الجمع فيما بعده .

٣٩٧- ٢ (الكافي - ١: ١٣٠) الفميان، عن صفوان قال: سألتني أبوقرة^١ المحدث أن أدخله على أبي الحسن الرضا (عليه السلام) فاستأذنته فأذن لي فدخل فسأله عن الحلال والحرام ثم قال له أفستقر أن الله محمول؟ فقال أبو الحسن (عليه السلام) «كلّ محمول مفعول به مضاف إلى غيره محتاج والمحمول اسم نقص في اللفظ والحامل فاعل وهو في اللفظ مدحّة وكذلك قرل القائن: فوق وتحت وأعلى وأسفل وقد قال الله: لَه الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَاذْغَوْا فِيهَا^٢ ولم يقل في كتبه أنه المحمول بل قال: إنه الحامل في البرّ والبحر^٣ والممسك للسماوات والأرض أن تزولا^٤ والمحمول ماسوى الله ولم يسمع أحد آمن بالله وعظمته قط قال في دعائه «يا محمول» .

قال: أبوقرة: فإنه قال: وَيَعْمَلُ عَرْشُ رَبِّكَ قَوْلُهُمْ بِتَوْفِيقِ تَمَائِيَةٍ * وقال الذين

١ . قوله: أبوقرة هو كنية موسى بن طارق البجلي الزبدي القاسمي «ش» .

٢ . الأعراف/ ١٨٠ والآية هكذا: وَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى الخ؛

٣ . إشارة إلى سورة الإسراء/ ٧٠

٤ . إشارة إلى سورة فاطر/ ٤١

٥ . الحاقة/ ١٧

يَخْلُقُونَ الْفَرْقَ^١ فقال: أبو الحسن (عليه السلام) «العرش ليس هو الله والعرش اسم علم وقدره وعرش فيه كل شيء ثم أضاف الحمل الى غيره خلق من خلقه لأنه استعبد خلقه بحمل عرشه وهم حملة علمه وخلقاً يسبحون حول عرشه وهم يعلمون^٢ بعلمه وملائكة يكتبون أعمال عبادهم واسمعه أهل الأرض بالطواف حول بيته والله على العرش استوى^٣ كما قال العرش^٤ ومن يحمله ومن حول العرش .

والله احامل لهم الحافظ لهم الممسك القائم على كل نفس وفوق كل شيء وعلى كل شيء ولا يقال - محمول - ولا أسفل قولاً مفرداً لا يوصل بشيء فيفسد اللفظ والمعنى قال: أبو قرة فتكذب بالرواية التي جاءت ان الله اذا غضب انما يعرف غضبه ان الملائكة الذي يحملون العرش يجدون ثقله على كواهلهم فيخرون سجداً فاذا ذهب الغضب خفت ورجعوا الى مواقعهم؟ فقال أبو الحسن (عليه السلام) «أخبرني عن الله^٥ تب رك وتعالى منذ لعن إبليس الى يومك هذا هو غضبان عليه فتى رضي وهو في صفتك لم يزل غضباناً عليه وعلى أوليائه وعلى أتباعه كيف تجتري أن تصف ربك - بالتغير^٦ من حال الى حال وأنه يجري عليه ما يجري على المخلوقين سبحانه لم يزل مع الزائلين ولم يتغير مع المتغيرين ولم يتبدل مع المتبدلين ومن دونه في يده وتدبيره وكلهم إليه محتاج وهو غني عنهم سواء» .

١ . غافر/٧

٢ . يعملون - خ له كذا في ف وكذلك في الكافي المطبوع والمخطوط والمرأة وفي بعض النسخ جعله على نسخة.

٣ . إشارة الى سورة الأعراف/٥٤ - ويونس/٣ - وه الزعد/٢ - وطه/٥ - وه الفرقان/٥٩ - وه السجدة/٤

٤ . في نسخ الكافي المطبوع والمخطوط «والعرش» مكان «العرش».

٥ . قوله: «أخبرني عن الله تعالى» هذا تكذيب للرواية اذا كانت مخالفة للحكم العقلي البديهي أو النظري الدلّ على بالأدلة العقلية.

٦ . بالتضيق كذا في ج، وفي الكافي المطبوع والمخطوط والمرأة.

بيان:

«المحمول اسم نقص» اعلم أنّ كلّ لفظ ليس هو من الألفاظ الكمالية فيما نعقله وننصوره فانه لا يجوز اطلاقه عليه سبحانه بوجه من الوجوه أصلاً .

وأما الألفاظ الكمالية فان لم يرد فيه من جهة الشرع إذن بالتسمية كواجب الوجود فذلك إنما يجوز اطلاقه عليه سبحانه توصيفاً لا تسمية وإن ورد فيه الاذن بالتسمية ساغ الاطلاق توصيفاً وتسمية كـ «الحي» «والعالم» «وكذلك قول القائل». يعني ان فوق وأعلى مدحة كالحامل وتحت وأسفل اسم نقص كالمحمول «وعرش فيه كلّ شيء» بالجرّ عطفاً على علم وقدرة أي اسم عرش جسماني و«خلقاً» عطف على «خلقه» وكذا «ملائكة» أي استعبد خلقاً وملائكة وكأنّ الخلق الأول كناية عن الملائكة المقربين والنفوس الكاملين ولهذا أضافهم إلى الله والثاني عن الملائكة المدبرين والنفوس السماوية ولهذا نسبهم إلى حول العرش .

وإلى العمل على ما في بعض النسخ من تقدم الميم على اللام وملائكة كناية عن الموكلين على بني آدم والنفوس الأرضية وأهل الأرض عن أجساد بني آدم «العرش ومن يحمله ومن حول العرش» يعني استوى على الجميع «قولاً مفرداً» متعلق بـ «أسفل» خاصة يعني من دون أن يقال معه وأعلى «فتي رضي» يعني اذا كان حال غضبه غير حال رضاه وقد ثبت غضبه على إبليس في هذه المدة المديدة بزعمك فلا يكون له سبحانه حال رضاً في هذه المدة عن أحد أصلاً «لم يزل» بضمّ الزاي من الزوال .

٣٩٨ - ٣ (الكافي - ١: ١٣٢) محمد بن الحسن، عن سهل، عن السراة، عن عبد الرحمن بن كثير، عن داود الرقي قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: «وكان عرشه على الماء»^١ فقال: «ما يقولون؟» قلت: يقولون إنّ العرش كان على الماء والربّ فوقه .

فقال: «كذبوا من زعم هذا فقد صير الله محمولاً ووصفه بصفة المخلوق ولزمه أن الشيء الذي يحمله أقوى منه» قلت: بين لي جعلت فداك . فقال: «إِنَّ اللَّهَ حَل دِينَهُ^١ وعلمه الماء^٢ قبل أن يكون أرض أو سماء أو جن أو إنس أو شمس أو قمر فلما أراد^٣ أن يخلق الخلق نشرهم بين يديه فقال لهم مَنْ رَبِّكُمْ؟ فأول من نطق رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) وأمير المؤمنين (عليه السلام) والأئمة (عليهم السلام) فقالوا أنت ربنا فحملهم العلم والدين ثم قال للملائكة: هؤلاء حملة ديني وعلمي وأمنائي^٤ في خلقي وهم المسؤولون ثم قال: لبني آدم أقرؤا الله بالربوبية وهؤلاء النضر بالولاية والطاعة فقالوا: نعم ربنا أقررنا فقال الله للملائكة: إشهدوا فقالت الملائكة شهدنا على أن لا يقولوا غداً إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ+ أَوْ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ^٥ يادادود ولايتنا مؤكدة عليهم في الميثاق» .

بيان:

قد يراد بالماء المادة الجسمانية التي خلق منها الجهل وجنوده والنار وتوصف بـ«الاجاج» كما مرّ في حديث العقل والجهل وكما يأتي في باب طينة المؤمن والكافر

١ . قوله: «إِنَّ اللَّهَ حَل دِينَهُ وعلمه الماء قبل أن يكون أرض أو سماء» لعل المراد به أن العرش هو علمه سبحانه القانض من الجوهر العقلائي إلى النفوس والأرواح الجسمانية وكان فيض هذا العلم على الماء من الجسمانيات قبل خلق الأرض والسماء والجن والإنس والشمس والقمر وذلك لأن القابل لأن يفاض عليه من الأنوار العقلانية المستند له أتياً هو الماء الذي منه حياة كل شيء وأنها الحياة هي المصححة للعلم ولقدرة كما في قوله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حيّ^٦ وقبل خلق السماوات والأرض كان علمه سبحانه على الماء كما أن بعد خلق هذه الأشياء على المخلوق من الماء فإن الماء أقرب الأجسام إلى المبادئ العقلانية والأسباب الروحانية وهل الحياة في الجسمانيات المصححة للعلم والقدرة ولذا نرى التطهير من الأدناس الماتمة من قرب المبادئ باستعمال الماء والتطهير به مع زوال أعيانها . رفيع - (رحمه الله) .

٢ . حل الماء . ق .

٣ . كلنا في نسخ الوافي والكافي المخطوط ولكن في الكافي المطبوع وإسراة . فلما أراد الله أن يخلق .

٤ . وأمنائي، خ ل .

٥ . إشارة إلى سورة الأعراف/١٧٢-١٧٣ والآية أَوْ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ... الخ .

٦ . الأنبياء/٣٠ .

وقد يراد به ما خلق منه الأصفياء والجنة باعتبار قبوله الكمالات من الله سبحانه بافاضته عليه وتوصف به «العذب» كما يأتي في باب الطينة وهو المراد به هاهنا وقبلية حمل الدين والعلم إتياء على الموجودات المذكورة قبلية بالذات والمرتبة بالزمان وهي أقوى وأشد لأنها بعلاقة ذاتية «نثرهم» أي نثر ماهياتهم وحقائقهم بين يدي علمه فاستنطق الحقائق بالسنة قابليات جواهرها وألسن استعدادات ذواتها وفيه إشارة إلى قوله سبحانه: **وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ** ^١ أي عند كون نفوسهم في أصلاب آبائهم العقلية ومعادنهم الأصلية يعني شاهدتهم وهم رقائقي في تلك الحقائق وعبر عن تلك الآباء بالظهور لأن كل واحد منهم ظهر أو مظهر لطائفة من النفوس أو هي ظاهرة عنده لكونها هناك صوراً عقلية نورية ظاهرة بذواتها ^٢ «وأشهدهم على أنفسهم» أي أعطاهم في تلك النشأة الإدراكية العقلية شهود ذواتهم العقلية وهوياتهم النورية فكانوا بتلك القوى العقلية يسمعون خطاب «ألسنت بر بكم» كما يسمعون الخطاب في دار الدنيا بهذه القوى البدنية وقالوا بألسنة تلك العقول «بلى» أنت ربنا الذي أعطيتنا وجوداً قدسياً ربانياً سمعنا كلامك وأجبنا خطابك وعن الصادق (عليه السلام) أنه سئل كيف أجابوا وهم ذر؟ فقال: (عليه السلام) «جعل فيهم ما إذا سألهم أجابوه» يعني في الميثاق ولعله (عليه السلام) أراد أنه نصب لهم دلائل ربويته وركب في عقولهم ما يدعوههم إلى الإقرار بها حتى صاروا بمنزلة من قيل لهم «ألسنت بر بكم قالوا بلى» فنزل تمكينهم من العلم بها وتمكينهم منه بمنزلة الإشهاد والإعتراف على طريقة التثليل .

نظير ذلك قوله عز وجل: **إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَكُونَ لَهُ كُنَّ فَيَكُونُ** ^٣ وقوله عز وجل: **فَقَالَتْ لَهَا وَاللَّأْزَمِينَ إِنِّي أَعْلَمُ بِمَا لَمْ تُخبرُ بِهَا فَأَنَّا إِنَّا طَائِعِينَ** ^٤ ومعلوم أنه لا قول ثمة وإنما هو تمثيل وتصوير للمعنى ويأتي ذكر هذا الحديث في باب أخذ الميثاق بولايتهم

١. الأعراف/١٧٣.

٢. بذلتها، ج، فاء، ق.

٣. النمل/٤٠.

٤. فصلت/١١.

(عليهم السلام) مسنداً لإنشاء الله تعالى ولا يبعد أيضاً أن يكون ذلك النطق باللسان الملكوتي في العالم المثالي الذي دون عالم العقل فإن لكل شيء ملكوتاً فيه كما قال سبحانه: فَسُبْحَانَ الَّذِي يَدِيرُ الْمُلُكُوتَ كُلَّ شَيْءٍ ١ وَالْمُلُكُوتَ بَاطِنُ الْمَلِكِ وهو كله حياة كما قال: جَلَّ وَعَزَّ وَكَانَ الدَّارَ الْآخِرَةَ لِهَيْمِ الْخَيَوَانِ ٢ لِأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ مِنْ جِنْسِ الْمُلُكُوتِ فلكل ذرة لسان ملكوتي ناطق بالتسبيح والتحميد والتوحيد والتمجيد وهذا اللسان نطق الحصى في كف النبي (صلى الله عليه وآله وسلم) وبه تنطق الأرض يوم القيامة يَوْمَئِذٍ تُعَدِّثُ أَخْبَارَهَا ٣ وبه تنطق الجوارح أَنْفَقْنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْفَقَ كُلَّ شَيْءٍ ٤.

٣٩٩- ٤ (الكافي - ١: ١٣٢) محمد، عن ابن عيسى، عن البرزطي، عن محمد بن الفضيل، عن أبي حمزة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «حملة العرش (والعرش العلم) ثمانية: أربعة متا وأربعة ممن شاء الله» .

بيان:

«منا» أي من أهل البيت (عليهم السلام) «ممن شاء الله» كقبي به عمن تقدمهم من الأنبياء (عليهم السلام) وعن الكاظم (عليه السلام) قال: «إذا كان يوم القيامة كان حملة العرش ثمانية: أربعة من الأولين: نوح وإبراهيم وموسى وعيسى (عليهم السلام) وأربعة من الآخرين: محمد وعلي والحسن والحسين (عليهم السلام) وفي اعتقادات الشيخ الصدوق (قدس سره) فأما العرش الذي هو جملة الخلق فحملته أربعة من الملائكة لكل واحد منهم ثمان أعين كل عين طباق الدنيا واحد منهم على صورة بني آدم يسترزق * الله تعالى لولد آدم والآخر على صورة الثور يسترزق الله تعالى للبهائم كلها والآخر على صورة الأسد يسترزق الله تعالى للسباع والآخر على صورة

١. ٨٣/س.

٢. النكبات/٦٤

٣. الزلزلة/٤

٤. فصلت/٢١

٥. فهو يسترزق الله، ج، ق.

الديك يسترزق الله تعالى للطيور فهم اليوم هؤلاء الأربعة وإذا كان يوم القيامة صاروا ثمانية وأما العرش الذي هو العلم .

فحملته أربعة من الأولين وأربعة من الآخرين فأما الأربعة من الأولين: فنوح وإبراهيم وموسى وعيسى وأما الأربعة من الآخرين: فمحمد وعلي والحسن والحسين (عليهم السلام) هكذا روى بالاسانيد الصحيحة عن الأئمة (عليهم السلام) في العرش وحملته انتهى كلام الشيخ الصدوق (قدس سره).

ويشبه أن تكون الملائكة كناية عن ارباب الأنواع العقلية على مارآة طائفة من الحكماء ويكون أربعة في جانب البدو والنشأة الأولى وهي التي ذكرت تفصيلها وأنها على صور تلك الأنواع تربيا وتفيض عليها ما تحتاج اليه وتصير ثمانية في جانب العود والنشأة الأخرى التي تصير اليها الأنواع بعد تحصيل كمالاتها في هذه النشأة وهي هناك حملة العلم وأعينها كناية عن أصناف علومها بما تحتاج إليه في تربية الأنواع فان بالعلم يبصر العالم كما أن بالعين يبصر الراي وعددها مطابق لعدد حملة العلم كأنها تبصر بعلومهم إذ لكلّ منهم علم وكمال خاص يقتضيها المزاج الخاص وطباقتها الدنيا عبارة عن شمول علمها وتديرها جميع جزئيات تلك الأنواع .

٤٠٠ - ٥ (الكافي - ١: ١٣٢) النيسابوريان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي، عن الفضيل بن يسار قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: **وَصَحَّ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** ^١ فقال: «يا فضيل؛ كل شيء في الكرسي السماوات والأرض وكل شيء في الكرسي» .

بيان:

كأن المراد بالكرسي في هذا الحديث وما بعده هو العلم ويؤيد هذا ما رواه الصدوق طاب ثراه في توحيده باسناده عن حفص بن غياث قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: **وَصَحَّ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ** ^٢ قال «علمه»

وقد يراد بالكرسي الجسم الذي تحت العرش بالمعنى الأول الذي دونه السماوات والأرض لاحتوائه على العالم الجسماني كأنه مستقره والعرش فوقه كأنه سقفه وفي الحديث ما السماوات والأرضون السبع مع الكرسي إلا كحلقة ملقاة في فلاة وفضل العرش على الكرسي كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة وقد يراد به وعاء العرش كما مر في الحديث وكأنه أشير به إلى العلم أو إلى عالمي الملكوت والجبروت لاستقرار مجموع العالم الجسماني الذي يعبر عنه بالعرش عليهما وقيامه بهما وقد يراد به العلم الذي لم يطلع عليه سوى الله سبحانه وقدمضى أيضاً في الحديث وربما يقال إن كون العرش في الكرسي لا ينافي كون الكرسي في العرش لأن أحد الكونين بنحو والآخر بنحو آخر لأن أحدهما كون عقلي إجمالي والآخر كون نفساني تفصيلي وقد يجعل الكرسي كناية عن الملك لأنه مستقر الملك وقد يقال أنه تصوير لعظمته تعالى وتخيل بتمثيل حسي ولا كرسي ولا قعود ولا قاعد كقوله سبحانه: **وَالْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَاوَاتُ تَطْوِيَّتُ بِيَمِينِهِ**^١ وهذا مسلك الظاهريين وما قلناه أولاً مسلك الراسخين في العلم .

٤٠١ - ٦ (الكافي - ١: ١٣٢) محمد، عن ابن عيسى، عن الحجال، عن ثعلبه، عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله تعالى: **وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ**^٢ السماوات والأرض وسعن الكرسي أم الكرسي وسع السماوات والأرض؟ فقال «بل الكرسي»^٣ وسع السماوات والأرض والعرش وكل شيء وسع الكرسي .

١ . الزمر/ ٦٧

٢ . البقرة/ ٢٥٥

٣ . قوله: «بل الكرسي وسع السماوات والأرض والعرش» يحتمل أن يكون قوله والعرش عطفاً على الكرسي أي والعرش أيضاً وسع السماوات والأرض ويحتمل أن يكون عطفاً على السماوات والأرض أي الكرسي وسع السماوات والأرض والعرش كلها وكل شيء . ويكون قوله وسع الكرسي تأكيداً لما سبقه وعلى الأول يكون مدلول الكلام أن الكرسي والعرش كل منهما وسع السماوات والأرض كما هو في الروايتين السابقتين من قوله وعرش ربك فيه كل شيء وقوله وكل شيء في الكرسي وعلى الثاني فدلوه أن الكرسي وسع كل شيء حتى العرش . ربيع (رحمه الله) .

بيان:

«وسع الكرسي» أي وسعه الكرسي يعني العلم أو العالمين المجردين عن المادة الجسمانية.

٤٠٢ - ٧ (الكافي - ١: ١٣٢) محمد، عن احمد، عن الحسين، عن فضالة، عن ابن بكير، عن زرارة قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله عز وجل: **وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ** السماوات والأرض وسعن الكرسي أم الكرسي وسع السماوات والأرض؟ فقال «إن كل شيء في الكرسي».

باب البداء

٤٠٣ - ١ (الكافي - ١: ١٤٦) محمد، عن ابن عيسى، عن الحجاج، عن ثعلبة، عن زرارة، عن أحدهما (عليهما السلام) قال: «ما عبد الله بشيء مثل البداء».

٤٠٤ - ٢ (الكافي - ١: ١٤٦) وفي رواية ابن أبي عمير، عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) «ما عظم الله بمثل البداء».

بيان:

بدا له في هذا الأمر بداء ممدوداً أي نشأ له فيه أمر وإنما لم يعبد الله ولم يعظم بشيء مثل البداء لأن مدار استجابة الدعاء والرغبة إليه سبحانه والرهبة منه وتفويض الأمور إليه والتعلق بين الخوف والرجاء وأمثال ذلك من أركان العبودية عليه فإن قيل كيف يصح نسبة البداء إلى الله تعالى مع إحاطة علمه بكل شيء أزلاً وأبداً على ما هو عليه في نفس الأمر وتقديره عما يوجب التغير والسنوح ونحوهما؟ فاعلم أن القوى المنطبعة الفلكية لم تحط بتفاصيل ما يقع من الأمور دفعة واحدة لعدم تنامي تلك الأمور بل إنما ينتقش فيها الحوادث شيئاً فشيئاً وجملة فجملة مع أسبابها وعللها على

نهج مستمر ونظام مستقر.

فإن ما يحدث في عالم الكون والفساد إنما هو من لوازم حركات الأفلاك المسخرة لله ونتائج برركاتها فهي تعلم أنه كلما كان كذا كان كذا^١ فهذا حصل لها العلم بأسباب حدوث أمر ما في هذا العالم حكمت بوقوعه فيه فينتقش فيها ذلك الحكم وربما تأخر بعض الأسباب الموجب لوقوع الحادث على خلاف ما يوجب به بقية الأسباب لولا ذلك السبب ولم يحصل لها العلم بذلك بعد لعدم اطلاعها على سبب ذلك السبب، ثم لما جاء أوانه واطلعت عليه حكمت بخلاف الحكم الأول فيُنقش عنها نقش الحكم السابق ويثبت الحكم الآخر، مثلاً لما حصل لها العلم بموت زيد بمرض كذا في ليلة كذا لأسباب تقتضي ذلك ولم يحصل لها العلم بتصدقه الذي سيأتي به قبيل ذلك الوقت لعدم اطلاعها على أسباب التصديق بعد ثم علمت به وكان موته بتلك الأسباب مشروطاً بأن لا يتصدق فتحكم أولاً بالموت وثانياً بالبرء وإذا كانت الأسباب لوقوع أمر ولا وقوعه متكافئة ولم يحصل لها العلم برجحان أحدهما بعد لعدم مجيء أوان سبب ذلك الرجحان بعد كان لها التردد في وقوع ذلك الأمر ولا وقوعه فينتقش فيها الوقوع تارة واللاوقوع أخرى فهذا هو السبب في البدا^٢ والمحو والأثبات والتردد وأمثال ذلك في

١ . ضعف هذا الكلام غير خفي على أهل العلم والصحيح في المقام ما سنذكره عن شيخنا الصدوق طاب ثراه قريباً ولا يحتاج إلى هذه التكررات أصلاً. «ض.ع».

٢ . اختلف العلماء في البدا اختلافاً شديداً، فمنهم من أنكر كون البدا من مذهب الإمامية كما عن المحقق الطوسي في «فقد المصلي» ومنهم من يقول: البدا هو من مذهبنا كما عن العلامة المجلسي (رحمه الله) ومنهم من قال: البدا من النسخ وغير ذلك من الأقوال ولكن ليس اختلافهم إلا في اللفظ فقط، لأنهم اتفقوا على بطلان البدا بمعنى التغيير في حكمة تعالى وظهور أمر بعد أن لم يكن وقالوا بأن البدا نعمت لمن يتقلب والله تعالى منزّه عن التقلب والتغيير ولذلك قالوا جميعاً ما ورد في هذه الكلمة في الأخبار كما قالوا في إطلاق الرضا والفضب والأسف والنسيان على الله تعالى نحو:

«نسيانكم»^١ و«غضب الله عليه»^٢ و«رضي الله عنهم»^٣ و«فلما أسفونا انتقمنا»^٤ وقال الشيرازي (رحمه الله) بعد تحقيق طويل له: فليس مفاد البدا الوارد في الأخبار إلا ما يطبق عليه المسلمون بل سائر الملل والأديان إن للدعاء والصدقة والتوجه إلى الله تعالى والتضرع والإلتجاء تأثيراً في دفع الشر واستجلاب الخير وليس شيئاً يخص مذهب الشيعة ويؤكد قول الصادق (عليه السلام) «ما بعث الله نبياً قط حتى يقول بالبدا» ومعناه أنه لولا الدعاء كان ينزل البلاء إلى أن قال:

١ . السجدة/١٤

٢ . النساء/٩٣

٣ . المائدة/١١٩ - و- التوبة/١٠٠ - و- المجادلة/٢٢ - و- البينة/٨

٤ . الزخرف/٥٥

أمور العالم وأما نسبة ذلك كله الى الله تعالى فلأن كل ما يجري في العالم الملكوتي إنما يجري بإرادة الله تعالى بل فعلهم بعينه فعل الله سبحانه حيث أنهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون اذ^١ لا داعي لهم على الفعل إلا إرادة الله جلّ وعزّ لإستهلاك إرادتهم في إرادته تعالى ومثلهم كمثّل الخواص للإنسان كلّها هم بأمر محسوس امتثلت الحاسة لما همّ به وأرادته دفعة فكلّ كتابة تكون في هذه الألواح والصحف فهو أيضاً مكتوب الله عزّ وجلّ بعد قضائه السابق المكتوب بقلمه الأوّل فيصيح أن يوصف الله عزّ وجلّ^٢ بأمثال ذلك بهذا الاعتبار وإن كان مثل هذه الأمور يشعر بالتغير والتسوّج وهو سبحانه منزّه عنه فإن كلّ ما وجد أو سيوجد فهو غير خارج عن عالم ربوبيته نظير ذلك ماضى في الحديث في باب تأويل ما يوهّم التشبيه من أنّ

إنه لا بد من تأويل لفظ البدا فأحسن التأويلات ما ذكره الصدوق (عليه الرحمة) في كتاب «التوحيد» ثم ذكر شرطاً من كلماته وأشار الى كلمات جمع لا يستلزم ذكرها في المقام وحيث أنّ كلمات شيخنا الصدوق طاب ثراه يقتضيان عن كلماتهم أوردناها بين أفعالها فهو قال:

ليس البدا كما يظنّه جهال الناس بأنّه بدا ندامة «تعالى الله عن ذلك» ولكن يجب علينا أن نفهم عزّ وجلّ بأن له البدا معناه أن له أن يبدأ بشيء من خلقه فيخلق قبل شيء ثم يعدم ذلك الشيء ويبدأ بخلق غيره أو يأمر بأمر ثم ينهى عن مثله أو ينهى عن شيء ثم يأمر بمثل ما نهى عنه وذلك مثل نسخ الشرائع وتحويل القبلة وعدة المتوفى عنها زوجها ولا يأمر الله عزّ وجلّ عباده بأمر في وقت ما إلا وهو يعلم أن الصلاح لهم في ذلك الوقت في أن يأمرهم بذلك ويعلم أن في وقت آخر الصلاح لهم في أن ينهاهم عن مثل ما أمرهم به فإذا كان ذلك الوقت أمرهم بما يصلحهم.

فمن أقرّ الله عزّ وجلّ بأن له أن يفعل ما يشاء ويعدم ما يشاء ويخلق مكانه ما يشاء ويقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء ويأمر ما يشاء كيف شاء فقد أقرّ بالبدا وما عظم الله عزّ وجلّ بشيء أفضل من الاقرار بأن له الخلق والأمر والقدوم والتأخير والقبول ما لم يكن وهو ما قد كان والبدا هو ذلك على اليد لأنهم قالوا إنّ الله قد فرغ من الأمر فقلنا إنّ الله كلّ يوم في شأن، ويحيي ويميت ويرزق ويفعل ما يشاء. والبدا ليس من ندامة وإنما هو من ظهور أمر تقول هذا لي شخص في طريق أي ظهر قال الله عزّ وجلّ وهذا لهم من الله ما لم يكنوا يحتسبون^٣ أي ظهر لهم ومضى ظهر الله تعالى ذكره من عبادة صلة لرحمه زاد في عمره ومضى ظهر له منه قطعة لرحمه نقص من عمره ومضى ظهر له من عبادة إثبات الزنا نقص من رزقه وعمره ومضى ظهر له منه التعطف عن الزنا زاد في رزقه وعمره ومن ذلك قول الصادق (عليه السلام) «ما بدا لله بداء كما بدا له في اسماعيل ابني» يقول ما ظهر لله أمر كما ظهر له في اسماعيل ابني إذا اخترمه قبل ليعلم بذلك انه ليس بأمام بعدي وقد روى لي من طريق أبي الحسين الأسدي (رضي الله عنه) في ذلك شيء غريب وهو انه روى عن الصادق (عليه السلام) قال ما بدا لله بداء كما بدا له في اسماعيل ابني إذا أمر أباه إبراهيم بذيّه ثم فداه بذيّه عظيم وفي الحديث عن الوجهين جميعاً عندي نظر لا أتبي أوردته لمضى لفظ البدا والله الموفق للصواب انتهى كلامه أهل الله مقامه. «عن ع».

١ . إشارة الى سورة الصّحرم/٦

٢ . عزّ وجلّ نفسه بأمثال، ق.

٣ . الزمر/٤٧

نسبة الأسف والمظلومية ونحوهما إلى نفسه تعالى إنما هو باعتبار خلطه بعض عباده بنفسه والله الحمد على ما فهمنا من غوامض علمه.

٤٠٥ - ٣ (الكافي - ١: ١٤٦) الثلاثة، عن هشام بن سالم وحفص بن البختري وغيرهما، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: في هذه الآية: **يَتَّبِعُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ**^١ **أَقَالَ:**

فقال: «وهل يحكي إلا ما كان ثابتاً وهل يثبت إلا ما لم يكن؟».

بيان:

يعني أن في هذه الآية دلالة على ثبوت البداء لله سبحانه فلا وجه لإنكار المخالفين علينا بذلك وذلك لأن القول بالبداء لله تعالى من خواص مذهب أهل البيت (عليهم السلام).

٤٠٦ - ٤ (الكافي - ١: ١٤٧) الثلاثة، عن هشام بن سالم، عن محمد، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «ما بعث الله نبياً حتى يأخذ عليه ثلاث خصال: الإقرار له بالعبودية وخلع الأنداد وأن الله يقدم ما يشاء ويؤخر ما يشاء».

٤٠٧ - ٥ (الكافي - ٨: ١٦٥)^٢ سهل، عن الريان بن الصلت، عن يونس رفعه قال: قال أبو عبدالله (عليه السلام) «إنَّ الله تعالى لم يبعث نبياً قط إلا صاحب مرة^٣ سوداء صافية وما بعث الله نبياً قط حتى يقر له بالبداء».

١. الرد/ ٣٩.

٢. رقم ١٧٧.

٣. في جميع البحرين: قوله تعالى ذو مرة فاستوى أي قوة في عقله ورأيه ومثاقفه في دينه وصحة في جسمه... ثم قال: والمرّة خلط من اخلاط البدن.. وفيه لم يبعث نبياً قط إلا صاحب مرة سوداء صافية.

وفي المرقاة: قال: لعله كناية عن شدة غضبهم لما يستطع الله وتحرهم في ذات الله وحقه ذمتهم وفهمهم، وتوصيفها بالصفاء لبيان خلوصها عما يلزم تلك المرة غالباً من الأخلاق الدنمية والظلمات الفاسدة. «نص. ح».

٤٠٨ - ٦ (الكافي - ١: ١٤٨) العدة، عن البرقي، عن بعض أصحابنا، عن محمد بن عمرو الكوفي أخى يحيى، عن مرازم بن حكيم قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول: «ماتت نبيّ قط حتى يقرّ الله بخمس بالبداء والمشية والسجود والعبودية والطاعة» .

بيان:

يعني بـ«المشيّة» إنّ كلّ شيء يقع في هذا العالم فأنّما يقع بمشيّة الله سبحانه .

٤٠٩ - ٧ (الكافي - ١: ١٤٨) (التهذيب - ٩: ١٠٢) علي، عن أبيه، عن الرّيان بن الصلت قال: سمعت الرضا (عليه السلام) يقول «ما بعث الله نبيّاً قط إلّا بتحريم الخمر وأن يقرّ الله بالبداء» .

بيان:

هذا الحديث نقله في التهذيب عن محمد بن يعقوب وزاد في آخره - وإنّ الله يفعل ما يشاء وأن يكون في ترائه الكندر .

٤١٠ - ٨ (الكافي - ١: ١٤٨) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن مالك الجهمي قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «لوعلم الناس ما في القول بالبداء من الأجر ما اقترأوا عن الكلام فيه» .

بيان:

وذلك لأن أكثر مصالح العباد موقوف على القول بالبداء إذ لو اعتقدوا أنّ كلّ ما قدر في الأزل فلا بدّ من وقوعه حتماً لما دعّوا الله في شيء من مطالبهم وما تضرّعوا إليه

وما استكانوا لديه ولا خافوا منه ولا رجوا إليه إلى غير ذلك من نظائره وأما عدم المناقاة بين الأمرين فلا يفهمه من ألف ألف إلا واحد وسره أن هذه الأمور من جملة الأسباب وقد قدر في الأزل أن يتحقق بها لا بدونها .

٤١١ - ٩ (الكافي - ١: ١٤٧) محمد، عن أحمد، عن ابن فضال، عن ابن بكير عن زرارة، عن حمران، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال: سألته عن قول الله عز وجل قضي أجله وأجل فاستمى عنده^١ قال «هما أجلان: أجل محتوم وأجل موقوف» .

٤١٢ - ١٠ (الكافي - ١: ١٤٧) النيسابوريان، عن حماد بن عيسى، عن ربعي عن الفضيل بن يسار قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: «العلم علمان: فعلم عند الله مخزون لم يُطلع عليه أحداً من خلقه وعلم علمه ملائكته ورسله فاعلمه ملائكته ورسله فإنه سيكون لا يكذب نفسه ولا ملائكته ولا رسله وعلم عنده مخزون يقدم منه ما يشاء ويؤخر منه ما يشاء ويثبت ما يشاء» .

بيان:

وذلك لأن صور الكائنات كلها منتقشة في أم الكتاب المسمى بـ «اللوح المحفوظ» تارة وهو العالم العقلي والخلق الأول وفي كتاب «المحو والاثبات» أخرى وهو العالم النفسي والخلق الثاني وأكثر اطلاع الأنبياء والرسل (عليهم السلام) على الأول وهو محفوظ من المحو والاثبات وحكمه محتوم بخلاف الثاني فإنه موقوف وفي الأول اثبات المحو في الثاني، واثبات الإثبات فيه ومحو الإثبات عند وقوع الحكم وإنشاء أمر آخر فهو مقتس عن المحو يحكم باختلاف الأمور وعواقبها مفصلة مسطرة بتقدير العزيز العليم .

٤١٣ - ١١ (الكافي - ١: ١٤٧) بهذا الأسناد، عن الفضيل قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول: «من الأمور أمور موقوفة عند الله يقدم منها ما يشاء ويؤخر منها ما يشاء» .

٤١٤ - ١٢ (الكافي - ١: ١٤٧) العدة، عن ابن عيسى، عن ابن أبي عمير، عن جعفر بن عثمان، عن سماعة، عن أبي بصير، وهيب بن حفص، عن أبي بصير عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن الله علمين: علم مكنون مخزون لا يعلمه إلا هو من ذلك يكون، البداء وعلم علمه ملائكته ورسله وأنبيائه فنحن نعلمه» .

٤١٥ - ١٣ (الكافي - ١: ٢٥٦) محمد، عن بنان، عن السراء، عن ابن رثاب، عن سدير الصيرفي قال: سمعت حمران بن أعين يسأل أبا جعفر (عليه السلام) عن قول الله تعالى: يَدْبِغُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ^١ قال أبو جعفر (عليه السلام) «إن الله تعالى ابتدع الأشياء كلها بعلمه على غير مثال كان قبله فابتدع السماوات والأرضين ولم يكن قبلهن سماوات ولا أرضون أما تسمع لقوله تعالى وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ^٢ فقال له حمران: أرايت قوله تعالى غَالِمِ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ^٣ أحداً .

فقال أبو جعفر (عليه السلام) «إلا مني أرزقي من رسول^٤ وكان والله محمد ممن ارتضاه وأما قوله تعالى: غَالِمِ الْغَيْبِ فإن الله تعالى عالم بما غاب عن خلقه فيما يقدر من شيء ويقضيه في علمه قبل أن يخلقه وقبل أن يقضيه إلى الملائكة فذلك يا حمران؛ علم موقوف عنده إليه فيه المشية فيقضيه إذا أراد ويبدوله فيه فلا يُمضيه فأما العلم الذي يقدره الله تعالى ويقضيه ويمضيه فهو العلم الذي

١. البقرة/١١٧ - و. الأنعام/١١١

٢. هود/٧

٣. الجن/٢٦

٤. الجن/٢٧

انتهى إلى رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) ثم إلينا.

١٤٦-١٤ (الكافي - ١: ١٤٨) محمد، عن أحمد، عن الحسين، عن السراة، عن عبدالله بن سنان، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «ما بدا لله في شيء إلا كان في علمه قبل أن يبدو له» .

بيان:

وذلك لأنَّ البداء ليس منشأه من عنده بل ولا من عند الخلق الأول بل إنَّما ينشأ في الخلق الثاني كما علمت.

١٤٧-١٥ (الكافي - ١: ١٤٨) عنه، عن أحمد، عن ابن فضال، عن داود بن فرقد، عن عمرو بن عثمان الجهني، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «إنَّ الله لم يبدئه من جهل» .

بيان:

وذلك لإحاطة علمه بما كان كما كان وبما سيكون كما سيكون أولاً وأبداً وإتاما البداء ينشأ من الوسائط لمصالح ترجع إلى الخلق .

١٤٨-١٦ (الكافي - ١: ١٤٨) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن منصور بن حازم قال: سألت أبا عبدالله (عليه السلام) هل يكون اليوم شيء لم يكن في علم الله بالأمس؟ قال: «لا، من قال هذا فأخزاه الله» قلت: رأيت ما كان [أرأيت] ١ ما هو كائن إلى يوم القيامة أليس في علم الله؟ قال: «بلى قبل أن يخلق الخلق» .

١ - كذا في نسخ الوافي إنما في الكافي المطبوع والكاتبين المخططين والمرآة وشرح المولى خليل هكذا: رأيت ما كان وما هو كائن.

٤١٩- ١٧ (الكافي - ١: ١٤٨) العدة، عن أحمد، عن جعفر بن محمد، عن يونس
عن جهنم بن أبي جهنم^١ عمن حدثه عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إنَّ
الله جلَّ وعزَّ أخبر محمداً (صلى الله عليه وآله وسلم) بما كان منذ كانت الدنيا
وما يكون إلى انقضاء الدنيا وأخبره بالمحتوم من ذلك واستثنى عليه فيما سواه» .

باب اسباب الفعل^١

٤٢٠ - ١ (الكافي - ١: ١٤٨) الاثنان قال: سُئل العالم (عليه السلام) كيف

علم الله؟

قال: «علم وشاء وأراد وقدر وقضى وأمضى فأَمْضَى ما قَضَى وقضى ما قدر وقدر ما أراد فبِعلمه كانت المشية وبمشيته كانت الإرادة وبارادته كان التقدير وبتقديره كان القضاء وبقضائه كان الامضاء - والعلم يتقدم^٢ المشية والمشية ثانية والإرادة ثالثة والتقدير واقع على القضاء بالامضاء فله تبارك وتعالى البداء فيما علم متى شاء وفيما أراد لتقدير الأشياء فاذا وقع القضاء

١ . قوله: باب اسباب الفعل... التكرير في اسباب الفعل انتزاعي حاصل في المفاهيم بالاعتبارات لتكثر صفات الذات وأساسه تعالى وكما أن العلم والقدرة والحياة فيه تعالى مفاهيم متعددة لمعنى واحد لا تكثر فيه كذلك فعله تعالى شيء واحد هو صدور الممكن عنه بعنايته ورضاه وقيامه به ابتداء واستدامة وهذه المفاهيم أعني المشية والإرادة والقضاء والامضاء وغير ذلك مفاهيم منزعجة من شيء واحد غير متكرر يعبر عنه بمعارات مختلفة باعتبارات شتى ولذلك اختلف الاخبار في عددها وتقدمها وتأخرها ولارأينا الموجودات مشتملة على حكم وأغراض وفوائد علمنا أنها صمدت عن علم ولارأينا التقادير فيها منضبطة بحيث إذا غلب أحد الاختلاط على المزاج زالت الصورة علمنا أن كل شيء خلقه الله تعالى بقدر ولارأينا حركات الأفلاك والكواكب منتظمة والأعمال مؤجلة والفاصل للاختلاط على البقاء وعدم الانفكاك أي الروح مهتأ بشأنها حافظاً لها مدة علمنا أن كل شيء بكتاب وأجل وهكذا نصف فعله بالاعتبارات المختلفة كما نصف ذاته تعالى من غير حصول تكرر «ش».

٢ . والعلم متقدم على، كذا في الكافي المطبوع والمخطوط وشرح المولى خلیل.

بالامضاء فلا بداء فالعلم - بالمعلوم^١ قبل كونه والمشية في المشاء قبل عينه والارادة في المراد قبل قيامه والتقدير لهذه المعلومات قبل تفصيلها وتوصيلها عياناً ووقتاً والقضاء بالامضاء هو المبرم من المفعولات ذوات الأجسام المدركات بالحواس من - ذي^٢ لون وريح ووزن وكيل ومادب ودرج من انس وجن وطير وسباع وغير ذلك مما يدرك بالحواس فله تعالى فيه البداء متالعين له فاذا وقع العين المفهوم المدرك فلا بداء والله يفعل ما يشاء فالعلم علم الأشياء قبل كونها وبالمشية عرف صفاتها وحدودها وإنشاءها قبل إظهارها وبالارادة ميز أنفسها في ألوانها وصفاتها وبالتقدير قدر أوقاتها وعرف أولها وآخرها وبالقضاء أبان للناس أماكنها ودلهم عليها وبالامضاء شرح عليها وأبان أمرها وذلك تقدير العزيز العليم» .

بيان:

الفرق بين المشية والارادة بالكلية والجزئية والتقدم والمقارنة وكذا الفرق بين القضاء والقدر على المشهور وأما في الاخبار فالقضاء بمعنى الحكم والايجاب فيتأخر عن القدر و«الامضاء» هو الایجاد في الخارج قوله «فامضى ما قضى» إلى آخره إشارة إلى الترتب الذاتي بين هذه الأمور وقوله «فبعلمه كانت المشية» إشارة إلى سببية بعضها لبعض وقوله «والعلم يتقدم المشية» تصريح بالعلية والمعلولية وقوله «فله البداء» إشارة إلى تعيين محل البداء من هذه المراتب وهو ما وقع في الوسط دون الطرفين وقوله «فالعلم بالمعلوم قبل كونه» إلى آخره إشارة إلى أن هذه الموجودات الواقعة في الأكوان لها ضرب من الوجود والتحقق في العلم الإلهي قبل تحققها في العالم الكوني «قبل تفصيلها» أي تفريق بعضها من بعض «وتوصيلها» أي تركيب بعضها مع بعض «ومادب ودرج» أي تحرك ومشى .

١ . في المعلوم، كذا في الكافي المطبوع وشرح المولى خليل وفي الكافي المخطوط جملة على نسخة.
٢ . ذوي، كذا في بعض نسخ الوافي وكذلك في الكافي المطبوع والمخطوط والمرأة وشرح المولى خليل.

٤٢١- ٢ (الكافي - ١: ١٤٩) العدة، عن البرقي، عن أبيه ومحمد، عن ابن عيسى، عن الحسين ومحمد بن خالد جميعاً، عن فضالة، عن محمد بن عمار.

(الكافي) علي، عن أبيه، عن محمد بن حفص، عن محمد بن عمار، عن حريز وابن مسكان جميعاً، عن أبي عبد الله (عليه السلام) إنه قال: «لا يكون شيء في الأرض ولا في السماء إلا بهذه الخصال السبع: بمشية وإرادة وقدر وقضاء وإذن وكتاب وأجل، فمن زعم أنه يقدر على نقض واحدة فقد كفر».

٤٢٢- ٣ (الكافي - ١: ١٤٩) علي، عن أبيه، عن محمد بن خالد، عن زكريا بن عمران، عن أبي الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) قال: «لا يكون شيء في السماوات ولا في الأرض إلا بسبع: بقضاء وقدر وإرادة ومشية وكتاب وأجل وإذن فمن زعم غير هذا فقد كذب على الله أورد على الله».

بيان:

«الاذن» هو الامضاء و«الكتاب» ثبت في الألواح و«الأجل» تعيين الوقت.

٤٢٣- ٤ (الكافي - ١: ١٥٠) علي بن محمد بن عبد الله، عن البرقي، عن أبيه، عن الديلمي، عن علي بن إبراهيم الهاشمي قال: سمعت أبا الحسن موسى بن جعفر (عليهما السلام) يقول: «لا يكون شيء إلا ما شاء الله وأراد وقدر وقضى» قلت: ما معنى شاء؟ قال «ابتداء الفعل» قلت: ما معنى أراد؟ قال «الثبوت عليه» قلت: ما معنى قدر؟ قال «تقدير الشيء من طوله وعرضه» قلت: ما معنى قضى؟ قال «إذا قضى أمضاء فذلك الذي لا مرة له».

بيان:

قراءة «ابتداء الفعل» على المصدر ليوافق نظيره أولى ولم نجد في نسخ الكافي السؤال عن معنى الارادة وجوابه وإنما كتبنا ذلك من الاحتجاج «إذا قضى امضاء» يعني انّ القضاء مايتفرّع عليه الامضاء وهو الحكم والايجاب .

٤٢٤ - ٥ (الكافي - ١: ١٥٠) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن أبان، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام): شاء وأراد وقدر وقضى؟ قال: «نعم» قلت وأحب؟ قال «لا» قلت وكيف شاء وأراد وقدر وقضى ولم يُحب؟ قال: «هكذا خرج إلينا» .

بيان:

لعل الإمام (عليه السلام) إنّما أعرض عن جواب السائل وأبهم الأمر فيه لدقة الجواب وكونه بحيث لا يناله فهم الأكثرين ويمكن الإشارة الى لمعة منه لمن كان أهله في هذا الزمان الذي يوجد فيه أقوام متعمقون كما أشير اليه في حديث عاصم بن حميد في باب النسبة بان يقال ان المشية والارادة والتقدير والقضاء كلها من فعل الله سبحانه وهي حكم الله في الأشياء على حد علمه بها وأما المشية المراد المقدر المقضي الذي يقع في الوجود فانه ربّما يكون من فعل العبد الذي يطلبه من الله تعالى باستعداده وهو قديكون محبوباً مرضياً كالإيمان والطاعات وقديكون مبغوضاً مسخوئاً كالكفر والمعاصي .

ولا شك أنّ الحكم غير المحكوم به والمحكوم عليه لكونه نسبة قائمة بهما فلا يلزم من كون الحكم الذي من طرف الحقّ خيراً أن يكون المحكوم به الذي من جهة العبد خيراً ومحبوياً وهذا هو التحقيق في التفصي عن شبهة^١ مشهورة هي أنه قد ثبت

١ . وربما يجاب عن الشبهة بالفرق بين القضاء بالذات وبالعرض فالأمر به هو الرضا بما يوجب القضاء بالذات وهو الخيرات كلّها والتمني منه هو الرضا بما يوجب القضاء على سبيل العرض وهو الشرور اللازمة للخيرات الكثيرة بالنسبة إلى بعض

وجوب الرضا بالقضاء وعدم جواز الرضا بالكفر والمعاصي فإذا كان الكفر والمعاصي بالقضاء فكيف التوفيق وفي هذا المقام اسرار طوى لمن قاز بها.

٤٢٥-٦ (الكافي - ١: ١٥٠) علي، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن واصل بن سليمان، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سمعته يقول «أمر الله ولم يشأ وشاء ولم يأمر^١ أمر ابليس أن يسجد لآدم وشاء أن لا يسجد ولو شاء لسجد ونهى آدم (عليه السلام) عن أكل الشجرة وشاء أن يأكل منها ولو لم يشأ لم يأكل».

الجزئيات وهذا الجواب أقرب إلى الأنهماء وذلك إلى الحق ولا يمكن إجراؤه فيما نحن فيه بأن يقال إنما هي المحبة بالذات لا بالعرض لأن المحبة كانتوتها في ذلك قالمعتمد ما قلناه. مه - (رحمه الله).

١. قوله: «أمر الله ولم يشأ وشاء ولم يأمر...» ظاهر هذا الحديث غير مراد قطعاً لأنه لا يوافق مذهب الشيعة وغيرهم من أهل العدل في اتحاد الطلب والإرادة ولا يجوز أن يأمر الله بشيء يريد أن لا يقع وتأتاويات الممكنة هنا مذكورة في مرآة العقول أحسنها تأويل المشيئة بالملم فقوله أمر الله ولم يشأ أي أمر ولم يعلم الإطاعة أمر ابليس أن يسجد لآدم وعلم أنه لا يسجد ولوعلم أنه يسجد لسجد والتزم كثير من الناس مذهب الاشاعرة في العرق بين الطلب والإرادة إلا أنهم ستموها بالطلب الانشائي والواقعي أو الإرادة التكوينية والتشريعية وهو يخالف المذهب لأنه يستلزم التكليف بالإطلاق لأن الله تعالى لما شاء أن لا يسجد ابليس لآدم امتنع منه السجود فتكليفه بالإطلاق فون قبل كيف يجوز إطلاق المشيئة على العلم قلنا يطلق المشيئة والإرادة على كل شيء يستتبع حدوث شيء كقوله تعالى: جداراً يريد أن ينقض^٢ وأطلق يريد باعتبار وجود آثار في الجدار يتبعها الانقضاض وكقوله تعالى: إني أريد أن تبوأ^٣ بإثمي وإثمك^٤ يعني إني أصبر على ظلمك ولأهم بقتلك فيتبع عملي هذا أن تحمل إثمي وإثمك معاً فأطلق أريد على الصبر والحلم وقال الشاعر:

تعاللت كسي أشجى ومسأبت صلبة
تريددين قسلي قد ظفرت بلذك
فأطلق تريددين على الدلال وظهور المرض فانه يستتبع قتل العاشق ونقول من شاء أن يدخل النار شرب الخمر ولا يشاء ذلك شارب الخمر وإنما يستتبع فعله وقال تعالى: ولا تقولن^٥ لشيء آتي فاعل ذلك فعداً^٦ إلا أن يشاء الله^٧ وليس المراد المشيئة الملزمة حتى يلزم الجبر بل المراد ألا يعلم الله ولما كان علم الله تعالى بما سيقع يستتبع وقوعه صبح إطلاق المشيئة والإرادة عليه ولا يلزم منه الجبر والتكليف بما لا يطاق ويدل على هذا التأويل ما رواه الفضيل بن يسار عن أبي عبد الله (عليه السلام): (شاء أن لا يكون شيء إلا بعلمه وأراد مثل ذلك ولم يجب أن يقال ثالث ثلاثة^٨ ولم يرض لمباهة الكفر اثنتي).

فلم يشأ أن يكون الكافر كافراً لكنه تعالى شاء أن يكون كفر من كفر بعلمه وسبأني لذلك زيادة تأييد إن شاء الله. «ش».

٢. الكهف/٧٧

٣. المائدة/٢٩

٤. الكهف/٢٣-٢٤

بيان:

سر هذا الكلام ان لله سبحانه بالنسبة الى عباده أمرين: أمراً إرادياً إيجابياً وأمراً تكليفاً إيجابياً والأول بلا واسطة الأنبياء (عليهم السلام) ولا يحتمل العصيان والمطلوب منه وقوع المأمور به و يوافق مشيئته تعالى طرداً وعكساً لا يتخلف عنها البتة فيقع المأمور به لا محالة واليه أشير بقوله عز وجل **إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ**^١ والثاني يكون بواسطة الأنبياء (عليهم السلام) والمطلوب منه قديكون وقوع المأمور به فيوافق مشيئته تعالى ويقع المأمور به من غير معصية فيه كالأوامر التي كلف الله بها الطائعين وقديكون نفس الأمر من دون وقوع المأمور به لحكم ومصالح ترجع الى العباد فلهذا الأمر الذي لا يوافق المشية ولا الإرادة يعني لم يشاء الله به وقوع المأمور به ولا أرادته وإن شاء لأمر به وأراد وأمر، ولذلك لم يقع المأمور به.

٤٢٦ - ٧ (الكافي - ١: ١٥١) علي، عن المختار بن محمد الحمداي ومحمد بن الحسن، عن عبد الله بن الحسن العلوي جميعاً، عن الفتح بن يزيد الجرجاني، عن أبي الحسن (عليه السلام) قال: «**إِنَّ اللَّهَ إِرَادَتَيْنِ**^٢ ومشيئتين إرادة حتم وإرادة

١ . سورة النحل/ ٤٠. في الأصل وفي سائر النسخ «**إِنَّمَا أَمْرُنَا لَشَيْءٍ الْخ**» والآية: **إِنَّمَا قَوْلُنَا لَشَيْءٍ الْخ** نعم الآية المختلة على كلمة الأمر هي في سورة يس/ ٨٢ أنها إذا أراد شيئاً أن يقول له **كُنْ** فيكون. «ض.ع» .

٢ . قوله: «**إِنَّ اللَّهَ إِرَادَتَيْنِ**...» الظاهر أن المراد من إحدى الإرادتين الحقيقة المتمثلة بأصل الفعل الموجبة بصيرورة الفعل موجداً قهراً تكوينياً أو واجباً على المكلف تشريعاً ومن الأخرى الإرادة التي لا يستلزم وقوعه قهراً تكويناً أو وجوبه على المكلف تشريعاً نظير إرادة الكفر من إبليس تكويناً فأنها بمعنى علمه بصدور الكفر منه باختياره لا قهراً ونظير إرادة ذبح الولد من إبراهيم (عليه السلام) تشريعاً فأنها في الحقيقة أمر بمقتضيات الذبح ولم يكن أمر حقيقي بالذبح قال السيد حميد الدين في شرح التلخيص وهل هو أي الطلب مغاير للإرادة قالت الأشاعرة نعم وأتكره الممتزلة وزعموا أن الطلب عبارة عن إرادة المأمور به وهو الحق، لنا أن الزائد على الإرادة غير معقول لنا ولو ثبت لكان أمراً حقيقياً في الغاية إلى أن قال واحتجبت الأشاعرة بوجوبه: الأول أنه تعالى أمر الكافر الذي علم منه عدم الطاعة بها ولم يردها منه لكونها بمنتهى فقد ثبت وجود الأمر من دون الإرادة الثاني يصح أن يقول أحد من الناس لغيره أريد منك الفعل ولا آمره به الثالث أن السيد قديمياً أمر عبده بالإيريد كما لو ضرب عبده فتعده الملك بالمؤاخاة إن كان لا موجب فاحتقر بأنه لا يمثل أمره فطلب الملك امتحانه بأن يأمره في حضرته بأمر فإن السيد حينئذ يأمره بفعل ولا يرده منه انتهى ملخصاً ثم أجاب عنها جميعاً بما هو معروف وحاصل جوابه عن الأول إن علم الله بأن الكافر لا يؤمن ليس موجباً لغيره على الكفر وعن الثاني بأننا لم نلتج أن كلاً وجد

عزم، ينهي وهو يشاء ويأمر وهو لا يشاء، أو ما رأيت أنه نهي آدم وزوجه أن يأكلوا من الشجرة وشاء ذلك ولولم يشأ أن يأكلوا لما غلبت مشيتها مشية الله وأمر إبراهيم أن يذبح اسحاق ولم يشأ أن يذبحه ولوشاء أن يذبحه لما غلبت مشية إبراهيم مشية الله»^١.

بيان:

«لما غلبت مشية إبراهيم مشية الله» يعني محبته الطبيعية لبقاء ولده وذلك لا ينافي إرادة الطاعة منه والتسليم لأمر الله المشار إليه بقوله عز وجل: قُلْنَا أَطِيعُوا اللَّهَ وَاللَّعِينِينَ^٢ حاشا الخليل أن يشاء ما لا يشاء الله .

٤٢٧- ٨ (الكافي - ١: ١٥١) علي، عن أبيه، عن علي بن معبد، عن دروست عن فضيل بن يسار قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «شاء وأراد ولم يحب ولم يرض، شاء أن لا يكون شيء إلا بعلمه وأراد مثل ذلك ولم يحب أن يقال ثالث ثلاثة ولم يرض لعباده الكفر» .

← إرادة شيء وجب الأمر به بل كلاً وجد الأمر وجب تحقق الإرادة فيه ولو عكس وقال أمرتك بفعل لا أريد منك لزم المنافية التي تلحقها الأشاعة.

ومن الثالث بأن السيد أوجد صورة الأمر من غير أمر انتهى تلخيص كلامه فظهر منه أن ما ادعاه بعض المتأخرين أن البحث بين الأشاعة والمعتزلة لفظي وأن الفرق بين الطلب والإرادة أظهر من الشمس وأبين من الأمس ناش من قلة التبع ويتوهم غير المتدبر أن الإرادة التي تكون في الأوامر الامتناعية وأمثالها عملاً يريد الأمر صدور من المكلف نظير أمر إبراهيم (عليه السلام) بذبح ولده والحق أن الإرادة حقيقة تعلقت بمقدمات الفعل وتوطئة النفس والحلم بالطاعة وإتقان صورة الأمر بذبح الولد فليس فيه إرادة أصلاً بل الأمر بها مستعمل في غير معناه الحقيقي أعني الطلب نظير «كونوا حجارة أو حديداً» وقوله نهي آدم وزوجه أن يأكلوا من الشجرة أي نهاماً تشريعاً وشاء ذلك أي علم أنها يأكلان باختيارهما وأراد أن يكون صدور الفعل منها لا قهراً عليها وقوله «ولم يشأ أن يأكلوا» يعني بالقهر والجبر لما غلبت مشيتها مشية الله وكان امتناعها من الأكل قهراً ولم يكن حينئذ مأمورين بالأكل ولا منهيين عنه. «ش».

١ . كذا في نسخ الوافي ولكن في النسخة المخطوطة من الكافي هكذا وأمر إبراهيم أن يذبح اسحاق ولم يشأ أن يذبحه ولوشاء لما غلبت مشية إبراهيم مشية الله.

٤٢٨ - ٩ (الكافي - ١: ١٥٢) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن حمزة بن محمد الطييار، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «ما من قبض ولا بسط إلا والله فيه مشية وقضاء وابتلاء» .

٤٢٩ - ١٠ (الكافي - ١: ١٥٢) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن فضالة، عن حمزة بن محمد الطييار، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «إنه ليس شيء فيه قبض أو بسط مما أمر الله به أو نهى عنه إلا وفيه لله جل جلاله ابتلاء وقضاء» .

بيان:

الابتلاء من الله سبحانه اظهار ما كتب لنا أو علينا في القدر وإبراز ما أودع فينا وغرر في طباعنا بالقوة بحيث يترتب عليه الثواب والعقاب، فإنه ما لم يخرج من القوة الى الفعل لم يوجد بعد وإن كان معلوماً لله سبحانه فلا يحصل ثمرته وتبعته اللازمتان ولهذا قال: عز وجل وَلَتَبْلُوَنكُمْ حَتَّى تَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُوَ أَخْبَارَكُمْ^١ «وأما ذلك أي نعلمهم موصوفين بهذه الصفة بحيث يترتب عليها الجزاء وأما قبل ذلك الابتلاء فإنه عَلِمَهُمْ مستعدين للمجاهدة والصبر صائرين إليها بعد حين.

٤٣٠ - ١١ (الكافي - ١: ١٥٢) محمد، عن أحمد، عن البرزطي قال: قال أبو الحسن الرضا (عليه السلام) قال الله تعالى^٢ ابن آدم بمشيقي كنت أنت الذي تشاء لنفسك ما تشاء وبقوتي أديت فرائضي وبنعمتي قويت على مصيبي جعلتك سميعاً بصيراً قوياً ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن

١ . محمد/ ٣١

٢ . [يا] ابن آدم الكافي المطبوع.

نفسك وذلك إني أولى بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مني وذلك إني^١
لأشأل عما أفعل وهم يسألون صدق الله .

٤٣١ - ١٢ (الكافي - ١: ١٥٩) محمد بن أبي عبد الله وغيره، عن سهل، عن
البرزنطي قال: قلت لأبي الحسن الرضا (عليه السلام): «إن بعض أصحابنا
يقول بالجبر وبعضهم يقول بالاستطاعة قال: فقال لي اكتب: «بسم الله الرحمن
الرحيم قال علي بن الحسين (عليهما السلام) قال الله عز وجل: يا ابن آدم الحديث
قال في آخره قد نظمت لك كل شيء تريد» .

بيان:

إنما كان الله أولى بحسنات العبد منه لأن القوة القاهرة المبدئية لا تمكن الوسائط
في استقلال التأثير وإنما كان العبد أولى بسيئاته من الله لأن النقائص والشروط من
لوازم الماهيات المنتزلة في عالم التضاد وأما أنه لا يسأل عما يفعل فلا لأن الغاية في فعله
سبحانه غير زائدة على ذاته وعلمه بذاته إذ لا يتصور أن يكون أمر أولى بالغنى المطلق أن
يقصده وإلا لكان فقيراً في حصول ما هو الأولى له إلى ذلك الشيء وتحقيق هذا يحتاج
إلى بسط من الكلام ليس هاهنا محله فليطلب من كتبنا التي ألفناها في أصول أصول
الدين وسيأتي ما يصلح أن يكون زيادة شرح لهذا الحديث وأما ما في آخر الرواية الثانية
من الزيادة فيحتمل أن تكون من كلام الله و يكون معناها قد نظمت أسباب معاشك
ومعادك وسهلت عليك سبيل الخير وأوضحت لك طريق السعادة والشقاوة من غير جبر
وضيق عليك ولا منع وصد مني إياك فإن أطعت وسلكت سبيل الخير والسعادة فلك
الأجر والثواب ولي عليك الفضل والمثنة وإن عصيت وسلكت سبيل الشقاوة فلزمك
العذاب وتبعك الحساب والعقاب ولي عليك الحجة والعتاب، ويحتمل أن يكون من
كلام أبي الحسن الرضا أو علي بن الحسين (عليهم السلام) و يكون معناها قد بينت لك
ما في هذه المسألة من الإبهام والإشتباه.

١. إني، لك، قد، والكافي المطبوع.

باب السعادة والشقاوة^١

١٣٢ - ١ (الكافي - ١: ١٥٢) النيسابوريان، عن صفوان، عن منصور بن حازم عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «إن الله خلق السعادة - والشقاء^٢ قبل أن يخلق خلقه فن خلقه الله سعيداً لم يبغضه أبداً، وإن عمل شراً أبغض عمله ولم يبغضه، وإن كان شقيئاً لم يحبه أبداً وإن عمل صالحاً أحب عمله وأبغضه لما يصير إليه، فإذا أحب الله شيئاً لم يبغضه أبداً وإذا أبغض شيئاً لم يحبه أبداً» .

١ . قوله: باب السعادة والشقاوة، مذهبنا في هذه الأبواب إلى آخر هذا الجزء معروف معلوم وتحقيقه في كتب الكلام مذكور وصاروا من الأخبار في هذه الأبواب وغيرها إن كان مطابقاً لما ثبت بالتواتر من أئمتنا (عليهم السلام) من نبي الجبر والتفويض والمعدل والطف فهو وإن لم يكن مطابقاً صريحاً ويقبل التأويل بحيث يوافق المعلوم الثابت منهم (عليهم السلام) وجب التأويل ولو تكلف وإن لم يطابقه أصلاً وألاد الجبر والظلم عليه تعالى الله عنه ويجب رده وبالجمله فالأصل هو ما ثبت عنهم بالتواتر.

وقد قرر في علم الكلام ويجب الرجوع الأخبار إليه إن أمكن وإلا فلا اعتماد على ما روى بطريق الآحاد إن خالف ما ثبت في علم الكلام ومن ذلك ما اتفق عليه المتكلمون من أصحابنا أن القدرة قبل الفعل وقد ورد أحاديث تدل على أن الاستعانة مع الفعل موافقاً لمذهب الأشاعرة والجمهرة فإن أمكن التأويل فهو وإلا فدلوا على لا يوافق المذهب المعروف الذي لا شبهة فيه إلا أن يراد بها نفي التفويض لا إثبات الجبر. «اش» .

٢ . الشقاوة - ف.

بيان:

السرفى تفاوت النفوس في الخير والشر واختلافها في السعادة والشقاوة هو اختلاف الاستعدادات وتنوع الحقائق فان المواد السفلية بحسب الحلقة والماهية متباينة في اللطافة والكثافة وأمزجتها مختلفة في القرب والبعد من الاعتدال الحقيقي والأرواح الإنسانية التي بازائها مختلفة بحسب الفطرة الأولى في الصفاء والكدورة والقوة والضعف مترتبة في درجات القرب والبعد من الله تعالى لما تقرر وتحقق أن بازاء كل مادة ما يناسبها من الصور فأجود الكالات لأتم الاستعدادات وأخسها لأنقصها كما أشير اليه بقوله (عليه السلام).

«الناس معادن كمعادن الذهب والفضة خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام» فلا يمكن لشيء من المخلوقات أن يظهر في الوجود ذاتاً وصفة وقصلاً، إلا بقدر خصوصية قابليته واستعداده الذاتي ووجه آخر وهو أنه قد ثبت أن لله عز وجل صفات وأسماء متقابلة هي من أوصاف الكمال ونعمت الجلال ولها مظاهر متباينة بها يظهر أثر تلك الأسماء فكل من الأسماء يوجب تعلق إرادته سبحانه وقدرته الى إيجاد مخلوق يدل عليه من حيث اتصافه بتلك الصفة، فلذلك اقتضت رحمة الله جلّ وعزّ إيجاد المخلوقات كلها لتكون مظاهر لأسمائه الحسنى ومجالي لصفاته العليا.

مثلاً لما كان قهاراً أوجد المظاهر القهرية التي لا يترتب عليها إلا أثر القهر من الجحيم وساكنيه والزعم ومتناوليهِ ولما كان عفواً غفوراً أوجد مجالي للعفو والغفران يظهر فيها آثار رحمته وقس على هذا فالملائكة ومن ضاهاهم من الاخيار وأهل الجنة مظاهر اللطف والسياطين ومن والاهم من الأشرار وأهل النار مظاهر القهر ومنها تظهر السعادة والشقاوة فمنهم شقي وسعيد فظهر أن لا وجه لاسناد الظلم والقائح الى الله سبحانه لأن هذا الترتيب والتمييز من وقوع فريق في طريق اللطف وآخر في طريق القهر من ضروريات الوجود والإيجاد ومن مقتضيات الحكمة والعدالة ومن هنا قال بعض العلماء: ليت شعري لِمَ لا ينسب الظلم الى الملك المجازي حيث يجعل بعض من تحت تصرفه وزيراً قريباً وبعضهم كناساً بعيداً لأن كلا منها من ضروريات مملكته

وينسب الظلم الى الله تعالى في تخصيص كل من عبده بما يخص مع أن كلاً منها ضروري في مقامه.

٤٣٣ - ٢ (الكافي - ١: ١٥٣) علي بن محمد رفعه، عن (المعروف) عن أبي بصير قال: كنت بين يدي أبي عبد الله (عليه السلام) جالساً وقد سأله سائل فقال: جعلت فداك يا بن رسول الله من أين لحق الشقاء أهل المعصية حتى حكم^١ لهم في علمه بالعباد على عملهم؟ فقال: أبو عبد الله (عليه السلام) «أيا السائل حكم الله عز وجل أن لا يقوم له أحد من خلقه بحقه فلما حكم بذلك وهب لأهل محبته القوة على معرفته ووضع عنهم ثقل العمل بحقيقة ما هم أهل له وهب لأهل المعصية القوة على معصيته لسبق علمه فيهم ومنعهم إطفاء القبول منه فواقوا^٢ ما سبق لهم في علمه ولم يقدروا أن يأتوا حالاً ينجيهم من عذابه لأن علمه أولى بحقيقة التصديق وهو معنى شاء ما شاء وهو سره» .

بيان:

يمكن الإشارة الى سر ذلك لأهله من المتعمقين وإن كان الظاهريون بعزل عن فهمه ونيله بأن يقال لما كان الخلق هم المعلومون لله سبحانه وهو العالم بهم والمعلوم يعطي العالم ويجعله بحيث يدرك ما هو عليه في نفسه ولا أثر للعلم في المعلوم بأن يحدث فيه ما لا يكون له في حد ذاته بل هو تابع للمعلوم والحكم على المعلوم تابع له فلا حكم من العالم على المعلوم إلا بالمعلوم وما يقتضيه بحسب استعداد الكلي والجزي، فاقتدر الله سبحانه على الخلق الكفر والعصيان من نفسه بل باقتضاء أعيانهم وطلبهم بالسنة استعداداتهم أن يجعلهم كافراً أو عاصياً كما تطلب عين الصورة الكلية الحكم عليها بالنجاسة العينية فما كانوا في علم الله سبحانه ظهروا به في وجوداتهم العينية فليس

١ - حكم الله لهم، كما في الكافي المطبوع.

٢ - كما في نسخ الوافي ولكن في الكافي المطبوع فواقوا، وجعله في الكافي المخطوط على نسخة.

للحق إلّا إفاضة الوجود عليهم والحكم لهم وعليهم، فلا يحمّدوا إلّا أنفسهم ولا يذمّوا إلّا أنفسهم وما يبيح للحقّ إلّا الحمد - إفاضة ^١ الوجود لأن ذلك له لا لهم ولذلك قال ما يبيّنك القول لذيّ ومانا بظلام القبيد ^٢ أي ما قدرت عليهم الكفر الذي يشقّهم ثم طلبتهم بما ليس في وسمهم أن يأتوا به بل ما علمناهم إلّا بما علمناهم وما علمناهم إلّا بما أعطونا من نفوسهم متاهم عليه فان كان ظلماً فهم الظالمون ولذلك قال وليكن كانوا أنفسهم يظلمون ^٣.

وفي الحديث «من وجد خيراً فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومنّ إلّا نفسه» كذا قيل، فان قلت لو كانت المعلومات أعطت الحقّ سبحانه العلم من نفسها فقد توقف حصول العلم له على المعلومات ومن توقف وصفه على شيء كان مقتراً الى ذلك الشيء ووصف العلم له سبحانه وصف نفسي ذاتي فكان يلزم من هذا أن يكون في نفسه مقتراً الى شيء تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً قلنا ليس الأمر كذلك بل الله سبحانه إنّما علم المخلوقات بعلم أصلي ذاتي منه تعالى غير مستفاد ممّا هي عليه فيما اقتضته بحسب ذواتها غير أنّها إقتضت في نفسها ما كانت عليه في علمه سبحانه فحكم لها ثانياً بما اقتضته بحسب علمه ولأجل ذلك قيل إنّها أعطته العلم من نفسها فان قلت فافائدة قوله سبحانه: وَلَوْ شَاءَ لَهْدِيكُمْ أَتَجَمِّعِينَ^٤ قلنا «لو» حرف امتناع لامتناع، فإشياء إلّا ما هو الأمر عليه ولكن عين الممكن قابل للشيء ونقيضه في حكم دليل العقل وأتي الحكمين المعقولين وقع فهو الذي عليه الممكن في حال ثبوته في العلم فشيتة أحديّة التعلق وهي نسبة تابعة للعلم والعلم نسبة تابعة للمعلوم والمعلوم أنت وأحوالك فعدم المشية معلل بعدم إعطاء أعيانهم هداية الجميع لتفاوت استعداداتهم وعدم قبول بعضها الهداية وذلك لأن الاختيار في حقّ الحقّ تعارضه وحدانية المشية فنسبته الى الحقّ من - نيث ما هو الممكن عليه لا من حيث

١ - إضافة الوجود لله لإفاضته الوجود، لك .

٢ - ق/٢٩

٣ - البقرة/٥٧ - الأعراف/١٦٠ - التوبة/٧٠ - النحل/١١٨ و١٣٣ - العنكبوت/٤٠ - الروم/٩

٤ - النحل/٩

ما هو الحق عليه قال تعالى: وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي ^١ وقال: أَفَتَرَىٰ حَقَّ عَلَيَّ كَلِمَةُ الْقِتَابِ ^٢.
 وقال: مَا يُبَدِّلُ الْقَوْلَ لَدَيَّ ^٣ فهذا هو الذي يليق بجناب الحق والذي يرجع الى
 الكون وتوحيده لا يتنازل كل نفس هديها ^٤ فإشياء فان الممكن قابل للهداية والضلال من
 حيث ما هو قابل، فهو موضع الانقسام وفي نفس الأمر ليس للحق فيه إلا أمر واحد فان
 قلت حقائق الخلوقات واستعداداتها فائضة من الحق سبحانه فهو جعلها كذلك قلنا:
 الحقائق غير مجعولة بل هي صور علمية للأشياء الإلهية وأنا المفعول وجوداتها في
 الأعيان والوجودات تابعة للحقائق ولتقبض عنان القلم عن أمثال هذه الأسرار فإنها
 من جملة أسرار القدر المنهي عن إفشائها والله الحمد .

٤٣٤ - ٣ (الكافي - ١: ١٥٤) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن النضر، عن
 يحيى بن عمران الحلبي، عن معلى أبي عثمان، عن علي بن حنظلة، عن أبي
 عبد الله (عليه السلام) أنه قال: «يُسَلَّكُ بالسعيد في طريق الأشقياء حتى يقول
 الناس ما أشبه بهم بل هو منهم، ثم يتداركه السعادة وقد يسلك بالشقي طريق
 السعداء حتى يقول الناس ما أشبه بهم بل هو منهم، ثم يتداركه الشقاء إن من
 كتبه الله سعيداً وإن لم يبق من الدنيا إلا فواق ناقة تُخْتَمُ له بالسعادة» .

بيان:

«الفواق» ما بين الحلبتين من الوقت لأنها تحلب ثم تترك سويعة يرضعها *
 الفصيل لتدرك ثم تحلب فيقال ما أقام عنده إلا فواقاً وفي الحديث «العبادة قدر فواق
 ناقة» .

١ - السجدة/١٣

٢ - الزمر/١٩ في الأصل حقت عليه وصحناه وفقاً للقرآن الكريم.

٣ - ق/٢٩

٤ - السجدة/١٣

٥ - يرضعها، ق.

باب الخير والشر

٤٣٥ - ١ (الكافي - ١: ١٥٤) العدة، عن البرقي، عن السرد وعلي بن الحكم، عن ابن وهب قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «إِنَّ مَعَاوِيَةَ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى مُوسَى (عليه السلام) وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ فِي التَّوْرَةِ - إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا خَلَقْتُ الْخَلْقَ وَخَلَقْتُ الْخَيْرَ وَأَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ مِنْ أَحَبِّ فَطَوْنِي لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ وَأَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا خَلَقْتُ الْخَلْقَ وَخَلَقْتُ الشَّرَّ وَأَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ مِنْ أَرِيدِهِ فَوَيْلٌ لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ» .

٤٣٦ - ٢ (الكافي - ١: ١٥٤) العدة، عن البرقي، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن محمد بن حكيم، عن محمد قال: سمعت أبا جعفر (عليه السلام) يقول «إِنَّ فِي بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابِهِ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا خَلَقْتُ الْخَيْرَ وَخَلَقْتُ الشَّرَّ فَطَوْنِي لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ الْخَيْرِ وَوَيْلٌ لِمَنْ أَجْرِيته عَلَى يَدَيَّ الشَّرِّ وَوَيْلٌ لِمَنْ يَقُولُ كَيْفَ ذَا وَكَيْفَ ذَا؟»

٤٣٧ - ٣ (الكافي - ١: ١٥٤) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن بكار بن كردم، عن مفضل بن عمر وعبد المؤمن الأنصاري، عن أبي عبد الله (عليه

السلام) قال: «قال الله جلّ وعزّ أنا الله لا إله إلا أنا خالق الخير والشرّ فطوبى لمن أجرى على يديه الخير وويل لمن أجرى على يديه الشرّ وويل لمن يقول كيف^١ هذا؟ قال يونس يعني من ينكر هذا الأمر يتفق فيه» .

بيان:

بتّار بفتح الموحدة والتشديد «وكردم» معناه في اللغة الرجل القصير^٢ الضخم ثم جعل علماً وشاعت به التسمية قوله «يتفق فيه» أي يجتهد بمقله ويقول برأيه وقدمضى مثا ما يصلح شرحاً لهذه الأخبار .

١ . لمن يقول كيف ذا وكيف هذا، كذا في الكافي المطبوع والمخطوط . وقال في الهدايا: كيف ذا وكيف ذا كتابة عن السؤال عن الوجه الممزق عند العدل الحكيم أو الحكم بوجهها رأياً وقياساً أو الإنكار لحقّة حكم الحديث، انتهى «ض.ع» .
٢ . وكردم كجمر وثيل كمنصرون معالي كردم الشجاع ولعله وجه تسميته وبكار هو المذكور في ج ١ ص ٢٧٢ جمع الرجال «ض.ع» .

باب الجبر والقدر والأمرين الأمرين

٤٣٨ - ١ (الكافي - ١: ١٥٥) علي بن محمد، عن سهل واسحاق بن محمد وغيرهما رفعوه قال: كان أمير المؤمنين (صلوات الله عليه) جالساً بالكوفة بعد منصرفه من صقين إذ أقبل شيخ فبحى بين يديه ثم قال له: يا أمير المؤمنين؛ أخبرنا عن مسيرنا إلى أهل الشام أيقضاء من الله وقدر؟ فقال له أمير المؤمنين (عليه السلام) «أجل يا شيخ ما علمتم تلة ولا هبطتم بطن واد إلا بقضاء من الله وقدر» فقال له الشيخ عند الله احتسب عناي يا أمير المؤمنين؛ فقال له «مه يا شيخ فوالله لقد عظم الله لكم الأجر في مسيركم وأنتم سائرون وفي مقامكم وأنتم مقيمون وفي منصرفكم وأنتم منصرفون ولم تكونوا في شيء من حالاتكم مكرهين ولا إليه مضطرين» .

فقال له الشيخ: وكيف لم تكن في شيء من حالاتنا مكرهين ولا إليه مضطرين وكان بالقضاء والقدر مسيرنا ومنقلبنا ومنصرفنا؟ فقال له «وتظن أنه كان قضاء حتماً وقدرًا لازماً؟ إنه لو كان كذلك لبطل الثواب والعقاب والأمر والنهي والزجر من الله (عز وجل) وسقط معنى الوعد والوعيد فلم تكن لائمة للمذنب ولا محمداً للمحسن ولكان المذنب أولى بالاحسان من المحسن ولكان المحسن أولى بالمعقوبة من المذنب تلك مقالة إخوان عبدة الأوثان وخصماء الرحمن وحزب الشيطان وقدرية هذه الأمة ويجوسها إن الله تبارك وتعالى كلف

تخيراً ونهى تحذيراً وأعطى على القليل كثيراً ولم يعص مغلوباً ولم يطع مكرهاً
ولم يمتلك مَفوضاً ولم يخلق السماوات والأرض وما بينهما باطلاً ولم يبعث النبيين
مبشرين ومنذرين عبثاً ذلك قلن الذين كفروا قَوْلُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن الثَّارِ ١ فأنشأ
الشيخ يقول:

أنت الإمام الذي نرجو بطاعته يوم النجاة من الرحمن غفراناً
أوضحت من أمرنا ما كان ملتبساً جزاك ربك بالإحسان احساناً.

بيان:

امناد هذا الحديث في توحيد الشيخ الصدوق (رحمه الله) متصل غير مرفوع هكذا:
أحمد بن عمران الدقاق عن محمد بن الحسن الطائي عن سهل عن علي بن جعفر الكوفي
قال: سمعت سيدي علي بن محمد (عليهما السلام) يقول: حدثني أبي محمد بن علي عن
أبيه الرضا عن أبيه عن أبيه عن أبيه عن أبيه الحسين (عليهم السلام) ورواه
بسند آخر أيضاً «المصنفين» كـ «سجين» موضع قرب الرقة بشاطئ الفرات كانت به
الوقعة العظمى بين أمير المؤمنين (عليه السلام) ومعاوية بن أبي سفيان وجثا بجثوا -
جثوا - وجثياً بضمهما: جلس على ركبتيه وأقام على أطراف أصابعه و«الثلثة» ما ارتفع
من الأرض «عند الله أحسن عتائي» أي منه أطلب أجر مشقتي في هذا السفر مع
وقوع ذلك بقضائه وقدره كأنه استبعد ذلك وزعم أن فيه تضاداً وزيد في بعض
الروايات ولا أرى لي في ذلك أجراً، فردعه (عليه السلام) وذكر «أنه ليس حتماً يبلغ
حد الإكراه والاضطرار» .

وذلك لأنه إنما وقع بالأسباب التي من جملتها اختيار العبد وسعيه وإن كان ذلك
أيضاً مقضياً، ثم بين ذلك ببيان مفسد الجبر «وإنما كان المذهب أولى بالإحسان» لأنه
لا يرضى بالذنب كما يدل عليه جبره عليه ٢ فجبره عليه يستدعي إحساناً في مقابلته
«والحسن أولى بالحقوبة» لأنه لا يرضى بالإحسان لدلالة الجبر عليه ومن لا يرضى

١ - ص/ ٢٧

٢ - عليه بالذنب، ق.

بالاحسان أولى بالعقوبة من الذي يرضى به قوله «ومجوسها» إشارة الى الحديث النبوي المشهور «القدرية مجوس هذه الأمة» ووجه تسميتهم بالمجوس مشاركتها في سلب الفعل عن العبد فإن المجوس يسندون الخيرات الى الله والشرور الى ابليس وتحقيق هذا المقام يحتاج الى بسط من الكلام فنقول وبالله التوفيق: إعلم أن القدر في الأفعال وخلق الأعمال من الأسرار والغوامض التي تخبرت فيها الأفهام واضطربت فيها آراء الأئمة ولم يرخص في إفشائها بالكلام فلا يدون إلا رموزاً ولا يعلم إلا مكتوناً لما في إظهاره من إفساد العامة وهلاكهم ولهذا لم يرد في بيانه إلا جملة وتري أئمتنا (عليهم السلام) تارة يقولون في مثله «هكذا خرج إلينا» كما مر، وأخرى يقولون «لأجبر ولا قدر ولكن منزلة بينهما» فيها الحق التي بينهما لا يعلمها إلا العالم أو من علمها إياه العالم كما يأتي .

وعن النبي (صلى الله عليه وآله وسلم): «القدر سر الله فلا تظهروا سر الله» وفي معناه اخبار آخر فالغور فيه ممنوع منه إلا أنه يمكن الإشارة الى لمعة منه لمن كان أهله يتقل المذاهب وبيانها فإن الآراء أربعة: اثنان فاسدان وهما: الجبر والتفويض اللذان هلك بهما كثير من الناس واثنان دائران حول التحقيق ومرجعها الى الأمرين الأمرين أحدهما أقرب الى الحق والنقول وأبعد من الأفهام والعقول وهو طريقة أهل الشهود العارفين بأسرار الأخبار والآخر بالعكس وهو طريقة أهل العقول والأبصار وبيان الأول عسير لغموضه جداً فلنطوها طياً ونكتفي ببيان الثاني وإن لم نرتضه لتضمنته أكثر ما يترتب على الجبر من المفاسد في بادىء النظر وعند النظر القاصر إلا أنه يخرج عقول الخواص من بعض أسباب الحيرة.

ولهذا مال اليه فحول العلماء ولذا ذكر في بيانه ما ذكره بعض المحققين موافقاً لما حققه المحقق الطوسي نصير الملة والدين (قدس الله سره) في بعض رسائله المعمول في ذلك قال: قد ثبت أن ما يوجب في هذا العالم فقد قدر بهيته وزمانه في عالم آخر فوق هذا العالم قبل وجوده وقد ثبت أن الله عز وجل قادر على جميع الممكنات ولم يخرج شيء من الأشياء عن مصلحته وعلمه وقدرته وإيجاده بواسطة أو بغير واسطة وإلا لم يصلح لمبدأية الكل فالهداية والفضالة والإيمان والكفر والخير والشر والنفع والضرر وسائر المتقابلات

كلها منتية الى قدرته وتأثيره وعلمه وإرادته ومشيتته إما بالذات أو بالعرض فاعمالنا وأفعالنا كسائر الموجودات وأفاعيلها بقضائه وقدره وهي واجبة الصدور متا بذلك ولكن بتوسط أسباب وعقل من اهراكاتنا وإراداتنا وحركاتنا وسكناتنا وغير ذلك من الأسباب العالية الفائبة عمن علمنا وتديبرنا الخارجة عن قدرتنا وتأثيرنا، فاجتماع تلك الأمور التي هي الأسباب والشرائط مع ارتفاع الموانع علة تامة يجب عندها وجود ذلك الأمر المدبر المقتضي المقدّر وعند تخلف شيء منها أو حصول مانع بقي وجوده في حيز الامتناع ويكون ممكناً وقوعياً بالقياس الى كل واحد من الأسباب الكونية ولما كان من جملة الأسباب وبخصوصاً القرينة منها، ارادتنا وتفكرنا ونحيلنا وبالجملة ما مختاره أحد طرفي الفعل والترك فالفعل اختياري لنا فان الله أعطانا القوة والقدرة والاستطاعة ليلبونا أينما أحسن عملاً مع إحاطة علمه .

فوجوبه لا ينافي امكانه واضطرارته لا تدافع كونه اختياريّاً كيف وإنه ماوجب إلّا بالاختيار ولا شك أن القدرة والاختيار كسائر الأسباب من الإدراك والعلم والإرادة والتفكير والتخيّل وقواها وآلاتها بفعل الله تعالى لا بفعلنا واختيارنا وإلّا لتسلسلت القدر والارادات الى غير النهاية وذلك لأننا وإن كنّا بحيث ان شئنا فعلنا وإن لم نشأ لم نفعل، لكننا لسنا بحيث إن شئنا شئنا وإن لم نشأ لم نشأ بل إذا شئنا فلم يتعلّق مشيتنا بمشيتنا بل بغير مشيتنا فليست المشية إلّا إذ لو كانت إلينا لاحتجنا الى مشية أخرى سابقة وسلسل الأمر الى غير النهاية ومع قطع النظر عن استحالة التسلسل نقول جملة مشيتنا الغير المتناهية بحيث لا يشذ عنها مشية لا تخلو إما أن يكون وقوعها بسبب أمر خارج عن مشيتنا أو بسبب مشيتنا والثاني باطل لعدم امكان مشية أخرى خارجة عن تلك الجملة والأول هو المطلوب فقد ظهر ان مشيتنا ليست تحت قدرتنا كما قال الله عز وجل وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ^١ فإذا نحن في مشيتنا مضطرون^٢ وإنّا نحدث المشية عقيب الداعي وهو تصور الشيء الملائم تصميماً فلتياً أو

١ . الانسان / ٥٠ سورة التكاوير / ٢٩

٢ . قال المحقق الطوسي نصير الملة والدين في بعض رسائله المعمول لتحقيق الأمرين : العهد مختار في الفعل والترك إلّا أنّ مشيتته ليست تحت قدرته كما قال الله تعالى (وما تشاءون إلّا أن يشاء الله) فإذا نحن في مشيتنا مضطرون وفي عين الاختيار مجبرون «المجلد» .

تخيلياً أو علمياً فإننا إذا أدركنا شيئاً فإن وجدنا ملائمته أو منافقته لنا دفعة بالوهم أو ببينة العقل انبعث منا شوق إلى جذبه أو دفعه وتأكد هذا الشوق هو الانزيم الجائز المستسنى بالإرادة وإذا انضمت إلى القدرة التي هي هيئة للقوة الفاعلة انبعثت تلك القوة لتحريك الأعضاء الأدوية من العضلات وغيرها فيحصل الفعل فاذن إذا تحقق الداعي للفعل الذي تنبعث منه المشية تحققت المشية وإذا تحققت المشية التي تصرف القدرة إلى مقدورها انصرفت القدرة لأعمالها ولم يكن لها سبيل إلى المخالفة فالحركة لازمة ضرورة بالقدرة والقدرة محرك ضرورة عند انجزام المشية والمشية تحدث ضرورة في القلب عقيب الداعي فهذه ضروريات يترقب بعضها على بعض وليس لنا أن ندفع وجود شيء منها عند تحقق سابقه فليس يمكن لنا أن ندفع المشية عند تحقق الداعي للفعل ولا انصراف القدرة إلى المقدور بعدها ونحن مضطرون في الجميع فنحن في عين الاختيار مجبورون فنحن إذاً مجبورون على الاختيار، هذا ملخص ما ذكره والحق فيه أمر آخر لا يصل إليه إلا من هو من أهله وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ^١.

٤٣٩ - ٢ (الكافي - ١: ١٥٦) الاثنان، عن الوشاء، عن حاد بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «من زعم أن الله يأمر بالفحشاء^٢ فقد كذب على الله ومن زعم أن الخير والشر إليه فقد كذب على الله» .

١ . الحديد/ ٢١

٢ . قوله: من زعم أن الله يأمر بالفحشاء فقد كذب على الله، هذا إشارة إلى فساد قول الأشاعرة من نفي الحسن والقيح العقليين ونحوه أن يأمر بأمري عنه مما يحكم العقل بقبوله وإن يأمر بالسوء والفحشاء فإن إبطال حكم العقل فيها يحكم به بديهياً أو بالبرهان باطل والأمر بالقيح قبيح ومن جرد القبيح عن الله فقد كذب عليه وقوله: ومن زعم أن الخير والشر إليه... إشارة إلى فساد قول المعتزلة من أن الخير والشر من أعمال العباد مفوض إليهم وإن العبد مستقل بإيجاد لقضائه وإن الله سبحانه يجري في ملكه خلق شيء وإيجاد له إرادته فإنه قول بخالق وموجد سواء وبتحقق مخلوق لا يكون وجوده منه بقدرته وإرادته كقول المجوس في الشرور ومن زعم هذا فقد كذب على الله وأبطل ملكه وسلطانه ويحتمل أن يكون المراد أن من زعم أن الخير والشر على (الخلق) الله سبحانه من غير تدخلية إرادة العبد وقدرته كما يقوله الأشاعرة فقد كذب على الله ويكون إشارة إلى فساد قولهم كالفقرة الأولى. وفيه - (رحمه الله).

بيان:

«إليه» يعني الى نفسه إنما كذبا على الله تعالى لأن الأول قصر نظره على السبب الأول وقطع النظر عن الأسباب القريبة للفعل مطلقاً ولم يفرق بين أعمال الإنسان وأعمال الجمادات والله تعالى أعدل من أن يجبر خلقه ثم يعذبهم وأكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون. والثاني قصر نظره على الأسباب القريبة وقطع النظر عن السبب الأول والله أحكم من أن يهمل عبده ويكله الى نفسه وأعز من أن يكون في سلطانه ما لا يريد .

٤٤٠ - ٣ (الكافي - ١: ١٥٨) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن حفص بن قرط^١ عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: قال رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «من زعم أن الله يأمر بالسوء والفحشاء فقد كذب على الله ومن زعم أن الخير والشر بغير مشية الله فقد أخرج الله من سلطانه ومن زعم أن المعاصي بغير قوة الله فقد كذب على الله ومن كذب على الله أدخله الله النار» .

٤٤١ - ٤ (الكافي - ١: ١٦٠) العدة، عن البرقي، عن علي بن الحكم، عن هشام بن سالم، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال «الله أكرم^٢ من أن يكلف الناس ما لا يطيقون والله أعز من أن يكون في سلطانه ما لا يريد» .

٤٤٢ - ٥ (الكافي - ١: ١٥٨) العدة، عن البرقي، عن عثمان، عن اسماعيل بن جابر قال: كان في مسجد المدينة رجل يتكلم في القدر والناس مجتمعون قال:

١ . يضم القاف وسكون الراء المهملة بعدها طاء مهملة . كذا ضبطه تنقيح المقال ج ١ ص ٢٢١ «ض-ع»
٢ . قوله: الله أكرم من أن يكلف الناس ما لا يطيقون أي ما لا يكون الا تيان به مقدوراً لهم ولا يكونون مجبورين على خلافه كما يقوله الجبرية والله أعز من أن يكون في ملكه ما لا يريد ويدخل شيء في الوجود لامن قدرته وإرادته وإيجابه له . (رفع - رحمه الله).

فقلت يا هذا أسالك ؟ قال : سل قلت : فديكون في ملك الله تعالى ما لا يريد قال : فأطرق طويلاً ، ثم رفع رأسه إليّ فقال يا هذا لئن قلت انه يكون في ملكه ما لا يريد إنه لمقهور ولئن قلت لا يكون في ملكه إلا ما يريد أقررت لك بالمعاصي^١ قال : فقلت لأبي عبد الله (عليه السلام) سألت هذا القديري ، فكان من جوابه كذا وكذا فقال «لنفسه نظره ، أما لو قال غير ما قال هلك» .

بيان:

«بالمعاصي» يعني بأنه يريد لها .

٤٤٣ - ٦ (الكافي - ١ : ١٥٧) الاثنان ، عن الوشاء ، عن أبي الحسن الرضا (عليه السلام) قال : سألته فقلت : الله فوض الأمر إلى العباد ؟ قال : «الله أعز من ذلك» قلت : فجبرهم على المعاصي قال : «الله أعدل وأحكم من ذلك» قال ثم قال : «قال الله يا بن آدم أنا أولى بحسناتك منك وأنت أولى بسيئاتك مني عملت المعاصي بقوتي التي جعلتها فيك» .

بيان:

أما أولوية الله عز وجل بالحسنات فلا تنه سبحانه أمر بها ووهب القوة عليها ووفق لها وأما أولوية العبد بالسيئات فلأن الله عز وجل نهى عنها وأوعده عليها ووهب القوة ليصرفها العبد في الطاعات فصرفها في المعاصي وفيه وجه آخر بعيد عن أفهام الجماهير وقدمضي .

١ . قوله : أقررت لك بالمعاصي أي امكنتك بفعلها إذ كل معصية بارادته أو المراد أنه أقررت لك بأن المعاصي بارادته وقوله «لنفسه نظره» أي رآه ورحم الله أما لو قال غير ما قال هلك . ربيع - (رحمه الله) .

٤٤٤- ٧ (الكافي - ١: ١٥٧) علي، عن أبيه، عن ابن مزار^١، عن يونس بن عبد الرحمن قال: قال لي أبو الحسن الرضا (عليه السلام) «يا يونس؛ لا تقل بقول القدرية^٢ فإن القدرية لم يقولوا بقول أهل الجنة ولا يقول أهل النار ولا يقول إبليس فإن أهل الجنة قالوا: الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنَّ هَدَانَا اللَّهُ^٣ وقال أهل النار: رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا وَكُنَّا قَنَدًا هَالِكِينَ^٤ وقال إبليس رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي^٥» فقلت: والله ما أقول بقولهم ولكني أقول لا يكون إلا بإشياء الله^٦ وأراد وقدر وقضى فقال «يايونس، ليس هكذا لا يكون إلا ما شاء الله وأراد وقتل وقضى يايونس تعلم ما المشية؟» قلت لا قال «هي الذكر الأول فتعلم ما الإرادة؟» قلت لا قال: «هي العزيمة على ما يشاء فتعلم ما القدر؟» قلت لا قال. «هي الهندسة ووضع الحدود من البقاء والفناء» . قال: ثم قال «والقضاء هو الأبرام وإقامة العين» قال فاستأذنته أن أقبل رأسه وقلت فتحت لي شيئاً كنت عنه في غفلة .

١ . هو اسماعيل ومزار وزان صيغة المبالغة كـ (شداد) راجع ص ١٤٥ ج ١ تنقيح المقال وج ١ ص ٢٢٤ من مجمع الرجال .
«ض.ع.»

٢ . قوله: «لا تقل بقول القدرية» الظاهر أن المراد هنا أيضاً بالقدرية من يقول بأن أفعال العباد وجودها ليست بقدر الله وقضائه بل بإيجادهم لما يارادهم كما في الحديث الأول ومن يقول بعدم تدخلية قضاء الله وقدره وباستقلال إرادة العبد به واستواء نسبه إلى الإرادتين وصدور أحدهما عنه لا بموجب غير الإرادة كما ذهب إليه بعض المعتزلة لا يقول يقول أهل الجنة من أسناد هدايتهم إليه سبحانه ولا يقول أهل النار من إسناد ضلالهم إلى شقوتهم ولا يقول إبليس من إسناد الانقياد إليه سبحانه .
- (رحمه الله).

٣ . الأعراف/ ٤٣

٤ . المؤمنون/ ١٠٦

٥ . الحجر/ ٣٩

٦ . قوله: «لا يكون إلا بإشياء الله ...» أي إلا بالذي شاء الله ... أو بشيء شاء الله ولما كانت هذه العبارة ناقصة من الدلالة على المراد قال (عليه السلام) «ليس هكذا» أي ليس التعبير عما هو هكذا بل العبارة عنه لا يكون إلا بإشياء الله وأراد وقدر وقضى وقوله هي الذكر الأول أي المشية فيها هي توجه النفس إلى المعلوم بملاحظة صفاته وأفعاله المرغوبة الموجبة لحركة النفس إلى تحصيله وهذه الحركة النفسانية فيها وانبعائها لتحصيله هي العزم والإرادة وفي الواجب تعالى ما يترتب عليه أثر هذا التوجه ويكون ثمره قوله: «وهي الهندسة» مأخوذة من الهنداز وهي فارسية ومعناها تحديد مجاري الأمور فلما عرفت صيرت الزمان شيئاً لأنه ليس في كلام العرب زاي بعد الدال والمهندس مقدر مجاري القضاء حيث تحفر ثم حتم في تحديد مجاري الأمور كلها . ربيع - (رحمه الله).

بيان:

المراد بالقدرية في هذا الحديث المفوضة القائلون بقدرية العبد واستقلاله فإن أهل الجنة سلبوا الفعل عنهم باسناد الهداية الى الله وأهل النار سلبوه عنهم باسنادهم الى غلبة الشقوة عليهم وإبليس سلبه عنه باسناد الأغواء الى الله والفرق بين قول يونس بما شاء الله وقول الإمام (عليه السلام) «ما شاء الله» أن الأول جبر محض ولهذا ناه عنه والثاني أعم منه ومن الأمرين الأمرين ولهذا أثبتته وإنما يصح إذا أريد به ما لا يكون جبراً «والذكر الأول» هو اللوح المحفوظ وإنما سماء مشية لأنه مرتبة تعين العلم بالنظام الأوفق للمعنى بالمشية كما أشرنا إليه في أوائل أبواب الصفات وأريد بالبقاء والفناء مدد أعمار الأشياء وآجالها.

٤٤٥ - ٨ (الكافي - ١: ١٥٨) النيسابوريان، عن حماد بن عيسى، عن اليماني، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن الله خلق الخلق، فعلم ما هم صائرون إليه وأمرهم ونهاهم فأمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه ولا يكونون آخذين ولا تاركين إلا بإذن الله» .

بيان:

في توحيد الصدوق و«الاحتجاج» هكذا: فأمرهم به من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى أخذه وما نهاهم عنه من شيء فقد جعل لهم السبيل إلى تركه وهو الصواب.

٤٤٦ - ٩ (الكافي - ١: ١٥٩) محمد، عن أحمد بن محمد بن الحسن زعلان، عن أبي طالب القمي، عن رجل، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قلت لأجبر الله العباد على المعاصي؟ قال «لا» قال: قلت لفرض إليهم الأمر؟ قال «لا»

قال: قلت فماذا؟ قال «لطف من ربك بين ذلك»^١.

بيان:

يعني هو معنى دقيق غامض من صنع الله يلطف إدراكه عن العقول والافهام وهو أمر بين الجبر والتفويض .

٤٤٧ - ١٠ (الكافي - ١: ١٥٩) علي عن العبيدي عن يونس عن غير واحد عن أبي جعفر وأبي عبد الله (عليهما السلام) قالوا: «إن الله تعالى أرحم بخلقه من أن يجبر خلقه على الذنوب، ثم يعذبهم عليها والله أعز من أن يريد أمراً فلا يكون» قال فسئلا (عليهما السلام) هل بين الجبر والقدر منزلة ثالثة؟ قالوا: «نعم أوسع ما بين السماء والأرض»^٢.

٤٤٨ - ١١ (الكافي - ١: ١٥٩) بهذا الاسناد، عن يونس، عن صالح بن مهمل عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: مُثِّلَ عن الجبر والقدر فقال «لا جبر ولا قدر ولكن منزلة بينها فيها الحق التي بينها لا يعلمها إلا العالم أو من علمها إياه العالم»^٣.

١ . قوله: لطف من ربك بين ذلك، لعل المراد باللفظ هنا اعطاء الله القدرة للعبد على ما يشاء من الفعل والترك وجعله حاملاً بإرادته الواضحة تحت إرادة الله بالمأمورية والكف عن المنهي عنه وتقريبه من الطاعة بالأمر وتبعيده عن المعصية بالنهي . ربيع - (رحمه الله).

٢ . قوله: «نعم أوسع مما بين السماء والأرض» لما كان كلام السائل دالاً على انكار الوساطة بين الجبر والإيجاب الله والزامه العباد على أعمالهم بلامدخلية لإرادة العباد وقدرتهم في أفعالهم وإيجابها والقدر وهو استقلال قدرة العبد وإرادته في إيجاب فعله وإيجابه من غير إيجاب الله سبحانه له وإيجابه بقدرته واختياره أجيب بأن ما بينهما احتمالات كثيرة ولا حصر بينهما لاعتقلاً ولا قطعاً . ربيع - (رحمه الله).

٣ . قوله: «التي بينها لا يعلمها إلا العالم أو من علمها إياه العالم» وذلك لدقتها وغموضها وعروض الشبه فيها فلا يقدر على تحقيقها والعلم بها على ما ينبغي إلا العالم أو من علمه العالم فالتقادر على تحقيقها والعالم بها إتما من خشيته الله باغاضة العلوم عليه أو من وثقه للعلم والأخذ عنه . ربيع - (رحمه الله).

٤٤٩ - ١٢ (الكافي - ١: ١٥٩) بهذا الاسناد، عن يونس، عن عدة، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال ^١: قال له رجل جعلت فداك آجبر الله العباد على المعاصي قال «الله أعدل من أن يجبرهم على المعاصي ثم يعذبهم عليها» فقال له جعلت فداك، ففوض الله إلى العباد؟ قال: فقال «لوفوض إليهم لم يحصرهم بالأمر والنهي» فقال له جعلت فداك فبينها منزلة؟ قال فقال «نعم أوسع ما بين السماء والأرض» .

٤٥٠ - ١٣ (الكافي - ١: ١٦٠) محمد بن أبي عبدالله، عن الحسين بن محمد، عن محمد بن يحيى عمن حدثه، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «لا جبر ولا تفويض ولكن أمرين أمرين» قال: قلت وما أمرين أمرين؟ قال: «مثل ذلك رجل رأيته على معصية فنهيته فلم ينته فتركته ففعل تلك المعصية فليس حيث لم يقبل منك فتركته كنت أنت الذي أمرته بالمعصية» .

بيان:

هذا مثال حسن لمخاطبة العامي الضعيف الذي قصر فهمه عن درك كيفية الأمر بين الأمرين تقريباً لفهمه وحفظاً لاعتقاده في أفعال العباد حتى لا يمتدح كون العبد مجبوراً في فعله ولا مفوضاً إليه اختياره.

باب الاستطاعة

٤٥١ - ١ (الكافي - ١: ١٦٠) علي، عن الحسن بن محمد، عن القاساني، عن ابن اسباط قال: سألت أبا الحسن الرضا (عليه السلام) عن الاستطاعة فقال «يستطيع العبد بعد أربع خصال: أن يكون غثلى السرب صحيح الجسم سليم الجوارح له سبب وارد من الله» قال: قلت جعلت فداك ؛ فسر لي هذا قال: «أن يكون العبد مُخَلَّى السرب صحيح الجسم سليم الجوارح يريد أن يزني فلا يجد امرأة ثم يجدها فإذا أن يغصم نفسه فيمتنع كما امتنع يوسف (عليه السلام) أو يُخَلِّي بينه وبين ارادته فيزني فيستى زانياً ولم يُطع الله باكره ولم يغصه بغلبة».

بيان:

الشرب بالفتح الطريق وفلان آمن في سيره بالكسر أي في نفسه وفلان واسع السرب أي رخي البال وقد قدما ما يصلح أن يكون شراً لهذا الحديث وما بعده.

٤٥٢ - ٢ (الكافي - ١: ١٦١) محمد وعلي، عن أحمد، عن علي بن الحكم وعبدالله بن يزيد جميعاً، عن رجل من أهل البصرة قال: سألت أبا عبدالله (عليه السلام) عن الاستطاعة فقال أبو عبدالله (عليه السلام) «أستطيع أن تعمل

ما لم يُكُون؟ قال: لا قال: «فتستطيع أن تنتهي عما قد كُون» قال: لا فقال له أبو عبد الله (عليه السلام) «فتى أنت مستطيع؟ قال: لا أدري قال: فقال أبو عبد الله (عليه السلام) «ان الله خلق خلقاً فجعل فيهم آلة الاستطاعة ثم لم يفوض إليهم فهم مستطيعون للفعل^١ وقت الفعل مع الفعل اذا فعلوا ذلك الفعل فاذا - لم يفعلوه^٢ لم يكونوا مستطيعين أن يفعلوا فعلاً لم يفعلوه لأن الله عز وجل أقر من أن يضاده في ملكه أحد».

قال البصري: فالناس مجبورون؟ قال: «لو كانوا مجبورين كانوا معذورين» قال: فقوض إليهم قال: «لا» قال: فاهم؟ قال: «علم منهم فعلاً فجعل فيهم آلة الفعل فاذا فعلوا كانوا مع الفعل مستطيعين» قال البصري: أشهد أنه الحق وأنكم أهل بيت النبوة والرسالة.

بيان:

ظاهر هذا الحديث يدل على نفي الاستطاعة وظاهر الحديث السابق يدل على إثباتها والجمع بينهما بأن يقال أن الاستطاعة في الحال لا تنافي عدمها في الاستقبال ولا العكس فنجيب عن قول القائل أتستطيع أن تؤثر حال عدم الأثر أولاً تؤثر حال وجوده نعم نستطيع لكن معنى استطاعتنا أننا نتمكن من الفعل والترك في ثاني الحال فلا ينافيه عدم استطاعتنا في الحال بمعنى عدم تمكننا من التأثير في وجود الأثر حال عدمه ولا في عدمه حال وجوده ولا في وجوده حال عدمه لأن في الأولين تناقضاً وفي الآخرين تحصيلاً للحاصل ومعنى قوله (عليه السلام) «فجعل فيهم آلة الاستطاعة» إلى قوله «في ملكه أحد» أن العبد لا يفعل إلا ما أَرَادَ الله منه فهو مستطيع في وقت الفعل للفعل لا للترك ومستطيع في وقت الترك للترك لا للفعل فلا يستطيع في كل وقت إلا لما جعل الله فيه آلة الاستطاعة لأجله ثم أشار (عليه السلام) إلى أن الناس مع ذلك ليسوا مجبورين ولا مفوضاً إليهم أيضاً.

١. في وقت الفعل، ج، قد.

٢. لم يفعلوه في ملكه، ق وكذا في الكافي المطبوع وجعله في المخطوط على نسخة.

٤٥٣ - ٣ (الكافي - ١: ١٦٢) محمد وعلي، عن أحمد ومحمد بن أبي عبد الله، عن سهل جميعاً، عن علي بن الحكم، عن صالح النيلي قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) هل للمباد من الاستطاعة شيء؟ قال: فقال لي «إذا فعلوا الفعل كانوا مستطيعين بالاستطاعة التي جعلها الله فيهم» قال: قلت وما هي؟ قال «الآلة مثل الزنا^١ إذا زنى كان مستطيعاً للزنا حين زنى ولوأنه ترك الزنا ولم يزن كان مستطيعاً لتركه إذا ترك» قال: ثم قال «ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل ولا كثير ولكن مع الفعل والترك كان مستطيعاً» قلت: فعلى ماذا يعذبه؟ قال: «بالحجة البالغة والآلة التي - ركبها فيهم^٢ - إن الله لم يجر أحداً على معصيته ولا أراد إرادة حتم الكفر من أحد ولكن حين كفر كان في إرادة الله أن يكفر، وهم في إرادة الله وفي علمه ألا يصيروا إلى شيء من الجبر»^٣ قلت أراد منهم أن يكفروا؟ قال «ليس هكذا أقول ولكني أقول علم أنهم سيكفرون فأراد الكفر لعلمه فيهم وليست^٤ إرادة حتم إنما هي إرادة - اختبار»^٥.

بيان:

قوله «ليس له من الاستطاعة قبل الفعل قليل ولا كثير» إشارة إلى نفي وقوع الفعل بالأولوية وتقرير أنه ما لم يجب لم يوجد وقول السائل «فعلى ماذا يعذبه؟» يعني إذا كان جميع ما يتوقف عليه فعل العبد من قدرته واستطاعته بخلق الله وبجعله فيه فلماذا يعذب الكافر ويعاقب العاصي فأجاب (عليه السلام) بأن تعذيب الله لعباده ليس من جهة غرض له فيه لأنه سبحانه يرى من الغرض غني عما سواه بل انسأقت حجته البالغة وحكمته الكاملة إلى تعذيب فريق وتنعيم فريق - بما^٦ ركب في كل واحد منهم من

١ . مثل الزنا، كذا في الكافي المطبوع وفي المخطوط جعله هل نسخة.

٢ . ركب فيهم، كذا في الكافي المطبوع والمطبع وفي الأخير جعل ركبها على نسخة.

٣ . الحجة ج وكذلك أيضاً في الكافي المطبوع والمخطوطين والمرأة.

٤ . ليست هي إرادة حتم، كذا في الكافي المطبوع و«في المخطوطين» أيضاً.

٥ . اختياره كذا في جميع النسخ وكذلك في المطبوع والمخطوطين من الكافي.

٦ . لا، ج.

الآلات وخلق لهم من الدواعي والإرادات وغيرها من أسباب المعاصي والطاعات والشُرور والخيرات فانقسمت أفعال الله إلى ما ينساق إلى الغاية المطلوبة بالذات وإلى ما ينساق إلى غاية أخرى مرادة بالعرض فاطلق على الأول اسم المحبوب وعلى الثاني اسم المكروه وانقسم عباده الذين هم أيضاً من فعله واختراعه إلى من سبقت لهم العناية بالحسنى بتسليط الدواعي والبواعث عليه لسياقتهم إلى غاية الحكمة وإلى من سبقت لهم المشيئة بالردى لسياقتهم إلى غاية الحكمة فلكل منها نسبة إلى المشيئة الربانية أما قوله: «إن الله لم يجبر أحداً على معصيته» فالوجه فيه أن المجبور هو الذي لم يشترتب فعله على قدرته وقُبله وإرادته وهاهنا تتوقف المعصية على تلك الأمور كما دريت.

٤٥٤ - ٤ (الكافي - ١: ١٦٢) محمد، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن بعض أصحابنا، عن عبيد بن زرارة، عن حمزة بن حمران قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن الاستطاعة فلم يجبني فدخلت عليه دخلة أخرى فقلت: أصلحك الله إنه قد وقع في قلبي منها شيء لا يخرجني إلا شيء أسمعه منك قال: «فإنه لا يضررك ما كان^٢ في قلبك» قلت: أصلحك الله إني أقول: إن الله تبارك وتعالى لم يكلف العباد ما لا يستطيعون ولم يكلفهم إلا ما يطيقون وإنهم لا يصنعون شيئاً من ذلك إلا بإرادة الله ومشئته وقضائه وقدره قال: فقال «هذا دين الله الذي أنا عليه وآبائي» أو كمال قال .

بيان:

يأتي في نوادر الأبواب الأول من كتاب الحج ما يناسب هذا الباب إن شاء الله تعالى.

١ . الحسين بن سعيد عن بعض أصحابنا، ق.

٢ . قوله: «لا يضررك ما كان في قلبك...» لما كان (عليه السلام) مقلماً على أنه خطر بقلبه ما هو الحق أجابه بعدم اضراؤه وترك الجواب أولاً إلتذاً لهذا أو لمصلحة مقتضية له ولما سمع السائل منه هذا عرض عليه معتقده فصلته (عليه السلام) بقوله: «هذا دين الله الذي أنا عليه وآبائي» وقوله «أو كما قال» تريد من السائل بين العبارة المنقولة وما في حكمها من العبارات المأثلة على تصديق معتقده بوجه من الوجوه. رطبع - (رحمه الله).

باب البيان والتعريف ولزوم الحجة^١

٤٥٥ - ١ (الكافي - ١: ١٦٢) محمد وغيره، عن ابن عيسى، عن الحسين، عن ابن أبي عمير .

(الكافي) النيسابوريان، عن ابن أبي عمير، عن جميل بن دراج، عن ابن الطيار، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إِنَّ الله احتج على الناس بما أتاهم وعرفهم» .

بيان:

يعني بما أتاهم من العقل والفهم وعرفهم من الخير والشر دون ما لم يؤتوهم ولم يعرفهم من ذلك ولا ينافي هذا لزوم بذل الجهد بالقدر المقدور فانه أيضاً من الأسباب إلّا أن

١ . قال برهان الفضلاء: قد وضع ثقة الاسلام هذا الباب بهذا العنوان ابطلاً لمذهب الجهمية وقول المرجئة وسائر المذاهب الباطلة في حقيقة الايمان على ما ستعرف إنشاء الله تعالى. قالت الجهمية الايمان مجرد معرفة الربوبية لرب العالمين والمكلف يكلف به .

وقالت المرجئة: ايمان المكلف مجرد معرفته ربوبيته تعالى ومعرفة الرسول وتصديقه في جميع ما جاء به ولا تدخل في العمل في حقيقة الايمان. «المدايا» .

ترتب حصول المعرفة على السعي في حيز الامكان وبحسب مشيئة الله وعلى اختلاف درجات الناس في المهمة والاستعداد وليس عليهم إلا التعرض لها بتحصيل مقدماتها كما ورد في الحديث النبوي «إن لربكم في أيام دهركم نفحات ألا فتعرضوا لها» وكلُّ مُتَسَرِّعٍ لِمَا خُلِقَ له فإلعبد إنما يستحق العذاب والعقوبة في ترك واجب أو فعل محرم إذا كان قد أوتي له التكليف وعرف المكلف به وبالجملته كان في ذاته استعداد فضيلة أو داعية، ثم تكاسل في تحصيله أو انحراف عن قصد سبيله بقدر ما قصر في ذلك وبحسبه .

٤٥٦ - ٢ (الكافي - ١: ٨٦) محمد عن محمد بن الحسين عن ابن بقاح عن سيف بن عميرة عن الإمامي^١ قال: سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول «إن أمر الله كله عجب إلا^٢ أنه قد احتج عليكم بما عرفكم من نفسه» .

بيان:

يعني أن في صفات الله سبحانه وأفعاله عجائب وغرائب لا يدرك أمرها ولا يصل إلى اغوارها إلا الأقلون ولكن الله سبحانه لم يطلب منكم البلوغ إليها ولم يطلب ممن لم يبلغ إليها أن يعيده بحسبها بل بحسب ما بلغ إليه منها وعرفه الله تعالى من نفسه فحسب وإنما احتج عليكم بقدر معرفتكم التي أعطاكم لأزيد منه .

٤٥٧ - ٣ (الكافي - ١: ١٦٣) العدة، عن البرقي، عن ابن فضال، عن ثعلبة بن ميمون، عن حمزة بن محمد الطيار، عن أبي عبد الله (عليه السلام) في قول الله عز وجل: «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّبِعُونَ»^٣ قال: «حتى

١ . هو إبراهيم بن عمر الإمامي الصنعائي، ضعفه (غض) وثقه (جش) وقال: شيخ من أصحابنا ثقة راجع ص ٦٠ و ٦١ ج ١ من جمع الرجال «ض.ح».

٢ . في بعض نسخ الكافي ألا وفي الكافي المطبوع والمخطوط وقالوا يحتمل أن يكون على سبيل التنبيه وأن يكون الاستثناء منقطعاً.

٣ . التوبة/ ١١٥

يعرفهم ما يرضيه ^١ وما يخطئه ^٢ وقال: **قَالَ لَهُمْهَا فَجُورُهَا وَتَقْوِيُهَا** ^٣ قال: «**بَيْنَ لَهَا**
مَاتَانِي وَمَاتَرَكْ» وقال: **إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا** ^٤ قال: «**عَرَفْنَاهُ**
إِمَّا أَخَذَ وَإِمَّا تَارَكَ» وعن قوله: **وَأَمَّا تَمُودَ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى** ^٥
قال: «**عَرَفْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى وَهُمْ يَعْرِفُونَ**» .

٤٥٨ - ٤ (الكافي - ١: ١٦٣) وفي رواية «بَيْنَا لَهُمْ» .

بيان:

«**لِيُضِلَّ قَوْمًا**» بالمعاصي والكفر «**بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ**» سبيل الإيمان.

٤٥٩ - ٥ (الكافي - ١: ١٦٣) علي، عن العبيدي، عن يونس، عن ابن بكير، عن
حمزة بن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: **سَأَلْتُهُ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ:**
وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ^٦ قال: «**نَجْدَ الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ**» .

بيان:

النجد: الطريق الواضح.

٤٦٠ - ٦ (الكافي - ١: ١٦٣) بهذا الأسناد، عن يونس، عن حماد، عن عبد الأعلى
قال: **قُلْتُ لِأَبِي عَبْدِ اللَّهِ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) أَصْلَحَكَ اللَّهُ: هَلْ جُعِلَ فِي النَّاسِ أَدَاةٌ**
يَتَالَوْنَ بِهَا الْمَعْرِفَةَ؟ قال: فقال: «**لَا**» قلت: **فَهَلْ كَلَّفُوا الْمَعْرِفَةَ؟** قال «**لَا**، عَلَى

١ - قوله: «**حَقٌّ يَعْرِفُهُمْ مَا يَرْضِيهِ وَمَا يَخْطِئُهُ**» هذا القول وما يعلّمه ممّا قاله (عليه السلام) دال على أنّ التعريف فيها يرضيه
ويخطئه وفيما يتبني الايمان به وما يتبني تركه وفيما هو سبيل الخير من الله سبحانه. رقيق - (رحمه الله).

٢ - الشمس/٨

٣ - الانسان/٣

٤ - فصلت/١٧

٥ - البلد/١٠

الله البيان: لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا^٢ وَلَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا^٣ قال: وسألته عن قوله: وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَهُمْ حَتَّىٰ يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ^٤ قال: «حقى يعرفهم ما يرضيه وما يسخطه» .

بيان:

«أداة ينالون بها» أي في أنفسهم من دون استعانة برسول منه أو وحي من عنده «فهل كفوا المعرفة» أي من قبل إرسال الرسل والزام الحجة «إلا وسمها» أي دون طاقتها.

٤٦١ - ٧ (الكافي - ١: ١٦٣) بهذا الاسناد، عن يونس، عن سعدان رفعه، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال «إِنَّ اللَّهَ لَمْ يُنْعِمْ عَلَى عَبْدٍ نِعْمَةً إِلَّا وَقَدْ أَلْزَمَهُ فِيهَا الْحُجَّةَ مِنَ اللَّهِ فَمَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَجَعَلَهُ قَوِيًّا فَحُجَّتْهُ عَلَيْهِ الْقِيَامُ^٥ بِمَا كَلَّفَهُ وَاحْتِمَالِ مَنْ هُوَ دُونَهُ مِمَّنْ هُوَ أَوْضَعُفَ مِنْهُ وَمَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَجَعَلَهُ مُوسِعًا عَلَيْهِ فَحُجَّتْهُ عَلَيْهِ مَالَهُ، ثُمَّ تَعَاهَدَهُ الْفُقَرَاءُ بَعْدَ بِنَاؤِهِ وَلَهُ وَمَنْ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ فَجَعَلَهُ شَرِيفًا فِي بَيْتِهِ جَمِيلًا فِي صُورَتِهِ، فَحُجَّتْهُ عَلَيْهِ أَنْ يَحْمَدَ اللَّهَ عَلَى ذَلِكَ وَ- لَا يَتَطَاوَلَ^٦ عَلَى غَيْرِهِ فَيَمْنَعُ حَقُوقَ الضُّعَفَاءِ لِحَالِ شَرَفِهِ وَجَمَالِهِ» .

١ . قوله: «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا...» فيه إشارة إلى أن المعرفة بكماها لاقدرة للعبد على تحصيلها بإرادته وأن تكليف غير المقدور قبيح وغير واقع وقوله «وَلَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا» أي آتاهها معرفتها . رفيع - (رحمه الله).

٢ . البقرة/ ٢٨٦

٣ . الطلاق/ ٧

٤ . التوبة/ ١١٥

٥ . قوله: «فَحُجَّتْهُ عَلَيْهِ الْقِيَامُ بِمَا كَلَّفَهُ» أي ما يحتاج به عليه بعد التعريف قوة القيام بما كلف به أو المحتجج له القيام بالكلف به وهذا أظهر وأوفق بما عده من جعل التعاهد للفقراء بنوائل ماله والحمد على شرفه وجماله وعدم التطاول على غيره من الحجة وحسنه ينبغي حمل قوله «فَحُجَّتْهُ عَلَيْهِ مَالَهُ» على أن المحتجج له إصلاح ماله وصرفه في مصارفه وحفظه من التصبيح والاسراف فيه «المرتقة» .

٦ . وفي الكافي المطبوع «وَأَنْ لَا يَتَطَاوَلَ» وفي الكافي المخطوط والمرأة «أَلَا يَتَطَاوَلَ» .

بيان:

«وقد ألزمه فيها الحجة» يعني أوجب عليه شكره عليها بأن يصرفها فيما خلقت لأجله «القيام بما كلفه» أي يقول له عند الاحتجاج عليه هل قت بما كلفتك؟ أو على حذف المضاف أي قدرة القيام «مَن هو دونه» أي مؤنة من هو دونه والقوة تشمل الصورية والمعنوية أعني الجاه والمنزلة عند الناس «فحجته عليه ماله، ثم تعا هذه الفقراء بعد بنوا فله» أي حجته إعطاؤه إتياء المال وتمكينه له من أن يتعا هذه الفقراء ويصرف اليهم ما يزيد عن مؤنة نفسه .

٤٦٢- ٨ (الكافي - ١: ١٦٤) محمد بن أبي عبدالله، عن سهل، عن ابن أسباط عن الحسين بن زيد^١ عن درمت عمن حدثه عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «سنة أشياء ليس للعباد فيها صنع: المعرفة والجهل والرضا والغضب والنوم واليقظة» .

بيان:

ليس ذكر العدد للحصر لوجود أشياء أخر كثيرة من هذا القبيل كالمرض والصحة والبكاء والضحك وغير ذلك وإدخال غير المذكور في المذكور لا يخلو من تكلف وإنما ليس لهم فيها صنع بعد حصول الأسباب وارتفاع الموانع أو في تحصيل جميع الأسباب ورفع الموانع إتما في تحصيل بعضها الذي من جملة السعي والكسب لبعض ما يتوقف عليه، فلهم فيه مدخل وإن لم يكف في حصول المطلوب ولهذا نفى عنهم الصنع رأساً، فإن قيل فكيف يصح التكليف بمعرفة الله والرضا عن الله قلنا التكليف إتما يتوجه الى مقدماتها فإن المعرفة نور من الله سبحانه إتما يفيضه على قلب من يتبها له بالحركات النفسانية والانتقالات الذهنية أو بالرياضات البدنية والتهديبات النفسانية فإن كان

١ . ولشار الى رواية الحسين هذا عن «درمت» في جامع الزوائد ج ١ ص ٣١١ «ضم ح»

بواسطة معلم بشري فهو إنا يلقى عليه الألفاظ والعبارات حتى يستعد المتعلم بما يعلمه بنفسه أو يسمعه من أستاذه لأن تفيض عليه من الله صورة علمية أو ملكة نورية يحصل بها المعرفة، فليس له فيها صنع إلا بالتهيئة والاعداد دون الافاضة والايجاد فلا تكليف عليه إلا بالاعداد وتحصيل الاستعداد وكذلك الرضا عن الله تعالى إنا يحصل بمعرفة أن ما يفعله سبحانه بعبد المؤمن هو خير له وفيه صلاحه وهذه المعرفة إنا تحصل بالتيوه لها وإعداد النفس لحصولها للذين هما من المقدمات.

٤٦٣ - ٩ (الكافي - ١٥: ٢) محمد، عن احمد، عن صفوان، عن أبان، عن الفضيل قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام) أولئك كتب في قلوبهم الإيمان^١ هل لهم فيما كتب في قلوبهم صنع؟ قال: «لا».

٤٦٤ - ١٠ (الكافي - ١٦٣: ١) محمد وغيره، عن ابن عيسى، عن ابن أبي عمير عن محمد بن حكيم قال: قلت لأبي عبدالله (عليه السلام) المعرفة من صنع من هي؟ قال «من صنع الله ليس للعباد فيها صنع»^٢

٤٦٥ - ١١ (الكافي - ١٦٤: ١) محمد، عن محمد بن الحسين، عن أبي شعيب المحاملي، عن درست، عن العجلي، عن أبي عبدالله (عليه السلام) قال: «ليس لله على خلقه^٣ أن يعرفوا وللخلق على الله أن يعرفهم والله على الخلق إذا عرفهم أن يقبلوا».

١ - المجادلة/ ٢٢

٢ - قوله: من صنع الله ليس للعباد فيها صنع وذلك لأن عقول الناس غير وافية بالوصول الى المعرفة يكالها وإنا يحصل بتعريف الله ولأن المعرفة ليس عملا ارادة العبد وأفعاله فيه تأثير إنا حصولها بفيضان من المبدء على النفوس وأول اليقين أول. رفيع - (رحم الله).

٣ - قوله: «ليس لله على خلقه أن يعرفوا...» أي ليس المعرفة واجبة عليهم لأنه من صنع الله لا من صنعهم وللخلق على الله أن يعرفهم لأن استكمالهم ونجاتهم فيها لا يكون تحت قدرتهم لازم على الخلق الخبير الحكيم القادر ومحكم العقل بمسئته وقبح تركه وبيانه لا يتركه الموصوف بتلك الصفات الهبة والواجب لله على الخلق ومن حفرقه عليهم إذا عرفهم أن يقبلوا أي يطمئنا ويتقنوا ويعترفوا بأن ما عرفهم حق وهذا الحديث وأمثاله دال على التحسين والتضييع العقلين. رفيع - (رحم الله).

بيان:

«ليس لله على خلقه أن يعرفوا» يعني من قبل أن يخلق فيهم آلات الاستطاعة للمعرفة من العقل والفهم وإرسال الرسل «وللخلق على الله أن يعرفهم» لأن من دأب العناية الإلهية أن لا يهمل أمراً ضرورياً يحتاج إليه كل نوع في وجوده وبقائه ولا سيما نوع الإنسان المخلوق للأبد «أن يقبلوا» إما من القبول أي يتلقوا بالقبول ويتعرفوا منه أو من «الاقبال» أي يتوجهوا بكنههم إليه ويرغبوا فيما عنده ويزهّدوا فيما يبعدهم عن دار كرامته.

٤٦٦ - ١٢ (الكافي - ١: ١٦٤) العدة، عن ابن عيسى، عن الحجاج، عن ثعلبة بن ميمون، عن عبد الأعلى بن أعين قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) من لم يعرف شيئاً هل عليه شيء؟ قال «لا» .

٤٦٧ - ١٣ (الكافي - ١: ١٦٤) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن فضال، عن داود بن فرقد، عن أبي الحسن زكريا بن يحيى، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «ما حجب الله عن العباد فهو موضوع عنهم»^١.

١ . قوله: «ومن لم يعرف شيئاً هل عليه شيء» أي من لم يعرف شيئاً بتعريفه سبحانه بإرسال الرسل أو الرحي والإلهام هل يجب عليه شيء يؤخذ بتركه ويماقب عليه أو المراد من لم يعرف شيئاً خاصاً بتعريفه سبحانه هل يجب ذلك الشيء عليه ويؤخذ بتركه ويماقب عليه وإن كان عبارة السائل قاصرة عنه والجواب ينفي الوجوب لما على الأول فقلوله تعالى: وما كنا معذبين حتى نبعث رسولاً^٢ ولأنه من لم يعرف شيئاً حتى المعرفة بالله سبحانه التي من صنع الله كيف يؤخذ بعدم المعرفة به وما يترتب عليه وأما على الثاني فلما قاله سبحانه لأن الأرسال في شيء لا يهدي في شيء آخر ولأنه مؤاخلة الغافل عن الشيء من غير أن ينه عليه وعقابه على تركه لبيع عقله، رفيع - (رحمه الله).

٢ . قوله: «ما حجب الله عن العباد فهو موضوع عنهم» أي ما لم يعرفوه وبإياه ظاهر وضمن معرفة الله سبحانه في الجملة ليس متاحبه الله عن عباد وإن كان حجاب فهمه لا يصلح الله لأنه سبحانه لم يحجب عن أحد بل أوضحها وأظهرها بدلائلها وإعطاه ما يكتفي للوصول إليها وإن لم يقع الوصول فن جهتهم لأن حجب سبحانه إتيانها منهم نعم المعرفة على وجه الكمال رتباً يقال يحجب عن بعض النفوس الناقصة وفي استناد هذا الحجب إليه سبحانه نظر ويحتمل أن يكون المراد بقوله ما حجب الله عن العباد ما لم يكن في وسعهم وحجبوا عنه بآمن جانب الله ليكون موضوعاً عنهم كما في الحديث الثاني بعد هذا، رفيع - (رحمه الله).

٤٦٨ - ١٤ (الكافي - ١: ١٦٤) العدة، عن البرقي، عن علي بن الحكم، عن أبان، عن ابن الطيار، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: قال لي «اكتب» فأمل عليّ «إنّ من قولنا أنّ الله يحتاج على العباد^١ بما أتاهم وعزّاهم ثم أرسل إليهم رسولاً وأنزل عليهم الكتاب فأمر فيه ونهى، أمر فيه بالصلاة والصيام، فنام رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) عن الصلاة فقال: أنا أتيتك وأنا أوقفك، فإذا قت فصلّ ليعلموا إذا أصابهم ذلك كيف يصنعون ليس كما يقولون إذا نام عنها هلك وكذلك الصيام أنا أمرضك وأنا أصحّك فإذا شفيتك فاقضه» ثم قال أبو عبد الله (عليه السلام) و«كذلك إذا نظرت في جميع الأشياء لم تجد أحداً في ضيق ولم تجد أحداً إلّا والله عليه الحجة والله فيه المشية ولأقول إنهم ماشاؤا صنعوا» ثم قال: «إنّ الله يهدي ويضلّ» وقال «وما أمروا إلّا بدون سعتهم وكلّ شيء أمر الناس به فهم يسعون له وكلّ شيء لا يسعون له فهو موضوع عنهم ولكن الناس لا خير فيهم» ثم تلا (عليه السلام): لَيْسَ عَلَى الشُّعْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ خَرَجَ عَنْهُمْ^٢ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ يَخْفِضُ رِجِيمَ^٣ الَّذِينَ إِذَا مَا تَوَكَّعْتُمْ^٤ لَيْتُمْ عَنْهُمْ^٥ قَالَ: «فوضع عنهم لأنهم لا يجدون» .

١ . قوله: أنّ الله يحتاج على العباد بما أتاهم وعزّاهم ثم أرسل إليهم... الظاهر أنّ المراد بما أتاهم وعزّاهم هنا معرفة الله سبحانه التي عزّها للعباد باظهار الدلائل الواضحة الدالة عليها يرشدك اليه قوله ثم أرسل إليهم فإن إرسال الرسول أنّما يتأخر عن هذا التعريف وما بعد ذلك في هذا الحديث من قوله ثم أرسل إليهم لبيان ان لا تضيق على العباد بما أمروا به ثم عزم نبي المضيق عليهم في جميع ما كفّوا به التبتاً وتركاً وفيه إشارة الى نبي الجبر وقوله والله عليه الحجة كالدليل على ذلك فأنه لا حجة على الجبر لكونه معذوراً وقوله والله فيه المشية إشارة الى نبي القدر وأن كلّ ما يكون من المبد بشية الله وقوله ولأقول إنهم ماشاؤوا صنعوا سواء كان على وفق مشية الله أو لم يكن تصريح بنبي القدر وقوله أنّ الله يهدي أو يضلّ دليل على كون الكلّ بشية الله وقوله «وما أمروا إلّا بدون سعتهم» أي لم يكفّوا بمتى سعتهم بل كفّوا بما يصل اليه وفوقه مراقب من السعة وكلّ شيء أمر الناس به فهم يسعون له وكلّ شيء لا يسعون له فهو موضوع عنهم غير مطلوب منهم فأن يقع من الأمور به ليس لأنهم لا يسعون له بل لأنهم لا خير فيهم. رابع - (رحمه الله).

٢ . التوبة/ ٩١

٣ . التوبة/ ٩٢

بيان:

«ولا أقول إنهم ماشاؤا صنعوا» هذا بيان لقوله والله فيه المشية وإزاحة لما يتوهم من قوله (عليه السلام) : «والله عليه الحجة من شبهة التفويض وقوله (عليه السلام) «إن الله يهدي ويضل» تأكيد لهذا البيان وإزالة «بدون سعتهم» فضلاً عن طاعتهم «فهم يسمعون له» يطبقون فوقه «لأخبر فيهم» لفضلاهم عن الطاعة بعد الهداية والبيان والاقدار وإسماعهم بالعصيان بعد الإحسان إليهم بالتعريف والانتذار «لا يجدون ما ينفقون» أي في الجهاد «حرج» ضيق وذنب «فوضع عنهم» يعني الجهاد «مأعلى المحسنين» بنية الخير وإرادة الطاعة «من سبيل» فأنها يثيب الله عباده بالنيات «لتحملهم» أي على الروح^١ للجهاد وتتمام الآية: قُلْتُ لَا أَجِدُ مَا أَخْبِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَأَعْيَتْهُمْ تَقِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ^٢.

٤٦٩ - ١٥ (التهذيب - ٤: ١٥٣) التيملي، عن محمد بن الربيع الأقرع، عن

هشام بن سالم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: سمعته يقول: «ما كلف الله العباد فوق ما يطبقون» فذكر الفرائض وقال: «إنما كلفهم صيام شهر من السنة وهم يطبقون أكثر من ذلك» .

١ . أي على الروح للجهاد، كما في سائر النسخ.

٢ . التوبة/٩٢

٣ . رقم ٤٢٦.

- ٥٧ -

باب أَنَّ الْهُدَايَةَ مِنَ اللَّهِ

١٧٠ - ١ (الكافي - ١: ١٦٥ -) العدة، عن ابن عيسى.

(الكافي - ٢: ٢١٣) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن بزيع، عن أبي اسماعيل السراج، عن ابن مسكان، عن ثابت بن أبي سعيد قال: قال أبو عبد الله (عليه السلام) «يا ثابت؛ ما لكم وللناس؟ كفوا عن الناس ولا تدعوا أحداً إلى أمركم، فوالله لو أن أهل السموات وأهل الأرضين اجتمعوا على أن يهدوا عبداً يريد الله ضلالتة ما استطاعوا على أن يهدوه ولو أن أهل السموات وأهل الأرضين اجتمعوا على أن يضلوا عبداً يريد الله - هداة^١ ما استطاعوا أن يضلوه كفوا عن الناس ولا يقول أحد عمتي وأخي وابن عمتي وجاري فإن الله إذا أراد بعبد خيراً طيب روحه فلا يسمع معروفاً ولا عرفه ولا منكراً إلا أنكره، ثم يقذف الله في قلبه كلمة يجمع بها أمره» .

بيان:

«إلى أمركم» يعني إلى التشيع والدين الحقّ «ولا يقول أحد عمتي» أي لا يتأسف

١ . في الكافي للطبع والرقة «هداية» .

على ضلال أقربائه وجيرانه..

٤٧١ - ٢ (الكافي - ١: ١٦٦) الثلاثة، عن محمد بن حمران، عن سليمان بن خالد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن الله إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكتة من نور^١ وفتح مسامع قلبه ووكل به ملكاً يستدده وإذا أراد بعبد سوء نكت في قلبه نكتة سوداء وسد مسامع قلبه ووكل به شيطاناً يضلّه ثم تلا هذه الآية فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضلّه يجعل صدره ضيقاً حرجاً كأنما يصعد في السماء^٢.

٤٧٢ - ٣ (الكافي - ٢: ٢١٤) الثلاثة، عن محمد بن حمران، عن محمد، عن أبي عبد الله (عليه السلام) مثله الى قوله يضلّه إلّا أنه قال نكتة بيضاء بدل قوله نكتة من نور .

بيان:

«إن الله إذا أراد بعبد خيراً» أي قدره في عالم التقدير من أهل السعادة الأخروية وجعل روحه من جنس أرواح الملائكة الاخيار «نكت في قلبه نكتة من نور» ألقى في قلبه نية صالحة أو خاطر خير يؤثر فيه من فعل فعل أو قول سمع «والنكت» أن يضرب في الأرض بقضيب ونحوه فيؤثر فيها «وفتح مسامع قلبه» بتكرير الادراكات النورية الناشئة من تكثير الأعمال الصالحة وسماع الأقوال الفاتحة من جنس ما يتأثر منه قلبه أولاً فيقوى بها استعداداه لأن يصير بها ملكة نفسانية ويخرج بها نور قلبه من الضعف

١ . قوله: «نكت في قلبه نكتة من نور...» أي أدخل في قلبه وأحدث فيه ألراً من نور وفتح مسامع قلبه وجعلها مفتوحة تسمع المعارف ووكل به ملكاً يستدده ويعرفها إتياء ويحفظه عن الزيغ وقوله وإذا أراد بعبد سوء أراد به وقبح مراد العبد وطمه بآله يريد سوء نكت في قلبه نكتة سوداء بأن يتركه على بهنه وبين مراده ليحدث في قلبه نكتة سوداء من سوء اختياره ويصير مسامع قلبه مسدودة وتركه والشيطان الموكل به لإضلاله لما فيه من سوء اختياره. وفيه - (رحمه الله).

إلى الكمال ومن القوة إلى الفعل فيستعد أن يصير ذاتاً جوهريّة نورانية قائمة بذاتها فاعلة للخير والهداية والها أشار بقوله: «وَكُلْ بِهِ مَلَكاً يَسْتَدُهُ» فهذا الملك خلقه الله من مادة تلك النية الصالحة والحالة النفسانية - واشتدادها بتكرار النيات والإدراكات التي تناسبها ويُؤكِّد هذا الملك في عالم المعنى من تلك النية وما يتقوى به في رحم النفس كتولد الحيوان في عالم الصورة من ماء مهين يتغذى ويتقوى مدة بدم الحيض في رحم الأم حتى يصير شخصاً حيوانياً مستقلاً بذاته وقس عليه معنى إرادة السوء والنكته السوداء وسد المسامع وتوكيل الشيطان وإضلاله إِيَّاه.

٤٧٣ - ٤ (الكافي - ٢: ٢١٤) الثلاثة، عن عبد الحميد بن أبي العلاء، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: «إن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكته من نور فاضاء لها سمعه وقلبه حتى يكون أحرص على ما في أيديكم منكم وإذا أراد بعبد سوءاً نكت في قلبه نكته سوداء فأظلم لها سمعه وقلبه ثم تلا هذه الآية فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ حَصِيماً خَرَجاً كَأَنَّمَا يَصْبَعُهُ فِي السَّمَاءِ ١.

٤٧٤ - ٥ (الكافي - ٢: ٢١٢) الثلاثة، عن كليب بن معاوية الصيداوي قال: قال لي أبو عبد الله (عليه السلام) «إيتاكم والناس إن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً نكت في قلبه نكته فتركه وهو يحول لذلك ويطلبه» ثم قال: «لوانكم إذا كلمتم الناس قلتم ذهبنا حيث ذهب الله واختارنا من اختار الله - اختار الله محمداً^٢ واختارنا آل محمد (صلى الله عليه وآله وسلم)» .

٤٧٥ - ٦ (الكافي - ٢: ٢١٤) علي، عن أبيه، عن عثمان، عن ابن أذينة، عن أبي

١ . الأقسام/ ١٢٥

٢ . واختار الله محمداً «الكافي المطبوع» .

عبدالله (عليه السلام) قال: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ قَوْماً لِلْحَقِّ فَإِذَا مَرَّبَهُمُ الْبَابُ مِنَ الْحَقِّ قَبْلَتَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَهُ وَإِذَا مَرَّبَهُمُ - الْبَاطِلُ ^١ أَنْكَرْتَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَهُ وَخَلَقَ قَوْماً لِغَيْرِ ذَلِكَ فَإِذَا مَرَّبَهُمُ الْبَابُ مِنَ الْحَقِّ أَنْكَرْتَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَهُ وَإِذَا مَرَّبَهُمُ الْبَابُ مِنَ الْبَاطِلِ قَبْلَتَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنْ كَانُوا لَا يَعْرِفُونَهُ» .

٧-٤٧٦ (الكافي - ١: ١٦٦ و ٢: ٢١٣) العدة، عن ابن عيسى.

(الكافي) محمد، عن ابن عيسى، عن ابن فضال، عن علي بن عقبة، عن أبيه قال: سمعت أبا عبدالله (عليه السلام) يقول «إِجْعَلُوا أَمْرَكُمْ لِلَّهِ وَلَا تَجْعَلُوهُ لِلنَّاسِ فَإِنَّهُ مَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ لِلَّهِ وَمَا كَانَ لِلنَّاسِ فَلَا يَصْعَدُ إِلَى اللَّهِ وَلَا تَخَاصَمُوا النَّاسَ لِدِينِكُمْ فَإِنَّ الْخَاصِمَةَ مَرَضَةٌ لِلْقَلْبِ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى قَالَ لِنَبِيِّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ): إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ^٢ وَقَالَ أَقَامَتْ تَكْرِهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ^٣ ذَرُوا النَّاسَ فَإِنَّ النَّاسَ اخْذُوا عَنِ النَّاسِ وَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمْ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ) أَنِّي سَمِعْتُ أَبِي (عَلَيْهِ السَّلَام) يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا كَتَبَ عَلَى عَبْدٍ أَنْ يَدْخُلَ فِي هَذَا الْأَمْرِ كَانَ أَسْرَعَ إِلَيْهِ مِنَ الطَّيْرِ إِلَى وَكْرِهِ» .

بيان:

زاد في الاسناد الثاني وعلي (عليه السلام) ولا سواء بعد قوله عن رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم) «اجعلوا أمركم لله» أي اخلصوا دينكم وانقيادكم لمن أمركم الله بانقياده لله سبحانه «ولا تجعلوه للناس» ولا تراءوا به فإن الرياء شرك خفي مردود إلى صاحبه «مرضة للقلب» إتما بضم الميم اسم فاعل أو بكسرهما إسم آلة و«الوكر»

١ . الباب من الباطل، كنا في الكافي المطبوع.

٢ . القصص/٥٦.

٣ . يونس/٩٦.

عش الطائرون لم يكن فيه .

٤٧٧ - ٨ (الكافي - ١: ١٦٧) القميان، عن صفوان، عن محمد بن مروان، عن فضيل بن يسار قال: قلت لأبي عبد الله (عليه السلام) ندعو الناس الى هذا الأمر؟ فقال «لا يا فضيل؛ إنّ الله اذا أراد بعبد خيراً أمر ملكاً، فأخذ بعنقه فأدخله في هذا الأمر طائعاً أو كارهاً»^١.

١ - قوله: «فأدخله في هذا الأمر طائعاً أو كارهاً» أي أدخله في معرفة هذا الأمر والتمس بحقيقته بالاطلاع على دلائله سواء كان رافياً فيه أو كارهاً له، فإنّ عند الاطلاع على الدلائل والانتقال الى وجه الدلالة يحصل العلم بالمدلول وإن لم يكن المطلع رافياً وكان كارهاً. ربيع - (رحمه الله).

باب النوادر

٤٧٨ - ١ (الكافي - ١: ١٤٧) أحمد بن مهران، عن عبد العظيم بن عبد الله الحسيني عن ابن اسباط، عن خلف بن حماد، عن ابن مسكان، عن مالك الجهمي قال: سألت أبا عبد الله (عليه السلام) عن قول الله تعالى: «وَالَمْ يَزَلْ الْإِنْسَانُ أَتَا خَلْقَنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئاً»^١. قال: فقال «لا مقدراً ولا مكوّناً» قال وسألته عن قوله: «هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً»^٢ فقال: «كان - مقدوراً^٣ غير مذكور» .

بيان:

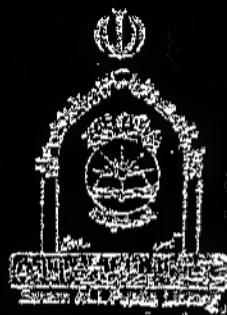
أريد بقوله سبحانه من قبل القبلية الذاتية وذلك حيث كان الله ولم يكن معه شيء ولهذا قال: «ولم يك شيئاً» وأريد بالخلق التقدير في العلم بقوله تعالى: حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ ما بعد خلق السماوات والأرضين وتقدير الأشياء وتدبيرها ولهذا قال: لَمْ يَكُنْ شَيْئاً

١ - مزم/٦٧ وفي الأصل وسائر نسخ الوافي وما رأينا من نسخ الكافي هكذا: أولم ير الإنسان... والآية في القرآن «اولايدكر الإنسان».

٢ - الإنسان/١

٣ - مقدراً، كذا في الكافي المطبوع وفي «المخطوط، خ» جعله على نسخة.

قدّموا والمذكور ما حصل في الذكر أي في الخاطر .
 آخر أبواب معرفة مخلوقاته وأفعاله سبحانه وبتمامه قد تمّ الجزء الأول من
 كتاب الوافي وهو كتاب العقل والعلم والتوحيد و يتلوه في الجزء الثاني كتاب الحجة
 إن شاء الله تعالى والحمد لله أولاً وآخراً وباطناً وظاهراً والصلاة والسلام على محمد
 وآله .



مرکز تحقیقات علمی و دینی امام امیرالمؤمنین علیه السلام

اصفهان